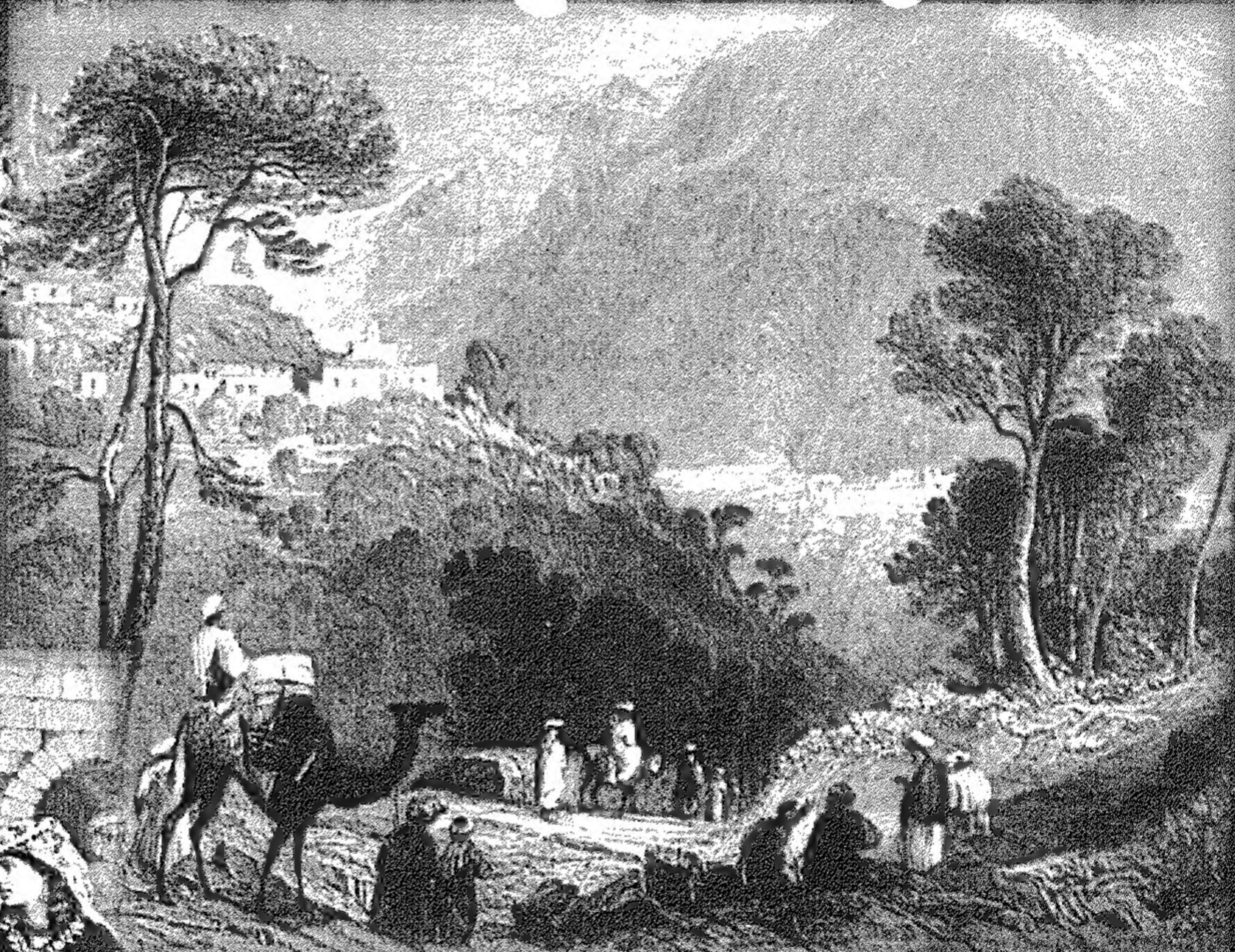
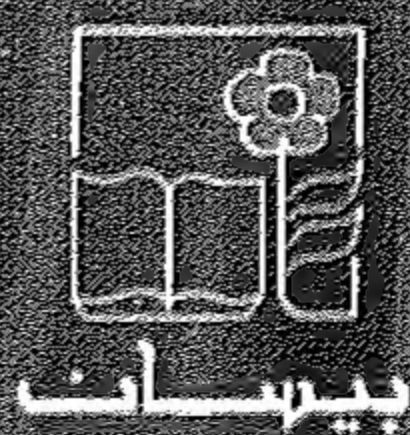


الدكتور رياض غنّام

# مقاطعات جبل لبنان في القرن التاسع عشر



أسس وثائقية في التاريخ  
صادي والاجتماعي والثقافي







مقاطعات جبل لبنان  
في  
القرن التاسع عشر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



الدكتور رياض غنام

# مقاطعات جبل لبنان في القرن التاسع عشر

دراسة وثائقية في التاريخ  
الاقتصادي والاجتماعي والثقافي

بيسان



**\* مقاطعات جبل لبنان في القرن التاسع عشر**

**\* تأليف: د. رياض غنام.**

**\* الطبعة الأولى: كانون الثاني 2000 م.**

**\* جميع الحقوق محفوظة © بيسان للنشر والتوزيع والاعلام. لا يجوز نشر أي جزء من هذا الكتاب أو اختزان مادته بطريقة الإسترجاع، أو نقله، على أي نحو، أو بأي طريقة سواء كانت إلكترونية، أو ميكانيكية، أو بالتصوير، أو بالتسجيل أو خلاف ذلك. إلا بموافقة كتابية من الناشر ومقدماتاً.**

**\* الناشر: بيسان للنشر والتوزيع والاعلام**

**■ ص. ب 13-5261 بيروت - لبنان**

**■ هاتف: 351291 - فاكس 961-1-747089**



الإهداء

إلى روح والدي الطاهرة

أهدي كتابي

وستبقى له في خاطري ذكرى لا تنسى







## المقدمة

إن نصدر كتاباً في التاريخ الاقتصادي والاجتماعي لمقاطعات جبل لبنان بعد صدور كتابنا السابق التاريخ السياسي للمقاطعات اللبنانية في ظل حكم الأمير بشير الشهابي الثاني ونظام القائمقاميتين، نكون قد ألمنا بمجمل نواحي تاريخ الجبل في القرن التاسع عشر، فالتلازم بين التاريخ السياسي للمجتمعات البشرية والتاريخ الاقتصادي - الاجتماعي أصبح من الأمور التي يصعب الفصل بينها نظراً للتداخل القائم لجهة المؤثرات والدوافع في بلورة الحدث التاريخي وتكوينه. ومع تراجع النظريات التقليدية التي كانت تعطي الأهمية القصوى للدوافع السياسية متخذة من الأسباب الشخصية والطموحات الذاتية أمثلة على وقوع الكثير من الفتن والأحداث والحروب، برزت نظريات معاصرة تعطي الأهمية الأولى للدوافع الاقتصادية في تكوين الحدث التاريخي، ويأتي في طليعة هذه النظريات نظريات فريديريك انكلز وكارل ماركس التي تعتبر أن أسلوب الإنتاج ونمطه هما اللذان يقرران الكيانات الإنسانية وقيمها الدينية والحضارية. وإذا كنا لن ندخل في أتون الصراعات الفكرية بين منظري فلسفة التاريخ، فإننا نؤكد أن العوامل الاقتصادية للمجتمعات البشرية تؤثر في المجتمع تأثيراً كبيراً، غير أن الواقع الاقتصادي، لا ينفرد بذاته في تكوين مجمل المؤثرات، ويبقى النسيج الاجتماعي والفكري والثقافي نتيجة مؤثرات وأشكال مختلفة من الأفكار والآراء والعادات والنظريات الدينية الماورائية والأخلاقية تتداخل تارة، وتنفرد تارة أخرى بنسب مختلفة في تكوين البنى السياسية لأي من المجتمعات البشرية والإنسانية.

والفترة التي يغطيها هذا الكتاب هي فترة سيادة النظام المقاطعي في جبل لبنان، وميزة هذا النظام أنه نظام اجتماعي اقتصادي عماده الأساسي الإنتاج الزراعي وما يستتبع من أساليب وأدوات تعتبر متممة له. وقد ساد هذا النظام عدة مناطق من العالم وخصوصاً المجتمعات المشرقية بما فيها المناطق التي خضعت



لسيادة السلطنة العثمانية، وقد أرخى بكلكله قروناً امتدت على مدى العصور الوسطى، ولفترة من العصر الحديث، وكانت الأرض، المصدر الأساسي للريع الإنتاجي والاستثمار، تخضع لسلسلة من المستثمرين تبدأ بالفلاح المنتج الحقيقي الذي يقع عليه عبء الإنتاج، وتتسلسل صعوداً مروراً بالشيخ المقاطعجي، سواء أكان أميراً أم شيخاً أم مقدماً، فالأمير الحاكم، ثم الوالي العثماني ممثل السلطة المركزية في عاصمة الولاية. وكانت أراضي جبل لبنان الممتدة من حدود طرابلس في الشمال حتى مداخل مدينة صيدا جنوباً، ومن قمم جبال لبنان الغربية المطلة على سهل البقاع حتى شواطئ البحر المتوسط، مسرحاً لهذا النظام، بكل ما يستتبع من عوامل اقتصادية، واجتماعية، وثقافية، وتشتت سياسي تجسد بمقاطع شكلت كيانات ذاتية منفصلة ومتصلة في آن واحد حسب ضرورات الحياة الاقتصادية والسياسية للنظام المقاطعجي، وكان يرعى العلاقة بينها، تكافؤ نسبي في الموجبات والحقوق والعلاقات السائدة بين هذه المقاطعات على قاعدة التشتت من جهة، والارتباط بالسلطة المركزية من جهة ثانية.

وبلاحظ اليوم الإقبال الشديد على دراسة التاريخ الاجتماعي، وتقدم الدراسات المعمقة في هذا الميدان، وتراجع تلك الخاصة بالتاريخ السياسي. وقد ساعد على ذلك اهتمام المؤرخين في العصور المتأخرة بدراسة العلوم الإنسانية وإيلائها الاهتمام اللازم فضلاً عن تقدم علم الإحصاء ومساهمة المطبوعات والدوريات الإعلامية بنشر الدراسات والأبحاث العلمية وتقديم الوسائل التقنية للطباعة والتصوير، وهذا أسهم أيضاً بنشر الوثائق والمخططات النادرة في أرشيف الدول والبيوتات الحاكمة والمؤسسات العلمية التي تهتم بتوثيق كل ما هو مفيد وبناء.

والدراسات المتكاملة هي تلك، التي تحيط بأي مجتمع من جميع نواحيه بحيث تتكامل دراسته السياسية والاقتصادية والاجتماعية. فالمجتمع أي مجتمع يتشكل من بنى متكاملة لا يمكن تناولها من زاوية دون الأخرى أو دون دراسة سائر المؤثرات فيه والعوامل المتداخلة في صيرورة الحدث التاريخي، لذلك شكلت دراسة التاريخ الاقتصادي والاجتماعي لمقاطع جبل لبنان حلقة ضرورية ومتممة لتاريخ هذه المقاطعات السياسي، وخصوصاً أن الإطار الزمني الذي يجلل هذه



الدراسة يقع على امتداد قرن من الزمن تنامت فيه حدة الصراعات الاستعمارية بين الدول الأوروبية الكبرى وخصوصاً فرنسا وإنكلترا وروسيا وقد تقاطعت مصالح هذه الدول في عدة مناطق من العالم، فبرزت أطماع فرنسا في بلاد الشام وأطماع بريطانيا في مصر وبلاد الشام أيضاً، في حين توضحت الأطماع الروسية في البلقان والأستانة. هذا التنافس الاستعماري القائم بين دول أوروبا الكبرى تقاطع بدوره مع الأوضاع الداخلية السائدة في جبل لبنان في أواسط القرن التاسع عشر والناجمة عن تضارب مصالح الطوائف الدينية وصراعتها على السلطة السياسية، فأفرز ما سمي بالحرب الأهلية في الجبل، وكان الوضع الاقتصادي يعكس تأزماً نتيجة التلازم القائم بينه وبين الوضع السياسي، فكانت الحرب الأهلية بين السكان نتيجة طبيعية لكل التناقضات التي حبلت بها البنى السياسية والاجتماعية والاقتصادية وحتى الدينية.

لقد اعتمدت هذه الدراسة على مجموعة قيّمة من الوثائق المصورة بواسطة «الميكروفيلم» أو «الفوتوكوبي» منها ما تعود ملكيته إلى المركز الوطني للمعلومات والدراسات في مدينة بعقلين وهي ذات جذور شهابية وجنبلاطية وأرسلانية وخازنية ولمعية وغيرها. ومنها ما يعود إلى المديرية العامة للآثار، أو إلى محفوظات المكتبة الوطنية في بعقلين، أو البطريكية المارونية، أو إلى أفراد. وهذه الوثائق غنية بموضوعاتها المتنوعة من سياسية واقتصادية واجتماعية، كما أنها تتضمن معلومات قيمة عن الأوضاع الاقتصادية من زراعية وصناعية وتجارية ومالية فضلاً عن الأوضاع الاجتماعية وخصوصاً ما يتعلق ببعض العادات والتقاليد والحياة الفكرية والأدبية وحالة السكان وتوزعهم الديمغرافي وطبقاتهم الاجتماعية وأوضاعهم الصحية والعمرانية والتعليمية الثقافية.

لقد توزعت مادة هذا الكتاب على ستة فصول وخاتمة عاجلت الموضوعات الآتية:

- في الفصل الأول موضوع الزراعة والإنتاج في جبل لبنان، وماهية موقع الزراعة في النظام المقاطعجي، وأنواع استثمار الأراضي الزراعية، وأنواع المزروعات المنتجة فضلاً عن الحيوانات الداجنة والبرية وخلصنا إلى موضوع الأوزان والمكاييل المعتمدة.



- وفي الفصل الثاني عالجنا موضوع الصناعة والتجارة ومدى مساهمتها في الحياة الاقتصادية، فأشرنا إلى أنواع الصناعة المختلفة وخصوصاً الحرف اليدوية، ثم عالجنا موضوع التجارة والأسواق والنقود والأسعار الرائجة آنذاك.

- وفي الفصل الثالث عالجنا موضوع العادات والتقاليد الاجتماعية، فاستعرضنا الحياة العائلية والأفراح ثم المآتم والأحزان فالأعياد والمناسبات ثم البسة السكان وأزياءهم، ثم العمران وفن البناء والأطعمة والغذاء، ووسائل التسلية والترفيه انتهاءً بأداب المجتمع وأخلاقه العامة.

- وفي الفصل الرابع عالجنا موضوع الطبقات الاجتماعية وأوضاعها الصحية فبحثنا في البنى السكانية لمجتمع جبل لبنان وما تضمنه هذا المجتمع من طبقات اجتماعية منغلقة وقوى سكانية مع توزعها الديمغرافي وتبدلاتها الجغرافية. وانتهينا بمعالجة الأوضاع الصحية وما عاناه السكان من أوبئة وأمراض.

- وفي الفصل الخامس عالجنا موضوع الحياة الفكرية والتعليمية فأشرنا إلى المدارس والإرساليات التعليمية والتبشيرية والتنصر وأثرهما في مجتمع جبل لبنان.

كما عالجنا موضوع الطباعة والمجلات والجرائد والحياة الفكرية والأدبية، وأبرز الجمعيات التي أنشئت آنذاك وأبرز مفكري تلك الحقبة ومؤلفيها.

- وفي الفصل السادس عالجنا موضوع التنظيمات القضائية والإدارية والضريبية فاستعرضنا القضاء في الأيام الأمير بشير الثاني وفي عهد القائمقاميتين، كما عالجنا موضوع الإدارة وكيفية نشوئها والضابطة الأمنية، ثم التنظيمات المالية والضريبية وما تضمنه من أنواع مختلفة من الضرائب والرسوم، وما رافقها من عسف في الجباية وقهر في التحصيل.

وقد ألحقنا بنهاية كل فصل خلاصة بما يتضمنه من ملاحظات واستنتاجات.

وكان من الطبيعي أن نلحق بهذا الكتاب الوثائق المعتمدة في هذه الدراسة، وهي وثائق لم تزل بكرةً وتنشر للمرة الأولى، وتكمن أهميتها في أنها تغطي جميع فصول هذا الكتاب فأشرنا إلى أرقامها في هامش كل صفحة عند استعمالنا لها



واستشهادنا بها، كما عمدنا إلى تصويرها وفهرستها بحيث لخصنا موضوعاتها، كما ألحقنا مجموعة من الملاحق الضرورية والجداول الإحصائية والإيضاحية المستوحاة من مجموعة كبيرة من الكتب والدراسات وقد تطلب وضعها وقتاً طويلاً وجهداً كبيراً كي تؤدي الغاية العلمية المطلوبة بحسب ما تقتضيه ضرورة البحث العلمي.

وأخيراً لا بد من كلمة شكر أوجهها إلى الأستاذ الفاضل الدكتور حسان حلاق الذي كان له الجهد المشكور في تقويم هذه الدراسة كلما جنحت عن مسارها العلمي والموضوعي، فضلاً عن توجيهاته البناءة وإرشاداته المنهجية القيّمة. كما أتوجه بالشكر أيضاً إلى الدكتور محمد خليل الباشا الذي رعى بعنايته العلمية واللغوية نصوص هذا الكتاب، وإلى كل من ساهم في إغناء مصادر هذه الدراسة وخصوصاً وثائقها غير المنشورة. ولن أنسى توجيه الشكر إلى الجامعة اللبنانية وأساتذتها، حيث أمضيت في رحابها أكثر من ربع قرن سواء في الحقوق والعلوم السياسية والإدارية أو في الآداب والعلوم الإنسانية إجازة وماجستير ودكتوراه، فإليها شكري ووفائي ولها دعائي ورجائي بأن تستمر في العطاء، لتبقى محجة للعلم، ومنارة للمعرفة، والهداية إلى سواء السبيل.

رياض حسين غنام

نبحا في ١١/٢/١٩٩٩





## الفصل الأول

### الزراعة والإنتاج في جبل لبنان

أولاً - موقع الزراعة في النظام المقاطعي

ثانياً - أنواع استثمار الأراضي الزراعية

أ - المزارعة

ب - المساقاة

ج - المغارسة

ثالثاً - الأراضي الزراعية وأنواع المزروعات

أ - زراعة أراضي السليخ

ب - زراعة الزيتون

ج - زراعة التوت

د - زراعة الأشجار المثمرة

هـ - الأراضي الحرجية

رابعاً - الحيوانات الناجنة والبرية

خامساً - الأوزان والمكاييل

سادساً - بعض الملاحظات والاستنتاجات





## أولاً: موقع الزراعة في النظام المقاطعي

يمتاز النظام المقاطعي بأنه نظام اجتماعي اقتصادي عماده الأول الإنتاج الزراعي. وقد حافظ هذا النظام طوال فترة العصور الوسطى على السمات الأساسية التي رافقته منذ الفتح العربي الإسلامي لبلاد الشام حتى أواسط القرن التاسع عشر الميلادي. وقد ظل عمل الفلاح وارتباطه العضوي بالأرض، مع سائر أفراد أسرته العنصر الأساسي في الإنتاج الحقيقي الذي لا يعول العاملون في الأرض فحسب بل جميع الذين على علاقة بهذا النمط من الإنتاج بمن فيهم المقاطعيون وأسرهم وعمالهم ورجالهم الذين يخضعون لإمرتهم، ويحاربون تحت ألويتهم، فضلاً عن الضرائب التي يدفعونها عن العهدة التي يؤدون بدل «ميرتها» إلى الأمير الحاكم.

وكانت ملكية الأرض في مطلع العهد العثماني تنقسم إلى قسمين: الأول ويسمى «الديموز»<sup>(١)</sup> وهي الأراضي العامة وملكيتها تعود للحكومة. وكانت تعطى بصورة إقطاع «تيمار وزعامت». وصاحب التيمار والزعامت يعطي هذه الأرض إلى الفلاحين مقابل قسم من الإنتاج، فضلاً عن دفع الفلاح الضرائب مرتين أو ثلاث مرات في السنة حين انتهاء الحصاد، وحين جني الزيتون، وبعد بيع الحرير أو العسل، وقد اختلفت الكمية باختلاف المناطق والولايات. أما القسم الثاني فكان يسمى «قسم» وهي الأراضي العائدة للأشخاص وتعتبر ملكاً شخصياً وعليها دفع الأعشار والرسوم<sup>(٢)</sup>.

(١) الديموز أو الديموس، لفظة من أصل يوناني Demos ومعناها «أراضي الجماعة» وفي الاستعمال للتعبير عن الضرائب التي تتناول الأراضي والعقارات.

(٢) علي عبد العزيز الحسيني، تاريخ سوريا الاقتصادي، دمشق، ١٣٤٢هـ، ص ١٤٩ - ١٥٠. أيضاً: أ. ن. بولياك، الإقطاعية في مصر وسوريا وفلسطين ولبنان، نقله عن الإنكليزية عاطف كرم، منشورات دار المكشوف، بيروت، ١٩٤٨، ص ١٣٤.

فالدولة الإسلامية وهي مالكة جميع الأراضي الأميرية لم يكن بوسعها دفع رواتب موظفيها المدنيين والعسكريين، لذلك لجأت إلى اتباع أسلوب قضى بإقطاع قسم من أراضيها الزراعية إلى بعض الموظفين والمتنفذين والقواد والجند، مقابل خدمات يؤدونها للدولة. على أن منح هذه الأراضي - الإقطاعات لم يكن يعني تمليكهم الأرض أي حق الرقبة، وإنما كان بمنزلة تفويض حق الاستثمار والاستغلال إليهم مع حق الدولة بجباية الأعشار والرسوم وسائر الضرائب المترتبة على الإقطاعات الممنوحة لهم. وقد اختلف إيراد كل منها بحسب أهمية صاحبها أو أهمية الإقطاعة نفسها فكانت على ثلاثة أنواع<sup>(١)</sup>:

١ - التيمار وهي إقطاعات صغيرة يراوح دخلها بين ثلاثة آلاف وعشرين ألف أقة<sup>(٢)</sup>.

٢ - الزعامت وهي إقطاعات متوسطة يراوح إيرادها بين ٢٠,٠٠٠ و ١٠٠,٠٠٠ أقة.

٣ - الخاص وهي الإقطاعات الكبيرة التي يزيد إيرادها على ١٠٠,٠٠٠ أقة<sup>(٣)</sup>.

تولى أصحاب الإقطاعات إدارة إقطاعاتهم بشكل مطلق لقاء واجبات تعهدوا بأدائها للدولة أبرزها استعدادهم للقتال ضد أعدائها بتجهيز عدد من المقاتلين يتناسب وإيراد إقطاعة كل منهم وهي بنسبة فارس واحد عن كل خمسة آلاف أقة. وقد كوّن أصحاب التيمار والزعامت قوة عسكرية بلغ عددها مئتي ألف خيال وكانت بتصرف الدولة حاربت بهم في جبهات عديدة فضلاً عن مهام هؤلاء في حفظ الأمن والنظام داخل حدود إقطاعاتهم<sup>(٤)</sup>.

وعرفت بلاد الشام، منذ العهد المملوكي حيث كانت تعيش عصبية عشائرية إقطاعية كالتركمان والأكراد والعرب، وتتداخل معها عصبية مذهبية دينية

(١) عبد العزيز محمد عوض، الإدارة العثمانية في ولاية سوريا، دار المعارف، القاهرة ١٩٦٩، ص ٢٢٢ - ٢٢٣.

(٢) الأقة وهي أول عملة عثمانية، انظر عبد العزيز عوض، ص ١٨١. في حين استعمل جودت باشا في كتابه الدرهم بدلاً من الأقة.

(٣) أحمد جودت باشا، تاريخ جودت، ترجمه عن العثمانية عبد القادر أفندي الدنا، طبع في مطبعة جريدة بيروت سنة ١٣٠٨هـ، ص ٩٩ - ١٠٠.

(٤) المصدر السابق نفسه، ص ٩٩ - ١٠٠.



كالإسماعيلية والنصيرية والدروز والموارنة وغيرهم، نوعين من الإقطاع اتخذ أولهما شكل الإقطاع الحكومي، والآخر شكل الإقطاع الطائفي. فالإقطاع الحكومي استمد مصدر وجوده من الدولة مباشرة وتجسد بأصحاب التيمار والزعامت، وكان في البداية مقتصرًا على العسكريين، لكن ما لبث أن تناوله الأغنياء عن طريق الالتزام، مع ما يستتبع ذلك من إنشاء قوة عسكرية تأتمر بأمر الغني، تجمع الضرائب، وتفرض هيئته، واحترامه في أرضه وعلى فلاحيه<sup>(١)</sup>. أما الإقطاع الطائفي وهو الأرسخ جذوراً من الإقطاع الحكومي فقد عرفه جبل لبنان وخصوصاً بعد أن استكمل البناء الإقطاعي جميع مقوماته في أوائل القرن الثامن عشر<sup>(٢)</sup>.

وتوضحت بعد معركة عين دارا سنة ١٧١١ ملامح البناء المقاطعي في جبل لبنان، وتحددت مراتب النظام المقاطعي بدءاً بوالي صيدا وانتهاء بالفلاح المقيم في أرض المقاطعي، مروراً بالأمير الحاكم فأصحاب العهديات المقاطعيين فالأهالي والفلاحين الذين يؤلفون قاعدة الإقطاع الطائفي الأساسية في جبل لبنان، وعليهم تقع مسؤولية الإنتاج لأنهم المنتجون الحقيقيون الذين يعيش من جهدهم وعرقهم سائر الفئات الحاكمة وما يلتصق بها من فطريات ابتداء من الخولي الذي يراقب عمل الفلاح وصولاً إلى الوالي العثماني مروراً بجميع من سبق ذكرهم.

وفي إطار هذه الجدلية كان الحكم يتولاه أحد الملتزمين من الأمراء الشهابيين وهو الأمير الحاكم رأس الهرم المقاطعي في جبل لبنان. فيقوم بدور الوسيط بين السلطة المركزية التي ليس لها من هدف حقيقي سوى الحصول على قسم من الإنتاج وهو المعبر عنه منهجياً لدى بعضهم «بفائض الإنتاج» أو الضريبة أو الميري، والفلاحين العاملين في الأرض وهم أصحاب الإنتاج الحقيقي. وبين الأمير والفلاح، قامت جماعة المقاطعيين بدور الوسيط أيضاً<sup>(٣)</sup>. فكان هؤلاء يتولون تحصيل الجباية من الفلاحين بواسطة رجالهم وخولهم، ولما لم تكن تلك الضرائب محددة إلا بحدودها الدنيا، أطلق هؤلاء المقاطعيون العنان لأطماعهم

(١) راجع بولياك، الإقطاعية في مصر وسوريا وفلسطين ولبنان، ص ١٤٠ - ١٤٥. أيضاً: عوض، مرجع سابق، ص ٢٢٤.

(٢) عوض، الإدارة العثمانية، ص ٢٢٤.

(٣) انظر الوثائق رقم: ٤٨ و ٤٩ و ٥٠ و ٥٢ و ٥٣ و ٥٤ المنشورة في باب الملاحق.

وأنهكوا الأهالي بتحصيل الضرائب أضعافاً مضاعفة فكانوا يحتفظون بالقسم الأكبر لهم ويدفعون للأمير ما فرضه عليهم من ميري وسواها.

هذا الاستنزاف المتواصل للفلاحين وهم يشكلون الأكثرية الساحقة من عامة الناس أدى إلى إفقارهم بسبب امتصاص انتاجهم، ومعاناتهم وتلف عائلاتهم بسبب العوز والجوع والتردي الصحي فكان هذا سبباً في قيام عامياتهم وفي انتفاضاتهم ليس في جبل لبنان فقط بل في بلاد الشام عامة<sup>(١)</sup>.

وهذا التعبير الرافض لواقع الفلاحين الاجتماعي - الاقتصادي المستغل، تحالفت في قمعه كل مرة القوى المقاطعية مع الأمير الحاكم بدعم من السلطة المركزية، وعملت على ضربه وخنق كل بادرة ترمي إلى رفع المستوى المعيشي للفلاح، لأنه يؤدي إلى سحب جزء كبير من الإنتاج الزراعي، فيتم ذلك ولا شك على حساب هذا الإنتاج الذي يشكل المصدر شبه الوحيد للخرينة المركزية في الآستانة، أو في مركز الولاية أو لدى مالية الأعيان المقاطعيين.

شكلت الزراعة العمود الفقري للحياة الاقتصادية في جبل لبنان حتى أواسط النصف الثاني من القرن التاسع عشر، وقد عوض السكان عن حاجتهم إلى الحبوب التي لم يؤمن إنتاجهم منها إلا الربع بحسب تقدير المعاصرين، عوضوا بزراعة أشجار التوت، وتربية دود القز، وزراعة القطن والكرمة والزيتون، ومبادلة ثمارها بقمح البقاع وسهول الشام وفلسطين، وأرز مصر وبعض البضائع الاستهلاكية المستوردة من الغرب<sup>(٢)</sup>، كما أن تطور بعض الحرف اليدوية، وبدء عملية الصناعة وخصوصاً الحياكة والنسيج أدى إلى مساهمة في رفع المستوى المعيشي للسكان، بسبب دخول جبل لبنان شيئاً فشيئاً في السوق التجاري، وتحول بعض العاملين في الزراعة إلى قطاعات إنتاجية أخرى. ثم بدأ تدفق أموال المهاجرين في أواخر القرن التاسع عشر ومطلع القرن العشرين. واتجه كثير من

(١) راجع بهذا المعنى: عبد الله حنا، القضية الزراعية والحركات الفلاحية في سوريا ولبنان ١٨٢٠ - ١٩٢٠، دار الفارابي، بيروت ١٩٧٥، أيضاً: سميليا نساكيا، الحركات الفلاحية في لبنان في النصف الأول من القرن التاسع عشر، عربها عن الروسية عدنان جاموس، دار الفارابي بيروت، دار الجماهير، دمشق ١٩٧٢.

(٢) مسعود يونس، الملكية والعلاقات العائلية في جبل لبنان إبان الحكم العثماني، منشورات الجامعة اللبنانية، معهد العلوم الاجتماعية، بيروت ١٩٨٢، ص ١٩.



السكان إلى المهن الحرة، كل هذا أدى إلى تراجع القطاع الزراعي وتدني نسبة العاملين فيه أو الذين يعيشون منه.

ظل النظام المقاطعجي يسير على وتيرة واحدة حتى قيام الحكم المصري في بلاد الشام. وما لبثت الإدارة المصرية أن أوجدت تبديلاً نوعياً في بعض مظاهر هذا النظام، اعتبره بعضهم بداية لضربه ومقدمة لإلغائه، والانتقال إلى نظم اقتصادية واجتماعية أكثر تقدماً وعدالة، عبر ما أقدمت عليه حكومة محمد علي باشا من حل للجيش العسكرية الإقطاعية في بلاد الشام، ومن ثم تجريد السكان من السلاح دون تمييز بين عامة الشعب وأصحاب التيمار والأشراف والأعيان، وإدخال نظام التجنيد الإجباري وقيامها بجباية الضرائب مباشرة بواسطة موظفين رسميين شكلوا بديلاً عن المشايخ والأعيان المقاطعجيين وعمالهم الملتزمين<sup>(١)</sup>.

إجراءات محمد علي لجهة محاولة إلغاء النظم المقاطعجية في بلاد الشام، لم تستطع الإدارة العثمانية تجاهلها فعملت على تكريس هذا الإلغاء رسمياً في خط كلخانة المعلن سنة ١٨٣٩ معتبرة «أن أصول الإلتزامات هي من آلات الخراب، ولم يجن منها ثمر نافع في وقت من الأوقات»، وبذلك استعانت الدولة في جباية الضرائب المترتبة على الفلاحين بموظفين حكوميين، أو برجال عسكريين حلوا محل الملتزمين والمقاطعجيين. وكانت نظارة المالية مرجع هؤلاء الموظفين، ويتم ذلك عن طريق دفتر دار الولاية ومدراء المال فيها<sup>(٢)</sup>. لكن الدولة العثمانية عادت بعد سنة ١٨٤٢ إلى اتباع أسلوب الإلتزام في بعض أنواع الجباية. وفي سنة ١٨٥٦ تاريخ اعلان خط التنظيمات الخيرية الثاني، أعيدت أصول الإلتزام بسبب عدم وجود مأمورين قادرين على تحصيل الإيرادات بأهلية وأمانة، ولكن منع على موظفي الدولة وأعضاء المجالس المحلية أن يتعهدوا أي التزام<sup>(٣)</sup>.

وفي سنة ١٨٥٨ أصدرت السلطنة العثمانية قانون الأراضي العثماني، وبموجبه تم تقسيم أراضي السلطنة إلى خمسة أقسام: الأراضي المملوكة، والأراضي الأميرية، والأراضي الموقوفة، والأراضي المتروكة، والأراضي الموات. وقد اعتبر

(١) بولياك، الإقطاعية في مصر وسوريا وفلسطين، ص ٢٠١ - ٢٠٢.

(٢) عوض، الإدارة العثمانية في ولاية سوريا، ص ٢٢٩ - ٢٣٠.

(٣) المرجع السابق نفسه، ص ١٨٤ - ١٨٥ و ٢٣٠.

هذا القانون أنه محاولة جادة لتنظيم الأراضي العثمانية وإلغاء الفوضى السائدة قبل صدوره بما في ذلك إلغاء الفتاوى الصادرة من لدن شيخ الإسلام<sup>(١)</sup>.

وكما كانت الحياة سندا للملكية في الأموال المنقولة، كان وضع اليد على الأرض واستغلالها وإثبات ذلك بالشهادات الشفوية من أهل البلدة أو المحلة، سندا للملكية العقارية. ولم تكن هناك عناية بتسجيل الأراضي أو إعطاء صكوك رسمية بها. وجل ما هنالك صكوك وحجج غير رسمية، عليها شهادات أشخاص كان بعضهم ما يزال على قيد الحياة والآخرين متوفين، تثبت ملكيتهم. وعند النزاع كانت الكلمة الفصل هي لوضع اليد والشهادات الشخصية. هذا الوضع المتسم بالفوضى وعدم التنظيم وكثرة النزاعات، دفع السلطنة العثمانية إلى إصدار قانون تسجيل الأراضي العثماني «الطابو»<sup>(٢)</sup> سنة ١٨٦١. وقد أطلق على دوائر تسجيل الأراضي لقب «الدفتر الخاقاني». وظلت بيروت تتبع الدفتر الخاقاني في دمشق حتى سنة ١٨٩١ تاريخ إنشاء الدفتر الخاقاني الخاص بها<sup>(٣)</sup>.

وعمليات المسح ليست بحديثة العهد في المنطقة العربية، فقد عرفت الدولة الإسلامية في زمن المماليك وهي المعبر عنها بكلمة «الروك». والكلمة قبطية مصرية قديمة تعني الجبل، والاصطلاح عرف في القرون الوسطى، ومعناه عملية المسح وتقسيم الأراضي ودراسة خصبها وإمكانياتها الزراعية أو المعدنية، بهدف تمكين الدولة من فرض الضرائب المناسبة والعادلة. وقد اشتهر المماليك به من حيث الدقة. وكانت القاعدة أن تراك (تمسح) الأراضي كل ثلاثين سنة بسبب التغيرات التي تطرأ على الأرض أو على السكان. وكان الروك الذي أمر به

(١) المرجع السابق نفسه، ص ٢٣٠ - ٢٣٢. انظر الدستور العثماني، ترجمه إلى العربية نوفل نعمة الله نوفل، مراجعة وتدقيق خليل الخوري، طبع برخصة نظارة المعارف الجلييلة، المطبعة الأدبية في بيروت ١٣٠١هـ/١٨٨٣م المجلد الأول، ص ١٤ - ٤٣.

(٢) الطابو: تعني في الأصل «الأرض»، ولها معان مشتقة فتعني أولاً الخرج الذي يدفعه الفرد للدولة مقابل تسليمه الأرض، وتعني ثانياً السند المعطى للمتصرف، وثالثاً الدائرة المختصة لإدارة مصلحة الأراضي.

راجع: اميل تيان، القانون المدني اللبناني، النظام العقاري في لبنان، جامعة الدول العربية، معهد الدراسات العربية العالية، مطبعة نهضة مصر، القاهرة ١٩٥٤، ص ٢٠.

(٣) عبد العزيز عوض، الإدارة العثمانية في ولاية سوريا، ص ٢٣٣ - ٢٣٥.



السلطان المملوكي الناصر محمد بن قلاوون، هو المسح الأول الذي عرفته المناطق الغربية من بلاد الشام، ولذلك عرف باسمه الروك الناصري. وقد جرى على دفعتين: الأولى سنة ١٣١٢ وهو المعروف بروك البقاع وجبل لبنان الأوسط وبيروت وصيدا أي ما هو تابع لنيابة دمشق، والثانية سنة ١٣١٧ وهو روك الشمال التابع لنيابة طرابلس<sup>(١)</sup>.

والجدير بالذكر أن المسح المعروف بالروك الناصري، قام به عالم شهير من بعلبك، هو علاء الدين بن معبد، أحد أبناء تجار البلدة، كان قد تعلم وترقى حتى صار أمير طبليخاناه عند الدولة المملوكية. وبناء لهذا المسح الشامل ثمن ابن معبد الأراضي ومنتجاتها وقدر الضرائب، وقسم المقاطعات إلى وحدات إقطاعية مختلفة وحدد الضرائب المفروضة عليها<sup>(٢)</sup>. وقد رفعت نتائج المسح إلى نظارة الجيش في دمشق، ثم إلى القاهرة، حيث صدرت بها المناشير الخاصة بالعائلات المقاطعية الحاكمة، ووزعت المقاطعات على الأسس الجديدة، فاستقرت الأوضاع الاقتصادية وازدهرت خزانة الدولة نتيجة التنظيم الجديد، فكان أن زاد عدد مقاطعات نيابة دمشق مايتي مقاطعة عما كانت عليه من قبل، كما نظمت العلاقة النوعية بين الفلاحين والمقاطعيين من خلال تعيين الضرائب المختلفة والهدايا في أوراق الروك للحؤول دون مزيد من استغلال الفلاحين<sup>(٣)</sup>.

وفي فترة الإمارة الشهابية، فرما كانت أول عملية مسح تمت في جبل لبنان في ولاية الأمير حيدر عندما أمر بمسح أملاك كسروان. وقد تم ذلك «بواسطة أبي علي سيف الدين العاقل الدرزي»<sup>(٤)</sup>. وفي سنة ١٨٠٦ وبهدف زيادة المال المهمل<sup>(٥)</sup> على الخازنيين، وإحداث ضريبة على ما جددوه من العقارات في

(١) محمد علي مكّي، لبنان من الفتح العربي إلى الفتح العثماني، دار النهار للنشر، بيروت ١٩٧٧، ص ٢٤٣ - ٢٤٤.

(٢) ميخائيل ألوف، تاريخ بعلبك، المطبعة الأدبية، بيروت ١٩٢٦، ص ١٢٧.

(٣) مكّي، مرجع سابق، ص ٢٤٤ - ٢٤٥.

(٤) منصور الختوني، نبذة تاريخية في المقاطعة الكسروانية، بيروت ١٨٨٤، ص ١٣٣.

(٥) المال المهمل وشمل في بعض الأحيان مال الأملاك التي أهملت مساحتها ولم يعد من سبيل لإدخاله مع الويركو الأصلي، ومال تعداد الماعز والغنم ومال العرب والنور وغيره. انظر: أسد رستم، لبنان في عهد المتصرفية، دار النهار للنشر، بيروت ١٩٧٣، ص ٤٩.

كسروان، عمدة الأمير حسن الشهابي المعين من قبل أخيه الأمير بشير حاكماً على بلاد كسروان إلى مسح مقاطعة كسروان، وقد عين لاتمام هذا العمل مقومين، وجعل عليهم الشيخ ناصيف الدحداح مناظراً. لكن الخازنين تمكنوا من إبطال عملية المسح هذه بدفعهم خمسين ألف قرش إلى جرجس باز، وقد أبطلها الأمير بشير بأمر منه. غير أن الأمير بشير نفسه عاد بعد تصفيته للأخوين جرجس وعبد الأحد باز سنة ١٨٠٧، إلى إجراء المسح على أراضي كسروان وتغريم الخازنين خمسين ألف قرش لإبطالهم المسح ولجوئهم إلى جرجس باز<sup>(١)</sup>. وقد عزا رستم باز مقتل الشقيقين إلى خلافهما مع الأمير حسن حول عملية مسح أراضي كسروان<sup>(٢)</sup>.

وفي عهد القائمقاميتين، جرت ثلاث محاولات لمسح أراضي جبل لبنان. وقد فشلت جميعها بسبب معارضة أصحاب الملكيات لها لأنهم لم يروا فيها إلا وسيلة لزيادة الضرائب العقارية المفروضة عليهم من قبل السلطة الحاكمة. ففي سنة ١٨٤٢ اجتمع في قرية برج البراجنة القريبة من بيروت بناء على «الأمر الشريف المشيراني المنيف الصادر على فحوى مضبطة شوري بيروت» أمراء ومشايخ ووكلاء القائمقامين، ومعتمدو المقاطعات واتفقوا على إجراء المسح على جميع أراضي جبل لبنان، كما اتفقوا على انتخاب «أربعة وعشرين مقوماً واثنين عشر كاتباً النصف محمدية والنصف عيساوية وأنه يجري المسح على كافة جبل لبنان. وكلما يتبعه ويعرف به بدون ترك شيء ولا تعويق لأحد لا رفيع ولا وضيع بل يجري على الجميع سوية. وأنه بعد تمام المسح وإتمام استعلام العدد فليصير اجتماع وكلاء أهالي المقاطعات مع وكيلين سعادة القائمقامين وغب وقوفهم على الدفاتر يصير توزيع الثلاثة آلاف وخمسمائة كيس على موجب مضبطة المجلس»<sup>(٣)</sup> وهو المبلغ الضريبي المفروض على أهالي جبل لبنان سكان القائمقاميتين معاً.

(١) الختوني، المقاطعة الكسروانية، ص ٢٢١ - ٢٢٤.

(٢) رستم باز، مذكرات رستم باز، تحقيق أسد رستم وفؤاد أفرام البستاني، منشورات الجامعة اللبنانية، قسم الدراسات التاريخية، بيروت ١٩٦٩، ص ١١ - ١٢.

(٣) فريد وفيليب الخازن، مجموعة المحررات السياسية والمفاوضات الدولية عن سوريا ولبنان من سنة ١٨٤٠ إلى سنة ١٩١٠، دار الرائد، بيروت، الطبعة الثانية ١٩٨٣، ج ١، ص ٤٠٠ - ٤٠٤. راجع أيضاً الأب أنطوان ضو، تاريخ الأمراء اللمعيين، لا دار، بيروت ١٩٩٠، ص ١٢٢ - ١٢٣.



وعندما ضمت بلاد جبيل إلى القائمةقامية النصرانية التمس بعض الأهالي سنة ١٨٤٤ إجراء المساحة فيها. وبعد عمل استمر ثلاثة أشهر بلغ المساحون جبة بشري، فطردهم أهاليها بحجة الفساد الذي رافق عملهم واختلال تقديراتهم<sup>(١)</sup>. وامتنع أهالي تلك المناطق عن تأدية الأموال الأميرية بسبب الزيادات التي طرأت عليها بفعل مسح بعض الأراضي. واتهم بطرس كرم وجرجس ضاهر بأنهما وراء تأليب السكان على معارضة المساحة، وعدم دفع الأموال الأميرية حسبما تم ترتيبها على أربعة أقساط. وفي حين أدى سائر سكان البلاد ثلاثة أقساط من أصل الأقساط الأربعة امتنع سكان بلاد جبيل وأهالي مقاطعة جبة بشري عن دفع كامل القسط الأول<sup>(٢)</sup>.

وحاول أهالي الجبة توسيع قاعدتهم فاقترحوا على سكان مقاطعات بلاد جبيل وبلاد البترون عقد اجتماع عام في الحدث، في الثاني عشر من تموز سنة ١٨٤٤ تتمثل فيه كل قرية بشخص أو شخصين للبحث في موضوع المسح<sup>(٣)</sup>. لكن والي صيدا أصرّ على تأدية الأموال الأميرية وأرسل يتهددهم بعسكر الأرنؤوط والمغاربة معتبراً أن وصول مرسومه الذي يحمل تهديده هذا «هو آخر النصيحة» لهم<sup>(٤)</sup>.

ارتبطت عمليات المسح العقاري وأعمال التحديد والتحرير وخصوصاً للأراضي الزراعية بزيادة الأموال الأميرية والضريبية. وكان الهدف من أعمال المسح معرفة حجم الغلال، والفيض الإنتاجي الذي تراكمه الأراضي الزراعية وعمل الفلاحين. فالغاية من المساحة لم تكن قياس أبعاد سطح الأرض ووضع الخرائط الطبوغرافية وإظهار حدود القطع العقارية والملكيات الصغيرة أو الكبيرة. بل كانت الغاية من المسح القيام بعملية احصائية تحدد فيها أسماء المالكين وحجم الأراضي الزراعية المنتجة بهدف تقدير الميري المفروضة عليها. وكان الدرهم المساحي أو الإنتاجي كمرتب مالي يفرض على أرض تغل ما قيمته ٣٦٠ قرشاً من الحاصلات الزراعية<sup>(٥)</sup> والدرهم يقسم

(١) إبراهيم الأسود، تنوير الأذهان في تاريخ لبنان، لا دار، بيروت، ج ٢، ص ٢١ - ٢٢.

(٢) انظر نص الوثيقة رقم ٥ في باب الملاحق.

(٣) راجع نص الوثيقة رقم ٤.

(٤) انظر الوثيقة رقم ٥.

(٥) Adel ISMAIL, Documents Diplomatiques et Consulaires Relatifs à l'Histoire du Liban et des pays du Proche-Orient du XVII<sup>e</sup> Siècle à nos jours, les Sources =

إلى ٢٤ قيراطاً والقيراط إلى ٢٤ حبة. لهذا اعتبر الدرهم وحدة قياس لإنتاج الأرض. وكان المكلفون بمهمة المسح يدخلون القرية ويتجولون في خراجها وينظرون أملاكها وعقاراتها، فيفرضون عليها مالا معيناً. وكثيراً ما كان يحتج الفلاحون وأصحاب الملكيات الصغيرة، على الضرائب المفروضة على ملكياتهم العقارية. وفي أحيان كثيرة وبسبب رفض الفلاحين وجهلهم سجلت أراضيهم ملكاً لكبار المقاطعيين والأديرة والكنائس<sup>(١)</sup>. كما أن بعضهم تخلى رضائياً عن أراضيهم بسبب عجزه عن دفع الضرائب المفروضة عليه، فألحقها إما بالشيخ المقاطعجي التابع له وإما بأحد الأديار كونها معفاة من الضرائب، لقاء إيوائهم وتقديم المأكل لهم<sup>(٢)</sup>.

وجرت محاولة ثالثة سنة ١٨٤٨ لإعادة المساحة في جبل لبنان. فأرسلت السلطنة ثلاثة مهندسين بروسين يعاونهم عن كل مقاطعة ثلاثة أشخاص، مقوم وكاتب وناظم<sup>(٣)</sup> وقد جوبهت أعمالهم بمعارضة الأهالي بسبب مراعاة مصلحة المناصب والأعيان. لكن الشيخ سعيد جنبلاط توسط في الأمر، وتتابع أعمال المسح بإشراف أمين أفندي، وبدىء بمسح مقاطعات الشيخ سعيد بناء على طلبه، «وقد مسحوا مقاطعاته وعدوها بكل سهولة وهذا ما حدا بمسؤولي السلطنة إلى التنويه بالشيخ جنبلاطي ومدح درايته وحسن مساعيه في خدمة السلطنة»<sup>(٤)</sup>. لكن عمليات المسح في سائر المقاطعات لم تنجح بسبب معارضة المشايخ والأعيان لها<sup>(٥)</sup>. وقد أدت معارضة مشايخ آل الخازن لإجراء المساحة في كسروان إلى توقفها. وهذا ما حمل والي صيدا إلى توجيه اللوم إلى المشايخ وتحميلهم المسؤولية واتهمهم «بالفساد الذي يظهر

= Françaises 1975-1996, 37 Tomes correspondance consulaire de Beyrouth, Saïda

Syrie, Tripoli et Turquie. Imprimerie Catholique, Beyrouth 1978, T. 13, p. 205.

(١) عبد الله سعيد، تطور الملكية العقارية في جبل لبنان، دار المدى للطباعة، بيروت ١٩٨٦، ص ٥١ و ٥٣.

(٢) مسعود ضاهر، الجذور التاريخية للمسألة الطائفية اللبنانية، ١٦٩٧ - ١٨٦١، معهد الإنماء العربي، بيروت ١٩٨١، ص ١٣١.

(٣) انظر الوثيقة رقم ٦ والبنود التفصيلية التي تنظم كيفية إجراء المسح، كذلك وثائق المركز الوطني للمعلومات والدراسات، الوثيقة رقم ٣٩٥٣٨.

(٤) طنوس الشدياق، أخبار الأعيان في جبل لبنان، منشورات الجامعة اللبنانية، قسم الدراسات التاريخية، بيروت ١٩٧٠، ص ١٥٥ و ٥٤٢.

(٥) Adel ISMAÏL, Histoire du Liban du XVII<sup>em</sup> Siecle à nos jours T.N. Redressement et déclin du féodalisme Libanais (1840-1861) Beyrouth 1958, T. IV, p. 303-304.



بحسب تكاسلكم وبطايتكم (تباطثكم) الواقعة برؤية هكذا دعاوى بما أنتم تصيرون مسؤولين (مسؤولين) بها ليس جناب البطريق» (البطريق)<sup>(١)</sup>.

وبعد صدور قانون الأراضي العثماني سنة ١٨٥٨ وقيام نظام المتصرفية في جبل لبنان، بدأ تنظيم الأراضي على ضوء القانون الجديد خصوصاً وأن النظام الأساسي لجبل لبنان نص في مادته السادسة عشرة على وجوب «الشروع في إحصاء النفوس في جبل لبنان محلاً محلاً وملة ملة ومسح جميع الأرض المزروعة ونظم خريطة مساحتها»<sup>(٢)</sup> وقد بادر داود باشا (١٨٦١ - ١٨٦٨) المتصرف الأول على الجبل إلى تأليف لجان للمساحة بلغ عددها ست لجان، وتألقت كل لجنة من اثني عشر شخصاً نصفهم من الدروز والنصف الآخر من المسيحيين<sup>(٣)</sup>. وإذا كانت عمليات المسح قد اتخذت منحى تنظيمياً لم تعرفه العمليات السابقة، إلا أنها لم تكن دقيقة وصحيحة. وقد تمت في ظل غياب التخطيط والكيل، ولم تضع حدود الملكية بشكل علمي ولم يذكر موقعها على خرائط المسح. ففي سنة ١٨٤٤ بلغت المساحة بالدرهم في الشوف بما فيه دير القمر وجوارها ٤٠٠٨١ درهماً أي ما نسبته ٣٤,٣٥٪ من مجموع أراضي جبل لبنان. في حين جاء البترون وبشري والزاوية في المرتبة الثانية ٢٦٣٠٨ درهماً أي ما نسبته ٢٢,٥٤٪. وجاءت مقاطعات كسروان مع بلاد جبيل وجبل المنيطرة والفتوح ثالثاً ٢١٤٤٠ درهماً أي ما نسبته ١٨,٣٦٪. وجاء المتن مع زحلة رابعاً ١٢٢٤٥ درهماً أي ما نسبته ١٠,٤٩٪، والكورة ٩١٥٥ درهماً أي ما نسبته ٧,٨٤٪. في حين بلغت مساحة قضاء جزين مع اقليم التفاح ٧٤٨٢ درهماً أي ما نسبته ٦,٤٢٪ وهي أصغر نسبة إنتاجية تحتلها إحدى مقاطعات جبل لبنان<sup>(٤)</sup>.

(١) انظر وثائق المركز الوطني، الوثيقة رقم ٢٣١٠.

(٢) راجع نص النظام الأساسي لمتصرفية جبل لبنان لدى لحد خاطر، عهد المتصرفين في لبنان ١٨٦١ - ١٩١٨، منشورات الجامعة اللبنانية، قسم الدراسات التاريخية، بيروت ١٩٦٧، ص ١٦ - ٢١.

(٣) أنطوان ضاهر العقيقي، ثورة وفتنة في لبنان، نشر يوسف إبراهيم يزبك، بيروت ١٩٣٩، ص ١٣٩.

(٤) Documents Diplomatiques, T. 13, p. 202.

راجع الجدول رقم (١)، مساحة جبل لبنان بالدرهم، والمقارنات الواردة فيه بين سنتي ١٨٤٤ و ١٨٦٥.

**الجدول رقم (١)**  
**مساحة جبل لبنان بالدرهم**

السنة		المقاطعة	
١٨٦٥	١٨٤٤	١٨٦٥	١٨٤٤
النسبة المئوية	المساحة بالدرهم	النسبة المئوية	المساحة بالدرهم
٣٣,٣٠	٤٢٩٠٢	٣٤,٣٥	٤٠٠٨١
٢٠,٥٩	٢٦٦٦٣	١٠,٤٩	١٢٢٤٥
١٦,٢٠	٢١٥٠٩	٢٢,٥٤	٢٦٣٠٨
٥,٥٠	٧٦٠٥	٦,٤٢	٧٤٨٢
١٣,٦٠	١٧٤٨١	١٨,٣٦	٢١٤٤٠
١٠,٨١	١٢٣٤٠	٧,٨٤	٩١٥٥
%١٠٠	١٢٨٥٠٠	%١٠٠	١١٦٧١١

**ثانياً: أنواع استثمار الأراضي الزراعية**

إن معالجة الوضع الاقتصادي في جبل لبنان في الفترة الواقعة بين ١٧٨٨ - ١٨٦١ وركيزته الأساسية الحياة الزراعية، يتطلب معرفة دقيقة بأنواع الأراضي الزراعية المنتجة، وطرق استثمارها خصوصاً وأن الأراضي بشكل عام لم تكن كلها منتجة أو مستثمرة. فهناك مساحات شاسعة غير مستصلحة وبعضها يمكن استثماره ولكن لأسباب سياسية أو وقفية تركت دون استثمار. وللأسباب ذاتها تعرضت بعض الأراضي الزراعية لعمليات تخريب انتقاماً من أصحابها فكانت تقطع أشجارهم المثمرة أو تحرق أراضيهم مع غلالها ومنتجاتها. وقد عرفت الأراضي الزراعية المنتجة أنواعاً متعددة من طرق الاستثمار ساهم بعضها في

تفتيت الملكيات الزراعية الكبيرة وقيام الملكيات الصغيرة ذات الإنتاج الزراعي المحدود. وكانت جهود الفلاحين وأعمالهم وكدهم وتفانيهم في الأرض سبباً أساسياً في صيانة هذه الأراضي وتنمية انتاجها وحفظها من البوار. وكان الأعيان المقاطعجيون أصحاب الملكيات الكبيرة بحاجة إلى جهود الفلاحين وعملهم في الأراضي الشاسعة التي تملكوها «تيماراً» أو «زعامت» أو «خاص». وقد قارن الفلاحون بين حاجة المقاطعجيين إلى جهودهم وحاجتهم هم بدورهم إلى أراض يعملون فيها ويستنبتون خيراتها لتوفير معيشتهم ومعيشة عيالهم، واضطرتهم وطأة الجوع والحاجة للعمل في مزارع الأعيان المقاطعجيين وتحمل شتى أنواع الاستغلال والاضطهاد. فكان هؤلاء «يبيعون قوة عملهم لقاء أجر لا يكاد يسد رمق الحياة ولا يستطيعون التخلص من ربة السيطرة المقاطعجية بانتقالهم إلى مقاطعة أخرى لتشابه شروط أنظمة العمل في ظل النظام المقاطعجي السائد كأسلوب في الإنتاج ويدعون أخيراً لأقصى شروط العمل حتى السخرة»<sup>(١)</sup>. وكانت الأكثرية الساحقة من السكان تعمل في الزراعة أو في القطاعات ذات العلاقة بالزراعة أو بالأرض كالصناعات الزراعية أو تربية الماشية، وكان السيد المقاطعجي يتحكم بهم جميعاً منزلاً بهم شتى أنواع الاستغلال، وكثيراً ما اضطروهم إلى بيع ملكياتهم الصغيرة بسبب الضغط المتواصل عليهم وإغراق ملكياتهم هذه بشتى أنواع الضرائب والضغوطات وأعمال الإكراه. وأن ما كان يكسبه الفلاح من ملكية صغيرة نتيجة عقود واتفاقات مع مالك الأرض المقاطعجي يعود هذا الأخير إلى اغتصاب هذه الملكية رغم صغر مساحتها وضآلة ريعها وإنتاجها ويضمها إلى ملكيته الكبيرة. ولكن بعد سنة ١٨٦٠ ومع إلغاء النظام المقاطعجي بدأت الملكيات الصغيرة تأخذ نسبة أعلى مما كانت عليه في السابق، وذلك بسبب تطبيق النصوص التشريعية والقانونية التي صدرت عن السلطنة العثمانية، وتحول الأعيان والمقاطعجيين إلى الوظائف الإدارية في ظل نظام الجبل الجديد وإقدام بعضهم على بيع أجزاء مهمة من أراضيهم لتغطية نفقاتهم وحاجتهم إلى المال. وكانت أبرز أنواع استثمار الأراضي الزراعية هي العقود التي تناولت أعمال المغارسة والمزارعة والمساقاة وغير ذلك من أنظمة الاستئجار والالتزام والضمان.

(١) عاطف بو عماد، الأسرة النكدية، المركز الوطني للمعلومات والدراسات، الدار التقديمية، المختارة ١٩٨٩، ص ٥١.



أ - المزارعة:

وهي نوع من الشراكة بين المقاطعجي والفلاح، يتعهد بموجبها المقاطعجي بتقديم الأرض الصالحة للزراعة للفلاح، ووضعها بتصرفه مع حفاظه على حق الرقبة مقابل حصة من الإنتاج تراوح بين الربع والثلاثة أرباع بحسب القدرة الإنتاجية للأرض. وكان هذا النوع من العقود يتناول زراعة الحبوب على اختلاف أنواعها في الأراضي البعلية السليخ غير المشجرة<sup>(١)</sup>. فيقوم الفلاح مبدئياً بتقديم عمله وعمل عائلته لقاء تقديم المقاطعجي الأرض الزراعية. وتختلف نسبة حصة كل منهما بحسب تقديراته العينية، ويدخل في حساب ذلك، البذار واستخدام المواشي وسائر عوامل الإنتاج المستعملة وأجرة الشوباصي (الوكيل أو الخولي) وضريبة الميري والأعشار<sup>(٢)</sup>. وينتهي عقد المزارعة إما بنهاية الموسم أو عند انتهاء المدة المتفق عليها بين المتعاقدين<sup>(٣)</sup>.

تميزت عقود المزارعة بأنها كانت في أغلبها شفوية نظراً لفقدان التكافؤ بين الفلاح والمقاطعجي. وخضعت لأحكام الأعراف والتقاليد وغالباً ما كانت لمصلحة ملاك الأرض. ولكن بعد صدور مجلة الأحكام العدلية سنة ١٨٧٦<sup>(٤)</sup> وهي القانون المدني العثماني، قننت هذه الأعراف والعادات وأخضعت للأحكام القانونية المدونة<sup>(٥)</sup>.

(١) Toufic TOUMA, Paysans et Institutions Féodales, chez les Druses et les Maronites du Liban du XVII<sup>em</sup> Siècle à 1914, publications de l'Université Libanaise, Beyrouth 1986, T. 2, p. 586-587.

(٢) Jacques WEULLERSSE, Paysans de Syrie et du Proche-Orient, 8ème Edition, Gallimard, Paris 1946, p. 123.

(٣) أ. بونيه، الدولة والتنظيم الاقتصادي في الشرق الأوسط، ترجمة راشد البراوي، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة ١٩٥٠، ص ١٤١.

(٤) انظر: صبحي المحمصاني، الأوضاع التشريعية في الدول العربية ماضيها وحاضرها، الطبعة الثالثة، دار العلم للملايين، بيروت، ١٩٦٥، ص ١٩٦ وما يليها.

(٥) مجلة الأحكام العدلية المواد ١٤٣١ وما يليها. انظر: سليم رستم باز اللبناني، شرح المجلة، دار الكتب العلمية، الطبعة الثالثة، المجلد الثاني، ص ٧٥٩.

ب - المساقاة:

تختلف عقود المزارعة عن المساقاة، بأن الأولى تتناول زراعة الحبوب في الأراضي البعلية السليخ، في حين أن الثانية تتناول تعهد الفلاح الأشجار المثمرة التي يملكها المقاطعجي. وقد عرّفت مجلة الأحكام العدلية هذا النوع من الشراكة فنصت في المادة ١٤٤١ على أن «المساقاة نوع شركة على أن يكون شجر من جانب، وتربية من جانب آخر، وأن يقسم ما يحصل من الثمر بين العاقلين». وتؤكد الوثيقة المنشورة تحت رقم ١ على هذا النوع من العقود. فالمقاطعجي الأمير أمين أرسلان يقدم الأرض وما عليها من أشجار مثمرة (تين وعريش) والفلاح يقدم عمله لقاء تناول نصف الغلة. وبعد فترة زمنية يحددها المالك المقاطعجي ترفع يد الفلاح عنها ويتم تقديرها «بالمسطرة العادلة الجارية في الأملاك ويأخذ (الفلاح) ثمن الربع وإذا خاس (يدفع) ربع الخيس وإذا زاد (يأخذ) ربع الزود»<sup>(١)</sup>.

فعقد المساقاة إذاً هو نوع من الشراكة بين المقاطعجي والفلاح يتعهد بموجبه المقاطعجي بتسليم الأرض المشجرة بالأشجار المثمرة إلى الفلاح الذي يقوم بحراثتها ورّيها وإصلاح جدرانها وتأمين مياهها والاعتناء بها وتسميدها بروت البقر والماشية. وبإمكان الفلاح وبعد موافقة صاحب الأرض أن يقوم بزراعة الخضار والبقول بغية الاستفادة من فائض المياه، إما لقاء أجر معين يدفعه الفلاح نقداً أو لقاء حصة عينية من الإنتاج<sup>(٢)</sup>. وقد لا يحدد عقد المساقاة المدة فتكون لسنة واحدة أو لعدة سنوات حسب نوعية الأشجار موضوع المساقاة. ففي المواسم السنوية كالتين والكرمة والتوت والخرنوب يكون العقد لمدة سنة. وهو في الزيتون لمدة سنتين. وقد تصل إلى خمس سنوات في أصناف أخرى من الشجر كالصفصاف والخور، كونها تحتاج إلى أكثر من خمس سنوات لقطعها وإعادة تكاليف مساقاتها<sup>(٣)</sup>.

(١) راجع تفاصيل هذا العقد في الوثيقة رقم ١ في باب الملاحق.

(٢) انظر الوثيقة رقم ١٣ لدى بو عماد، الأسرة النكدية، مرجع سابق، ص ٣٢٨.

(٣) عبد الله سعيد، أشكال الملكية واستثمار الأراضي في متصرفية جبل لبنان وسهل البقاع ١٨٦١ - ١٩١٤، أطروحة أعدت لنيل شهادة الدكتوراة اللبنانية في التاريخ، الجامعة اللبنانية، كلية الآداب، إشراف الدكتور مسعود ضاهر، بيروت ١٩٩٢، ص ٥٢٠.

وتتجدد عقود المساواة بين المقاطعجي والفلاح طالما هذا الأخير موضع ثقة صاحب الأرض. ويمكن في أي وقت لأي من الطرفين إنهاء العقد لأي سبب كان. فإذا كان الفسخ من جانب الفلاح فعليه أن يحل مكانه فلاحاً آخر يقوم بتنفيذ الموجبات عينها التي كانت مترتبة عليه، وإذا لم يتمكن من تأمين البديل فإنه يخسر مساواته وقد يطرد ليس فقط من الأرض التي كان يعمل بها بل من عهدة التزام المقاطعجي. وقد يعتمد مالك الأرض إلى إنهاء العقد من جانبه وذلك خشية تمسك الفلاح بالأرض نتيجة الاستعمال الدائم لها. وفي هذه الحالة يصار إلى تخمين أعمال الفلاح وإعطائه تعويضاً يبلغ ثلاثين قرشاً عن كل كيل زيتون، ونظير ذلك عن كل حمل ورق من التوت<sup>(١)</sup>. ولكن هذا التعويض المفروض على المقاطعجي غالباً ما ظل نظرياً، بسبب إجبار الفلاح على كتابات مسبقة يعترف بموجبها باستلامه لكامل حقوقه، وتشكل إبراء منه لزمة المقاطعجي مالك الأرض.

ومع تنامي زراعة التوت وانتشار تربية دود القز قام نوع من الشراكة عرف بالوارقة لاقتران تربية دود القز بورق التوت. فكان مالك الأرض يستأجر عمل الفلاح أو المزارع للاهتمام بموسم الحرير ومشق أوراق شجر التوت وتقديمه علفاً للدود وتأمين جميع الأعمال حتى نهاية الموسم لقاء حصة تتراوح بين الربع والثلث، وقد تصل إلى النصف، وإذا قدم المالك كامل البذر فيحصل المربي على ربع إنتاج الشرائق، وعندها يسمونه مرابعاً. وفي حالات أخرى تنشأ شراكة يتناول موضوعها أشجار التوت حيث يتعهد الفلاح المساقى بالاعتناء مع أسرته ومواشيه. وآخرين مربين لدود القز لقاء نصف الإنتاج من الشرائق، وفي هذه الحالة يحصل المالك على مردود مزدوج أحدهما زراعي من خلال الاعتناء بأشجار التوت، وآخر تجاري متمثل بإنتاج كمية كبيرة من الشرائق فضلاً عن خبرة العاملين في تربية دود القز<sup>(٢)</sup>.

(١) انظر الوثيقتين رقم ١٣ و ١٤ لدى بو عماد، الأسرة النكدية، ص ٣٢٨.

(٢) سعيد، أشكال الملكية واستثمار الأراضي، ص ٣٦٣. راجع شروط المساواة وأحكامها وأسباب انفساخها لدى سليم باز، شرح المجلة، المواد ١٤٤١ وما يليها، ص ٧٦٥.



## ج - المغارسة:

المغارسة أو شراكة الشلش أو المناصبة<sup>(١)</sup>، وهي نوع من الشراكة المعقودة إما شفهيّاً أو خطياً بموجب حجة بين المقاطعجي والفلاح يلتزم فيها المقاطعجي بتقديم قطعة من الأرض غالباً ما تكون غير مستصلحة كالأحراج والمستنقعات والقلاع الصخرية وما شابه، فيتعهد الفلاح بجهده وعمله ليحولها إلى أرض تصلح لزراعة الأشجار المثمرة كأشجار التوت والتين والكرمة والزيتون وغيرها من الأشجار. ثم يغرسها بالنصوب حسب الاتفاق مع المالك. وبعد مضي الفترة اللازمة وهي مختلفة بحسب نوع الأشجار المغروسة، يصار إلى قسمة الأرض فيحصل الفلاح على حصة تتراوح بين الربع أو الثلث أو النصف حسب منطوق العقد المتفق عليه بين المتعاقدين، في حين ينال المقاطعجي الحصة الباقية وتكون عادة أفضل ما في العودة أو البستان من موقع وأشجار<sup>(٢)</sup>.

فنظام المغارسة لا يجري إلا على زراعة الأشجار، وهو بالتالي عقد طويل الأجل، مدته في زراعة التوت من ثلاث إلى خمس سنوات، وفي زراعة الكرمة من أربع إلى ست سنوات وفي زراعة أشجار التين من سبع إلى ثماني سنوات، وفي زراعة الزيتون من عشر إلى اثنتي عشرة سنة<sup>(٣)</sup>.

ساهم نظام المغارسة في إيجاد الملكية العقارية الصغيرة في جبل لبنان، وبرز الفلاح كمالك أرض أو كشريك مع سيده المقاطعجي لا كعبد له. وتعددت الملكيات الصغيرة حتى باتت تثير أطماع المقاطعجي بسبب تهديد ملكيته الكبيرة بالتجزئة والتفسخ فيسعى للسطو عليها أو اغتصابها<sup>(٤)</sup>. ثم تكرست هذه الملكيات بنصوص دفاتر مساحة بعض القرى في جبل لبنان. لكن هذه الملكيات الصغيرة

(١) Toufic TOUMA, Paysans., T. 2, p. 584.

(٢) انظر الوثيقة رقم ٢، وهي عبارة عن عقد مغارسة صنوبر بين بشارة الخازن ويطرس بولس واندراوس أولاد يوسف البجانة من قرية الحمرة.

(٣) مسعود ضاهر، تاريخ لبنان الاجتماعي ١٩١٤ - ١٩٢٦، دار الفارابي، بيروت ١٩٧٤، ص ٢١٢. أيضاً: TOUMA, Op. Cit., T. 2, p. 584.

(٤) مسعود ضاهر، تاريخ لبنان الاجتماعي، ص ٢١٣. ومسعود يونس، الملكية والعلاقات، ص ٢٩.

المكتسبة لا تعادل جهود الفلاحين وعرقهم وشقهم النفس في سبيل الحصول عليها إذ إن مالكي الأرض عرفوا كيف يسومون الفلاحين المكائد فيتواطون على جهودهم وجهود عائلاتهم ومواشيهم، إذ لولا هذه الجهود لظلت الأراضي المستصلحة بفعل نظام المغارسة أحراجاً وقلاعاً ومستنقعات وأراضي مواتاً.

لم يساهم نظام المغارسة في إيجاد الملكيات الصغيرة وإبرازها فحسب، بل ساهم في تنمية الأراضي المشجرة وتحسينها، وزيادة نسبة إنتاج الدخل العام<sup>(١)</sup>. وقد ساعد أيضاً في ذلك دخول اليد العاملة المسيحية مزارعين ورهباناً<sup>(٢)</sup>، حيث أقدم هؤلاء على هذا النوع من الشراكة، وبعد القسمة سجلت حصص الرهبان في حساب الرهبانيات المسيحية، حتى أن الرهبانية نفسها دفعت بالحوارنة والقساوسة إلى ميدان العمل الزراعي مكتسبة بفائض إنتاجهم الأراضي والعقارات<sup>(٣)</sup>. لقد عرف الرهبان كيف يوسعون أملاكهم وأملاك كنيستهم، فكانوا يدخلون في أي مشروع يتقدم به صاحب أرض ما يريد أن يزرعها بالمغارسة ويترك نصفها للشريك الآخر<sup>(٤)</sup> وقد أدى التراكم في الملكية العقارية للرهبنة اللبنانية والكنيسة إلى أن بلغت ممتلكاتها سنة ١٨٤٠ حسب تقديرات أحد المراقبين ثلث المساحة العقارية لجبل لبنان<sup>(٥)</sup> وثلثا أراضي الجبل الزراعية<sup>(٦)</sup>.

(١) انظر الوثيقة رقم ١ في باب الملاحق.

(٢) جون كارن، رحلة في لبنان، في الثلث الأول من القرن التاسع عشر، اختار فصولها وعربها عن الإنكليزية رثيف خوري، منشورات دار المكشوف، بيروت، الطبعة الثانية ١٩٤٨، ص ٢٥٤. أيضاً: الأب بطرس فهد، تاريخ الرهبانية اللبنانية بفرعيها الحلبي واللبناني، مطبعة الكريم، جونية ١٩٦٣، الجزء الأول، ص ٢٩ - ٣٠.

(٣) Ibrahim AOUD, Le droit privé des Maronites au temps des Emirs Chihab (1697-1841), Librairie Orientaliste, Paul GEUTHNER, Paris 1933, p. 259.

أيضاً: الأب مارون كرم، قصة الملكية في الرهبانية المارونية، دار الطباعة اللبنانية، بيروت ١٩٧٢، ص ١١٣.

(٤) لويس بلبيل، تاريخ الرهبانية اللبنانية المارونية، القاهرة ١٩٢٤، ج ١، ص ٤٠٠.

(٥) Dominique CHEVALLIER, La Société du Mont-Liban, à l'Epoque de la Révolution Industrielle en Europe, Librairie Orientaliste, Paul Geuthner, Paris 1971, p.255.

(٦) وجيه كوثراني، الاتجاهات الاجتماعية - السياسية في جبل لبنان والمشرق العربي ١٨٦٠ - ١٩٢٠، معهد الإنماء العربي، بيروت، الطبعة الثانية ١٩٧٨، ص ٢٦.

### ثالثاً: الأراضي الزراعية وأنواع المزروعات

فرضت طبيعة الأراضي الحرجية والصخرية في جبل لبنان وصعوبة استصلاح هذه الأراضي وتحويلها إلى أراض زراعية، أنواعاً معينة من المزروعات تتناسب مع العوامل الطبيعية والمناخية السائدة فيه، كما وأن الصعوبات التي واجهت الفلاح والناجمة عن طبيعة الأرض المعلقة وتعرض الجلالي والمصاطب والحيطان للانحيار مما يستوجب إعادة بنائها، كل ذلك أرهق الفلاحين وقلل من أهمية ريعهم وفائض إنتاجهم وباتت نسبة الإنتاج الزراعي من حبوب القمح والشعير والذرة والعدس والكرسنة لا تكفي إلا لثلث استهلاك السكان وإذا أصابت البلاد خصباً كبيراً فقد تستغني عن استيراد الحبوب لمدة أربعة أو خمسة أشهر<sup>(١)</sup>.

ولقد اعتمدت غالبية سكان جبل لبنان في توفير معيشتها على القطاع الزراعي باعتباره المصدر الأساسي الذي يعتمد عليه الفلاحون، فأقبل هؤلاء على استصلاح الأراضي الموات والأحراج والمستنقعات والقلاع الصخرية، وأقاموا الجلول والمصاطب والمدرجات وفتتوا الصخور وجففوا المستنقعات وحولوها إلى أراض مسطحة تصلح لشتى أنواع الزراعات والأشجار المثمرة<sup>(٢)</sup>. ولما كانت الأراضي الزراعية لا تصلح لجميع أنواع المزروعات فقد اختصت أراضي السليخ لزراعة الحبوب على جميع أنواعها، كما زرع فيها الزيتون والتوت والكروم والتبغ. وخصصت الأراضي المروية لزراعة الأشجار المثمرة والخضار<sup>(٣)</sup>. وقد بلغت نسبة الأراضي المزروعة في جبل لبنان نحو ٨٠٠ كلم<sup>٢</sup> من أصل مساحته البالغة ٣٢٠٠ كلم<sup>٢</sup> فاحتلت الأراضي الزراعية نحو ٣٠٠ كلم<sup>٢</sup> وأراضي الأشجار المثمرة بما فيها الزيتون والتوت نحو ٥٠٠ كلم<sup>٢</sup> وأحراج الصنوبر نحو ٧٠٠ كلم<sup>٢</sup> وأحراج الأرز

(١) H. GUYS, Beyrouth et le Liban, Editions Dar Lahad Khater, Beyrouth, Liban, 1985, T. 1, p. 180. أيضاً: إبراهيم الأسود، تنوير الأذهان، ج ٢، ص ٢٧٧.

(٢) Documents Diplomatiques, T. 17, p. 221 et T. 19, p. 375 et T. 20, p. 378.

أيضاً: ريجنكوف وسميليا نساكيا، سوريا ولبنان وفلسطين في النصف الأول من القرن التاسع عشر، نقله إلى العربية يوسف عطا الله، راجعه وقدم له مسعود ضاهر، دار النهار للنشر، بيروت ١٩٩٣، ص ٢٩٠ - ٢٩١.

(٣) سميليا نساكيا، الحركات الفلاحية في لبنان، ص ٥٧.



والسنديان وغيرها نحو ٦٠٠ كلم<sup>٢</sup>، واحتلت الأراضي الخالية نحو ١١٠٠ كلم<sup>٢</sup><sup>(١)</sup>. لكن هذه الأرقام تبقى تقريبية لفقدان الإحصاءات الصحيحة وعدم الثقة بالموظفين والأهالي الذين قد يقللون من الأرقام المعطاة للمسؤولين لأن هذه الأرقام ستكون أساساً في تقرير الضريبة المفروضة على أرزاق المالكين.

### أ - زراعة أراضي السليخ:

أراضي السليخ هي الأراضي البيضاء غير المشجرة المخصصة لزراعة الحبوب والخضار والتبغ. قدرت مساحتها في جبل لبنان بنحو ثلاثماية كيلومتر مربع أي ما نسبته ٣٧,٥ بالمئة من مساحة أراضي الجبل الزراعية<sup>(٢)</sup>. والأراضي السليخ ليست الأراضي الوعرة البعيدة عن القرية أو الأراضي البور أو الموات<sup>(٣)</sup>، بل هي الأراضي المقتلحة القابلة للزراعة والمنتشرة داخل القرى وخارجها في الجذارات والخواكير المحيطة ببيوت السكن. كما توجد أيضاً في الأماكن المستصلحة بين القلاع والصخور والغابات والمستنقعات. وكان لها أهمية كبيرة لدى الفلاح، فاعتمد عليها لتأمين غذائه من القمح والبرغل وباقي أنواع الحبوب كالعدس والحمص والفاصوليا والكرسنة وبعض أنواع الخضار والتبغ فضلاً عن علف حيواناته من الشعير والذرة والقطاني. وقد قدرت الأراضي السليخ المزروعة في جبل لبنان بالقمح والشعير والذرة والشوفان بنحو ١١٥ ألف دونم أعطت إنتاجاً قدر بنحو ٢٢٥٠ طناً من الحبوب<sup>(٤)</sup>، أي ما يغطي ثلث حاجات السكان من هذه المنتجات. وقد أمن السكان حاجتهم إلى القمح التي تقدر سنوياً بنحو ثمانين رطلاً لكل فرد، باستيراده من حيفا وعكا ومرسين وأضاليا وصور وغزة،

(١) إسماعيل حقي، لبنان مباحث علمية واجتماعية، منشورات الجامعة اللبنانية، قسم الدراسات التاريخية، بيروت ١٩٦٩، ص ٤٥٧.

(٢) عبد الله سعيد، أشكال الملكية واستثمار الأرض، ص ٢٥٠.

(٣) أنيس فريجة، القرية اللبنانية، حضارة في طريق الزوال، جروس برس، طرابلس، لبنان، الطبعة الثانية، ١٩٨٩، ص ١١٣.

(٤) JOUPLAIN, Paul Noujaim, La Question du Liban, Etude Historique Diplomatique et de droit international, 2ème Edition, Imprimerie Fouad Diban, Jounieh 1961, p. 495.

وأحياناً من ولاية دمشق<sup>(١)</sup> وخصوصاً من سهل البقاع الذي ينتج كميات كبيرة من الحبوب نظراً لطبيعته السهلية المنبسطة<sup>(٢)</sup> ووفرة مياهه وسهولة العمل الزراعي فيه.

وكما زرعت الحبوب في الأرض السليخ، كذلك زرعت الخضار على مختلف أنواعها. وكان أغلبها يزرع في الأماكن المروية وعلى ضفاف الأنهار والسواقي<sup>(٣)</sup>. وكانت كمياتها تكفي للاستهلاك المحلي، أما ما يفيض عن حاجة المزارع فكان يبيعه غالباً عن طريق المقايضة<sup>(٤)</sup>. وكانت البطاطا أهم ما يزرع في جبل لبنان وكانت زراعته تنتشر في أغلب قرى والفائض منه يبيعه الفلاحون إلى الأجانب لقلة إقبال الوطنيين عليه في طعامهم، كما انتشرت زراعة البصل والثوم والبندورة والملفوف والكوسى والباذنجان والقتاء والخيار ونحوها<sup>(٥)</sup>.

أما التبغ<sup>(٦)</sup> فقد جاءت زراعته إلى بلاد الشام في أوائل القرن السابع عشر، وتركزت حول اللاذقية في القرن الثامن عشر، وفي منطقة صيدا نحو سنة ١٨٠٠، ثم ما لبثت أن انتشرت على المنحدرات الغربية من جبل لبنان وخصوصاً فوق صيدا وفي مناطق جبيل والكورة والبترون وجبل الريحان ونواحي الهرمل. وقد عمت هذه الزراعة في هذه المناطق وفي قرى جبل عامل عندما قام الجزار باحتكار القطن، وفرض رسوماً باهظة عليه. وهذا ما أدى إلى انصراف السكان عن زراعته وتحولهم إلى زراعة التبغ<sup>(٧)</sup>. وكانت غلته تأتي في المرتبة الثانية بعد زراعة التوت. وقد قدر محصوله في أواسط القرن التاسع عشر (١٨٥٠) بثلاثمائة

أيضاً: ابراهيم الأسود، تنوير الأذهان، ج ٢، ص ٢٧٩ - ٢٨٠.

(١) اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ٣٩١.

(٢) ريجنكوف وسميليا نساكيا، سوريا ولبنان وفلسطين، ص ٢٠٢ - ٢٠٣.

(٣) JOUPLAIN, La Question du Liban, p. 495.

(٤) مسعود يونس، الملكية والعلاقات العائلية في جبل لبنان، ص ٢٠.

(٥) اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ٣٩٣ - ٣٩٤.

(٦) للتوسع، راجع ميشال مرقص، زراعة التبغ في لبنان، منشورات الجامعة اللبنانية، معهد العلوم الاجتماعية، بيروت ١٩٧٤.

(٧) شارل عيساوي، التاريخ الاقتصادي للهِلال الخصيب ١٨٠٠ - ١٩١٤، ترجمه عن الانكليزية رؤوف عباس حامد، مركز دراسات الوحدة العربية، بيروت ١٩٩٠، ص ٤٤٨. أيضاً: ميشال مرقص، زراعة التبغ في لبنان، ص ٢٢.

ألف أقة، صدر منها إلى مصر سنة ١٨٤٠ نحو ٢٦٠,٠٠٠ كلغ، وسنة ١٨٥٠ نحو ٢٥٠,٠٠٠ كلغ، وسنة ١٨٧٢ نحو ٥٦٦,٠٠٠ كلغ<sup>(١)</sup>. في حين قدر محصوله في عموم سوريا بمليون وخمسين ألف أقة أي ما يعادل ١,٣٤٧,١٥٠ كلغ. لكن انتاجه بدأ بالتراجع بعد تأسيس شركة حصر التبغ سنة ١٨٨٣، ومزاومة التبغ الاسلامبولي له<sup>(٢)</sup>.

كانت أفضل أماكن إنتاج التبغ من الناحية الجغرافية تلك المناطق الواقعة على ارتفاع مئة متر حتى سبعمائة متر مع معدل حرارة بين ٢٥ و ٣٢ درجة مئوية<sup>(٣)</sup>، أي في المناطق المعتدلة الحرارة، لذلك كانت مناطق جبل عامل أكثر ملائمة لزراعة التبغ من مناطق جبل لبنان والبقاع باستثناء مناطق جبيل التي أنتجت التبغ الجبيلي وهو أفضل الأنواع في السلطنة بأسرها<sup>(٤)</sup>، وخصوصاً أن الأراضي السليخ في جبل عامل كانت أكثر مساحة مما هي عليه في جبل لبنان، وكانت أكثر ملائمة لناحية المناخ والحرارة من سهل البقاع<sup>(٥)</sup>. وإلى جانب التبغ الوطني استقدم التبغ التركي (الاسلامبولي) إلى جبل لبنان وهو يمتاز برائحته الزكية<sup>(٦)</sup>، وكان أول من استقدمه من ولايات سمسون وبافرا وأزمير في تركيا الأمير يوسف أبي اللمع وزرعه في بلدة جوار الحوز في المتن الأعلى، وأنشأ معملًا له عرف بمعمل أبي اللمع إخوان<sup>(٧)</sup>. أما التنباك فلم تعرفه بلادنا إلا في أواخر القرن التاسع عشر<sup>(٨)</sup>.

(١) جوزف انطوان لبكي، متصرفية جبل لبنان، مسائل وقضايا ١٨٦١ - ١٩١٥، دار الكرامة، ١٩٩٥، ص ٢٥٣.

(٢) اسماعيل حقي، مباحث علمية، ص ٤١٧.

(٣) يوسف الجميل، زراعة التبغ التركي في لبنان، مجلة المشرق، المجلد ١٤، السنة ١٩١١، ص ٢٧٧.

(٤) ريجنكوف وسميليا نسكايا، مصدر سابق، ص ٣٦٢ - ٣٦٣.

(٥) انظر الوثيقة رقم ٣، وموضوعها إرسال كمية من التتن إلى أحد المشايخ الخازنيين، وحجم هذه الكمية يؤكد أنها للتموين والضيافة.

(٦) اسماعيل حقي، مباحث علمية، ص ٤١٨.

(٧) ابراهيم الأسود، تنوير الأذهان، ج ٢، ص ٢٩٢.

(٨) اسماعيل حقي، مباحث علمية، ج ٢، ص ٤١٨.



## ب - زراعة الزيتون:

تعتبر زراعة الزيتون من أقدم الزراعات في جبل لبنان، وهي تحتل المرتبة الثانية بعد زراعة أشجار التوت. ويعتمد السكان على ثماره لأنه يدخل في النظام الغذائي الذي لا غنى لهم عنه فيدخلونه في خوابيهم زيتاً وزيتوناً يتمنون به لمدة سنة وغالباً لمدة سنتين.

عمت زراعة الزيتون مختلف مقاطعات جبل لبنان ساحلاً وجبلاً حتى لا تكاد بلدة تخلو من زراعته. وكانت أفضل أماكن زراعته المناطق الساحلية والمتوسطة الارتفاع حتى علو ستمائة متر<sup>(١)</sup>. وقد انتشرت زراعته في مقاطعات الشوفين والمناصف واقليم الخروب والغرب والشحار والمتن والشويفات وزغرتا والكورة وجزين وحاصبيا وغيرها<sup>(٢)</sup>.

تنافست زراعتا التوت والزيتون في القرنين الثامن عشر والتاسع عشر، فتراجعت هذه الأخيرة بسبب ارتباط الأولى بصناعة الحرير، وتجارته لمصلحة الاقتصاد الأوروبي ولا سيما صناعة الحرير الفرنسي وغرف التجارة في مدينة ليون الفرنسية.

أما انتاج جبل لبنان من الزيت والزيتون فإن الإحصاءات فيهما تبدو غامضة بعض الشيء نظراً لدخول هاتين المادتين في النظام التمويني لجميع السكان. لكن هنري غيز أشار إلى أن القرى الساحلية وعلى الأخص القرى الواقعة بين صيدا وبيروت تنتج كثيراً من الزيت<sup>(٣)</sup>، دون تحديد لأية أرقام إحصائية. في حين قدر Jouplain مساحة أراضي الزيتون سنة ١٨٦١ بنحو ٣٠٠ هكتار أنتجت ما مقداره ٢٠ ألف طن من الزيتون ونحو ٦٥٠٠ طن من الزيت<sup>(٤)</sup>. وارتفعت قيمة الإنتاج الإجمالي للزيت من ٦,٥٠٠,٠٠٠ قرش سنة ١٨٤٦ إلى ١٤,٠٠٠,٠٠٠

(١) اسماعيل حقي، مباحث علمية، ص ٤٦٠.

(٢) الأسود، تنوير الأذهان، ج ٢، ص ٢٨٥.

(٣) GUYS, Beyrouth et le Liban, T. 2, p. 180.

(٤) JOUPLAIN, La Question du Liban, p. 496.

قرش سنة ١٨٥٥<sup>(١)</sup>.

## الجدول رقم (٢)

## قيمة الإنتاج الإجمالي بالقروش

المتج	السنة	١٨٤٦	١٨٥٥
الحرير		٢٦,٠٠٠,٠٠٠	٤١,٦٠٠,٠٠٠
الزيت		٦,٥٠٠,٠٠٠	١٤,٠٠٠,٠٠٠
التبغ		٣,٦٠٠,٠٠٠	٥,٠٠٠,٠٠٠
القمح		٥,٠٠٠,٠٠٠	٢٠,٠٠٠,٠٠٠
الشعير		٣,٠٠٠,٠٠٠	١٠,٠٠٠,٠٠٠
الزبيب		١,٠٠٠,٠٠٠	٣,٠٠٠,٠٠٠
التين المجفف		٥٠٠,٠٠٠	١,٦٠٠,٠٠٠

ج - زراعة التوت:

حظيت زراعة التوت باهتمام الفلاحين والمزارعين في جبل لبنان نظراً لارتباطها بصناعة الحرير ورعاية الدول الأوروبية لتلك الصناعة، وزيادة الطلب عليها ورواج السوق العالمية بتجارها، فاستأثرت برعاية الفلاح وانصرافه عن سائر الأشجار المثمرة وخصوصاً عن زراعة الزيتون.

ولم تشكل زراعة التوت غاية بحد ذاتها، بل كانت من المزروعات الصناعية التي أقبل عليها الفلاحون ومربو دود القز فكانت زراعتها تحتل المرتبة الأولى بين

(١) راجع الجدول رقم (٢) وفيه مقارنة قيمة الإنتاج بالقروش بين سنتي ١٨٤٦ و ١٨٥٥.

المزروعات في قرى بقسميا والخنشارة وبريح وغيرها<sup>(١)</sup>. كما ازدهرت هذه الزراعة في القرى التي تقع على ارتفاع ما بين ٢٥٠ و ١٥٠٠ متر عن سطح البحر<sup>(٢)</sup>، وهو يغرس في صفوف مستقيمة، وفي فصل الخريف تحرث الأرض ما بين الصفوف بمحراث خفيف لتتمكن التربة من امتصاص ماء المطر. وقد لاحظ الرحالة جون كارن كثرة أشجار التوت في خلال زيارته لشمال جبل لبنان: إهدن وزغرتا، فذكر أن المنطقة تشتهر بأشجار التوت «التي لا تحصى، شهرة مصر بأشجار نخيلها». ووصف مزارع التوت بأنها تبدو حول القرى وفي أعماق الأودية الصغيرة الضيقة متناهية في درجات الجمال<sup>(٣)</sup>.

وتتميز شجرة التوت بأنها تعطي موسمين في السنة. فموسم الربيع يستعمله الفلاح غذاء لتربية دود القز، وتستعمل القضببان شيحاً للشرانق، والقشور للربط أو طعاماً للمواشي في الشتاء. وموسم الخريف تستعمل أوراقه علفاً للحيوانات وكذلك الجزء وهي بقايا الورق الذي يكون قد قدم طعاماً لدود القز<sup>(٤)</sup>.

إن زراعة التوت هي من المزروعات القديمة في مناطق حوض البحر المتوسط. لكن ارتباط دود القز بها يعود إلى أواسط القرن السادس الميلادي. وأبرز أماكن زراعته، في جبل لبنان القديم وبلاد كسروان وجبل الدروز، هي إهدن وزغرتا والكورة وضواحي بيروت والشوفان والمتن وكثير من قرى بلاد كسروان، وشجرته تعيش أكثر من مائة عام إذا حرثت الأرض وسمدت. وإذا لم يُعتن بها فإن عمرها لا يتجاوز خمسة وعشرين عاماً. وعندما يرى الفلاح أن الشيوخوخة دبّت في شجرة التوت يضع إلى جانبها شجرة أخرى، وعندما يبدأ عطاؤها بعد ثلاث سنوات يقتلع القديمة. حتى أنه طمعاً بريعها فإنه يقتلع جميع الأشجار التي تنبت بالقرب منها خشية منه من أن تشاركها عصارة التربة

(١) عبد الله سعيد، أشكال الملكية...، ص ٢٦١ - ٢٦٧. أيضاً: ريجنكوف وسمبليا نسكايا، سوريا ولبنان وفلسطين، ص ٢٥٦ - ٢٥٧.

(٢) Documents Diplomatiques, T. 12, p. 232.

(٣) جون كارن، رحلة إلى لبنان، ص ٧٢ و ٧٥ و ٧٨.

(٤) اسماعيل حقي، مباحث علمية، ص ٤٠٨. أيضاً: H. GUYS, Beyrouth et le Liban, T. 1, p. 183.



المغذية<sup>(١)</sup>. ويقوم الفلاحون والعاملون في تربية دود القز زراعة التوت بالإجمال، وحمل الورق<sup>(٢)</sup> يعدونه ثلاثين رطلاً أي نحو ٧٥ كيلوغراماً، أو يعدونه بالمساحة وهو المتعارف عليه بالكدنة أي عبارة عن مساحة بذار مد قمح تقريباً فتعطي من ٤٠ إلى ٥٠ حمل ورق بحسب طبيعة الأرض<sup>(٣)</sup>. وبما أن أهمية زراعة التوت لا تظهر بحد ذاتها أو بمعزل عن تربية دود القز، لذلك فإن هذه الأهمية تكون موضع تقويم كبير عند بحثنا تربية دود القز وأهميته في صناعة الحرير وخضوع هذه الصناعة لطلب الدول الأوروبية المتزايد في تجارتي الشرائق والحرير الخام.

### د - زراعة الأشجار المثمرة:

إلى جانب المزروعات الأساسية كالتوت والزيتون والحبوب التي كانت منتشرة في الأراضي الزراعية في جبل لبنان، انتشرت أيضاً زراعة الأشجار المثمرة سواء أفردت لها أراضٍ خاصة أو زرعت أولاً بشكل مؤقت بين الأشجار الفتية من التوت والزيتون. وتميزت هذه الأشجار بصغر كمياتها المنتجة، وعدم دخولها في الإطار التسويقي العام واقتصار الفائض منها على المبادلات التجارية بين السكان أو تصنيعه في المعاصر وأماكن التحويل.

ووجد الفلاحون والمزارعون وأصحاب الأملاك في أشجار الفاكهة مادة غذائية عالية، فأقبلوا على زراعتها في الحواكير والجدارات المحيطة بآماكن سكنهم، كما زرعوا في الأراضي المروية والبعلية والأراضي السليخ أنواعاً متعددة من هذه الأشجار، وهي وإن كان عددها قليلاً باستثناء زراعة الكرمة والتين إلا أنها كانت متنوعة، فبالإضافة إلى الكرمة والتين زرعوا أشجار الموز والحمضيات على مختلف أنواعها في السواحل وعلى ارتفاع ستمائة متر، والسفرجل والمشمش

(١) H. GUYS, Beyrouth et le Liban, T. 1, p. 108-109 et 184.

أيضاً: سميليا نساكيا، البنى الاقتصادية والاجتماعية في المشرق العربي على مشارف العصر الحديث. نقله إلى العربية يوسف عطا الله، راجعه وقدم له مسعود ضاهر، دار الفارابي، بيروت ١٩٨٩، ص ٧٥.

(٢) انظر وثائق المركز الوطني للمعلومات والدراسات، الوثيقة رقم ٤٧٢٩.

(٣) اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ٤٠٨ - ٤٠٩.

والخوخ واللوز والجوز والدراق والبرقوق والتفاح والخرنوب والرمان والإيجاص<sup>(١)</sup> وقليلاً من أشجار النخيل. وقد تميزت هذه المزروعات بضعف في كمياتها المنتجة وفي مردودها الاقتصادي وهذا ما حال دون دخولها في التجارة المحلية والإقليمية<sup>(٢)</sup>.

وتحتل زراعة الجفنة أو الكرمة مركز الصدارة في المزروعات المختلف حتى أن إنتاجها جاء في المرتبة الثانية بعد زراعة التوت<sup>(٣)</sup>. وتعود كثرة إنتاجها إلى أن أراضي جبل لبنان مناسبة لزراعتها سواء في المناطق الجافة القليلة الأمطار في فصلي الربيع والخريف أو في الأراضي المسطحة المعرضة للشمس أو في السهول التي ينضب ماؤها شأن كثير من أنهار جبل لبنان. ومنها ذات الثمر الأبيض والأسود كالزيتي والمقساسي والقرقاشي والتفافحي وخذ البنت<sup>(٤)</sup> والقاصوفي وبيض الحمام والمراوحي، وأجود أصنافها تلك المزروعة في إقليم جزين وأراضي زحلة وبحمدون والباروك وقرنايل وفالوغا وكفرسلوان والعبادية وبكفيا وجبل المنيطرة. وطريقة تربية الجفنة تختلف حسبما يرتثي المزارع، فقد كان يترك أغصانها على إحدى أشجار التين أو السنديان أو البطم، وقد يضع لها ركائز تسمى دقراناً أو «الشلال»، وقد يترك الدوالي تنبسط على الأرض وهي الطريقة الجاري عليها أغلب كروم الجبل<sup>(٥)</sup>.

أما زراعة التين فقديم في جبل لبنان وكان أغلبه برياً، لكن الفلاح حوله إلى «جوي» عن طريق التطعيم. وهو كالكرمة ينمو في مختلف المناطق وعلى ارتفاعات

(١) ريجنكوف وسميليا نسكايا، سوريا ولبنان، ص ١٠٦. أيضاً: عيسوي، التاريخ الاقتصادي للهلل الخصب، ص ٤٣٧. ولويس لورته، مشاهدات في لبنان، نقلها إلى العربية وعلق حواشياً كرم البستاني، منشورات وزارة التربية الوطنية والفنون الجميلة، بيروت ١٩٥١، ص ٣٩.

(٢) عبد الله سعيد، أشكال الملكية واستثمار الأراضي، ص ٣٩٣.

(٣) انظر وثائق المركز الوطني، الوثيقة رقم ٤٧٢٩.

(٤) راجع اسماعيل حقي، لبنان مباحث علمية واجتماعية، ص ٢٦٢.

(٥) اسماعيل حقي، مباحث علمية، ص ٤٠٠ - ٤٠١. وسميليا نسكايا، البنى الاقتصادية والاجتماعية في المشرق العربي، ص ٧٤ - ٧٥. أيضاً: ابراهيم الأسود، تنوير الأذهان، ج ٢، ص ٢٨٦.

متباينة. ومن أجناسه البياضي والمرداسي والعصفوري والعسلي والبقرطي والعبيدي والجمالي والشتوي. وتشتهر مناطق العرقوب والمتن وبلاد جبيل والبترون بزراعته وإنتاجه. ويزرع أيضاً التين الأسود في الجرود العالية. والتين يؤكل رطباً أو مجففاً أو مطبوخاً بالدبس أو بالسكر<sup>(١)</sup>.

لم تعرف الأراضي الزراعية في جبل لبنان تخصصاً إنتاجياً معيناً. فحاول الفلاح زراعة ما يراه مناسباً بصرف النظر عن قدرة الأرض وإمكانيتها على العطاء، لكنه اكتسب خبرة زراعية بالفطرة<sup>(٢)</sup> والوراثة وبالممارسة اليومية، فخص زراعة السهول الضيقة عند سفوح الجبال بأشجار الزيتون والتين، والمساحات المتوسطة الارتفاع لزراعة التوت وإنتاج الحرير، والمساحات المرتفعة لزراعة الكروم والقمح. وبالرغم من كون الزراعة تشكل عماد الاقتصاد المقاطعي، ورغم الجهود الكبيرة التي بذلها الفلاحون والمزارعون في الأرض وإفنائهم حياتهم في شق تربتها واستحلاب خيراتها إلا أن جهودهم لم تقابل بالعوض المتكافئ فظلوا هدفاً لعدوان المقاطعي ورجاله، والربا الفاحش والسماسة، وضرائب السلطة وفقدان الأمن<sup>(٣)</sup>.

وخضع الفلاح أيضاً للسيطرة المقاطعية وأساليبها المتنوعة في الاستغلال والجشع والاستثمار. كذلك خضع للأساليب الزراعية المعروفة آنذاك، فكانت معلوماته الزراعية محدودة، وتمارس حسب التقاليد لأنه لم تكن هناك مدارس زراعية أو جمعيات تعنى بشؤون تحسين الإنتاج، فضلاً عن خضوعه للمؤثرات الطبيعية كالآفات والأمراض الزراعية، وعدم كفاية الأمطار وموجات البرد والرياح المتلفة للمزروعات ولدود القز<sup>(٤)</sup>.

وكانت الأدوات الزراعية المستعملة تقليدية وبدائية<sup>(٥)</sup>. وهي استمرار لما عرفه

(١) اسماعيل حقي، مباحث علمية، ص ٣٩٥. وإبراهيم الأسود، تنوير الأذهان، ج ٢، ص ٢٨٢.

(٢) عبد الله سعيد، أشكال الملكية واستثمار الأراضي، ص ٢٧٨ - ٢٧٩.

(٣) شارل عيساوي، التاريخ الاقتصادي للهلل الخصب، ص ٤٤٠.

(٤) المرجع السابق نفسه، ص ٤٤٠ - ٤٤١.

(٥) انظر الملحق رقم ١ في باب الملاحق.



الفلاح منذ آلاف السنين. وكان نمط الإنتاج البدائي يعم المنطقة بأسرها. فالأرض تشق بالمحراث الذي تجره الثيران فيفتح في الأرض أثلاماً خفيفة دون أن يقلبها. والمعول لعزق الأرض باليد حيث لا تصل سكة الفلاحة، ولتنقيتها من الأعشاب المضرة<sup>(١)</sup>. وقد وصف بعض المؤرخين والكتاب سكة الفلاحة، فرأى فيها لويس كادرون أنها «محراث بدائي ذو قبضة واحدة مصنوع من الخشب ومشابه للمحراث الذي صنع قبل التاريخ من قبل فلاحي طيبة الفرعونية في وادي النيل». في حين اعتبر اميل خاشو أن الزراعة لا تزال تعتمد محارث خشبية غير محكمة الصنع تجرها البقر ولا تكاد تقلب التربة بل تخمش وجهها فقط. أما أنيس فريجة فقد أشار إلى أدوات الفلاحة التي يستعملها الفلاح فرأى فيها أنها لا تختلف عن الأدوات التي كان يستعملها قبل آلاف السنين. وهكذا ظلت أدوات الفلاحة المستعملة في الإنتاج الزراعي بسيطة وبدائية حتى النصف الأول من القرن العشرين. وكانت (بالإضافة إلى المحراث) السكة والصمد والبرك والنير والمساس والقطريب<sup>(٢)</sup>. وكان من أدواته أيضاً المعول والمر والرفش والمجرفة، وفي أيام الحصاد استعمل المناجل على اختلاف أنواعها كالديمرج وهو المنجل الكبير الواسع، والحالوش المنجل الوسط والزبورة والقالوش وهي المنجل الصغير، واستعمل النورج والمذراة والشوكة والغربال والصرد<sup>(٣)</sup>. وكانت عملية فصل الحب عن التبن تتم على البيدر بعد درس السنابل بواسطة آلة يسمونها النورج وهو عبارة عن ألواح خشبية من الصنوبر أو السنديان أو اللزاب<sup>(٤)</sup>، جمعت بعضها إلى بعض ووضع في أسفلها قطع من حجر الصوان أو الحجر البركاني الخشن أو الحديد. كما استعمل الفلاح حيوانات البقر والبغال أو الكدش

(١) اسماعيل حقي، مباحث علمية، ص ٣٨٧. أيضاً: عيساوي، التاريخ الاقتصادي للهلل الخصب، ص ٤٤١.

(٢) الصمد يتألف من كابوسة وذكرو وبرك، ونون وموصلة وقطريب وسكة. والنير يتألف من حلقة وشرع ومسافلين عدد ٤ وعصافير. والمساس يتألف من قضيب ولابوت وناكوزة. انظر صقر يوسف صقر، تاريخ بجة وأسرها، دار عشتار، بيروت ١٩٨٦، هامش ص ٣٨٨.

(٣) انظر الملحق رقم ١ في باب الملاحق.

(٤) للتوسع بهذا الموضوع انظر يوسف موسى خنشث، طرائف الأمس، غرائب اليوم، دار الرائد اللبناني، الحازمية، لبنان، الطبعة الثانية، ١٩٨٢، ص ٥٢ - ٥٥.

في عمليات الدراسة على البيدر<sup>(١)</sup>. وهكذا يتضافر عمل الإنسان مع حيواناته لإتمام عملية الإنتاج. أما السماد المستعمل لزيادة إنتاجية الأرض فهو روث الحيوانات يضعونه في التربة على جذور الأشجار أو يخلطونه مع التراب، فكلما ضعفت الأرض من تعاقب المزارعات جاء السماد ليعيد إليها قوتها وقدرتها على العطاء، والخصب بجودة السماد ليس بكثرتة<sup>(٢)</sup>. ونظام الري يعد من العوامل المهمة في تطور الزراعة ونهضتها. لكن الأساليب المتبعة حتى أواسط القرن التاسع عشر كانت لا تزال كما كانت في القرون الوسطى، وبالرغم من كثرة الأنهار والسواقي في جبل لبنان<sup>(٣)</sup> وارتفاع نسبة مياه الأمطار من ١٠٠٠ إلى ١٥٠٠ ملم سنوياً وتجمعها بين شهري تشرين الثاني وآذار<sup>(٤)</sup>. فإن نسبة الأراضي المروية ظلت قليلة، وكان أغلبها واقعاً على ضفاف هذه السواقي والأنهار.

### هـ - الأراضي الحرجية:

وإلى جانب الأراضي الزراعية التي شغلت أكثر من ثلث مساحة جبل لبنان، قامت الأراضي الحرجية، فاحتلت أحراج الصنوبر نحو سبعمائة كيلومتر مربع في حين احتلت أحراج الأرز والسنديان وغيرها نحو ستمائة كيلومتر مربع وكان من بينها أشجار اللزاب والبلوط والملول والشوح والسرور والشربين والعرعر واللبن والازدرخت والقبقب والبطم والعجرم. كما نمت بجانب السواقي والأنهار أشجار المغت والدلب والحوز والصفصاف، بالإضافة إلى بعض الأشجار المثمرة البرية والتي تمكن المزارع في الجبل من تطعيم بعضها. وأشهر الغابات الحرجية في الجبل هي غابات إهدن والضنية والعاقورة وأفقا وأعالي الوجه الشرقي والأرز وبشري والباروك وغيرها. وقد شكلت تلك الأحراج ثروة مادية كبيرة قدمت خدمات جلى للسكان فبنوا سقوف بيوتهم منها، وقطعوا الكثير من أشجارها

(١) سميليا نسايا، البنى الاقتصادية والاجتماعية في المشرق العربي، ص ٧٢.

(٢) اسماعيل حقي، مباحث علمية، ص ٣٨٨ - ٣٨٩.

(٣) اسماعيل حقي، لبنان مباحث علمية، ص ٤٧٣ - ٤٨٦.

(٤) Dominique CHEVALLIER, La Société du Mont - Liban, p. 30.

لتذهب ضحية المنشار والنار يوقدون استدفاء في قر شتائهم. ومع اتساع صناعة التعدين أتلفت مساحات كبيرة من الغابات والأحراج فكان معمل التعدين يحتاج إلى ألف وسبعماية كيلو من الحطب لاستغلال مائة كيلو من الحديد<sup>(١)</sup>.

### رابعاً: الحيوانات الداجنة والبرية

تعد الحيوانات الأليفة والداجنة المسخرة في إنتاجية العمل الزراعي جزءاً مهماً من رأسمال الفلاح. فكما أن للأرض وجهد الفلاح أهميتهما، كذلك تكتسب الحيوانات المستعملة كالأبقار والثيران والبغال والحمير وغيرها أهمية لكونها من متممات العمل الزراعي ورأسماله المنتج. فالأبقار والثيران كانت تستعمل للحراثة، كذلك كانت تربي الأبقار للانتفاع بحليبها وما يتفرع عنه من مشتقات تدخل في غذاء الفلاح وغذاء أسرته. وقد بلغ عدد الأبقار في الجبل نحو ٣٩,٠٠٠ رأس منها ١٢٥٠٠ رأس معدة للفلاحة. وأجناس البقر التي تتخذ للفلاحة والقصابة هي من جنس البقر الأناضولي وقطعها صغيرة نسبياً، والبقر الحلابة هي شامية أو حلبية. وهناك إلى جانب الأبقار جنس الضان المعروف بالخراف القرماني وهو ذو إلية سمينة يعلفونه ثم يذبحونه ويغلون لحمه في دهنه (قورما) مؤونة للشتاء. ويقدر عدد الخراف المعلوفة بـ ١٤٥٠٠ رأس وتبلغ حاصلات صوفها ٢٠,٠٠٠ كيلو. أما المعزى فيقدر بـ ١١٣,٥٠٠ رأس يتركونها ترعى في الأحراج، ويستفاد من لحمها وحليبها، وسماها للمزروعات<sup>(٢)</sup>، وأجناسها متعددة فهناك المعزى السوداء الأناضولية، والصفراء والبيضاء اللون أو الكردية. وفي السواحل تربي المعزى المنسوبة إلى بلاد السودان والنوبة وتسمى

(١) اسماعيل حقي، مرجع سابق، ص ٣٨٠ - ٣٨٢ و ٤٦٣ - ٤٦٥. انظر أيضاً: جون كارن، رحلة في لبنان، ص ٢٣٥ و ٢٣٩. ابراهيم الأسود، تنوير الأذهان، ج ١، ص ٣٨ - ٣٩ و ٨٠ - ٨١، وج ٢، ص ٢٥٧ - ٢٥٨.

راجع ما كتبه الرحالة ادوارد روبنصن عن أرز لبنان في كتابه: يوميات في لبنان، ترجمة أسد شيخاني، دار المكشوف، الطبعة الثانية، ١٩٤٩، ج ٣، ص ١٨٢ - ١٩٥.

أيضاً: Alphonse de LAMARTINE, Le Voyage en Orient, Librairie Hatier, Paris 1925, p. 68.

(٢) اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ٤٣١.



المالطية أو الشامية. وقد قدر محصول الشعر السنوي بـ ٢٠٠,٠٠٠ كيلو يستعملونه في صناعة الخيم والبلس والأعدال والحبال والأخراج.

ولدواب النقل وهي الخيل والبغال والحمير أهمية في الجبال فهي ضرورية للفلاح يستعملها للفلاحة والزراعة ولجمع المزروعات ودرسها ونقلها ولجلب الوقود في الشتاء إلى بيته، وللمكارة عليها، ولغير ذلك من الحاجات الضرورية<sup>(١)</sup>. وتتفوق البغال على غيرها لأنها أقوى بنية وأثبت قدماً من الخيل التي كان يؤتى بها من جهات حلب وبغداد، ولا تتخذ للأشغال الزراعية بل للسرّج والجر الخفيف في حين يؤتى بالبغال غالباً من حلب، ويستعملها الأهالي لركوبهم وأشغالهم، وخصوصاً في المكارة. أما الحمير وأجناسها الموجودة في الجبل من قبرصية وبلدية فيستعملونها كاستعمال البغال. ومن جملة وسائل النقل الجمال أيضاً ويستقدمونها من الداخل السوري، ولكنها قليلة العدد. ويقدر عدد الخيل في جبل لبنان بنحو ٦٤٠٠ والحمير بـ ٧٠٠٠ والبغال بـ ٢٠٠٠ والجمال بـ ٥٥٠<sup>(٢)</sup>.

وإلى جانب هذه الحيوانات الأليفة أقبل الفلاح على تربية الدجاج انتفاعاً بلحمه وبيضه. وغالباً ما كان ينقله إلى البيدر في أيام الحصاد. كما ربي المزارعون النحل وصنعوا له الخلايا ليعسل فيها. وكانوا ينقلونه صيفاً إلى الجرود ثم يعيدونه إلى السواحل في فصل الشتاء. وقد بلغ إنتاجه نحو سبعة آلاف أقة، وكان أحسنه إنتاج فاريا ومزرعة كفرذيان وبلونة وساحل علما والعاقورة وتنورين وبسكنتا<sup>(٣)</sup> ومعاصر الشوف والباروك وعين زحلنا وحاصبيا.

أما الحيوانات البرية التي تسرح في أحراج جبل لبنان وغاباته فهي النمر والسنور المبرقش والضبع والذئب وابن آوى والثعلب والدب والعنز البري

(١) خنشت، طرائف الأسر، غرائب اليوم، ص ٤٥.

(٢) نظراً لفقدان الإحصاءات المتعلقة بتلك الفترة، استعملنا الإحصاءات المنشورة في أواخر القرن التاسع عشر لإعطاء فكرة تقريبية عن عدد الحيوانات الموجودة في جبل لبنان. راجع: اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ٤٣٠ و٤٣١ و٤٦٤ - ٤٦٥. انظر أيضاً: ريجنكوف وسمبليا نسايا، سوريا ولبنان وفلسطين، ص ٢٠٢.

(٣) اسماعيل حقي، مباحث علمية، ص ٤٣٠.

والغزال والخنزير البري والغريز والكثير من الظرايين الضخمة إلى جانب أنواع مختلفة من الطرائد<sup>(١)</sup>، التي تناقص أعدادها بسبب القنص المتواصل وطريقة إبادتها، كما انقرض بعض هذه الحيوانات. وقد درج المقاطعجيون على القيام برحلات الصيد مع أتباعهم. وكان الأمير بشير يقوم من وقت إلى آخر برحلة قنص، وكان يصطاد ببازاته كل مرة من ثمانماية إلى تسعمماية حجل. وكان بعضهم يكمن للحجال في القتر (اليقلوم) حتى إذا تجمعت أطلق عليها النار فيصرع منها من العشرة إلى الخمسة عشر حجلاً عتيقاً أو فروجاً<sup>(٢)</sup>.

### خامساً: الأوزان والمكايل

تعتبر الأوزان والمكايل من المعايير الأساسية التي تتحدد على ضوءها العلاقات الاقتصادية والإنتاجية سواء تمت عبر المقايضة أم لقاء ثمن نقدي. ومع توسع العلاقات الإنتاجية وحركة الأسواق وتطور الحركة التجارية والانتقال من السوق الضيقة المغلقة إلى السوق العالمية، أصبحت الحاجة أكثر ضرورة لإيجاد أوزان ومكايل موحدة ومشاركة بين طرفي العلاقة الاقتصادية. وكان الفلاح في جبل لبنان قد عرف مقاسات معينة تكرست عبر أعراف وتقاليد إنتاجية وتجارية تمسك بها لسهولة استعمالها وعدم تعقيدها وتعوده عليها رغم الخسارة والإجحاف اللاحقين به. فاستعمل مكايل الحجم والاستيعاب بدلاً من موازين الثقل والوزن والكثافة. وكان يستعمل للحبوب مكايل من خشب أو حديد. واستعمل للسوائل مكايل من قصدير أو تنك أو نحاس أو حديد<sup>(٣)</sup>. وكانت وحدة الوزن المعتمدة في جبل لبنان هي الأقة زنة ٤٠٠ درهم أي ما يعادل ١,٢٨٣ كلف<sup>(٤)</sup>. وهي تنقسم إلى ست أوقيات كل منها ٦٦,٦ درهماً، أو ٢١٤ غراماً أي أن الرطل كان يعادل إقتين، إلا

(١) إبراهيم الأسود، تنوير الأذهان، ج ٢، ص ٢٦٦ - ٢٦٧. أيضاً: ريحكوف وسميليا نساكيا، مرجع سابق، ص ١٠٥.

(٢) H. GUYS, Beyrouth et le Liban, T. 1, p. 185.

(٣) عبد الله سعيد، أشكال الملكية واستثمار الأراضي في متصرفية جبل لبنان، ملحق رقم ٢٧، ص ٢٨٩ وما يليها. أيضاً: عيساوي، التاريخ الاقتصادي للهلل الخصب، ص ٦٨٩.

(٤) روجر أوين، الشرق الأوسط في الاقتصاد العالمي ١٨٠٠ - ١٩١٤ ترجمة سامي الرزاز، مؤسسة الأبحاث العربية، بيروت ١٩٩٠، ص ٢٤٥.

أنه كانت هناك اختلافات محلية. ففي دمشق كانت الأوقية تساوي ٥٠ درهماً أو ١٥٤,٢ غراماً، وفي حلب ٦٠ درهماً أو ١٩٠ غراماً، وفي حماه ٥٥ درهماً أو ١٧١,٩ غراماً، وفي حمص ٧١ درهماً أو ٢٢٥ غراماً. وكان الرطل يراوح بين ٨٠٠ درهم و ١٠١٧ درهماً أو بين ٢,٥٦٤ كلغ إلى ٣,٢٥٥ كلغ. وفي شمال سوريا يساوي إقتين أو ٢,٥٦٤ كلغ، وفي جنوب سورية ٢,٢٥ أقة أو ٢,٨٨٤ كلغ. وكان القنطار يعادل مائة رطل أو مائتي أقة أي نحو ٢٨٨,٤ كلغ في دمشق، و ١٨٠ أقة في حوران أو ٢٣٠ كلغ. وفي حلب ٢٠٠ رطل أو ٢٥٦,٨ كلغ. وكان الرطل الجبلي يعادل ١٢ أوقية، والكيلو الاسطنبولي خمس أوقيات. وفيما يتعلق بالزيت كان الرطل يساوي ١٣,٥ أوقية في الشويفات و ١٥ في صيدا وانطاكية، و ١٨,٥ أوقية في جزين. وفيما يتعلق بالتبن والتبغ والخرنوب كان الرطل المعتمد في جبل عامل وجهات صيدا يساوي ٤,٥ أوقيات<sup>(١)</sup>.

وفي جهات صيدا كان القنطار يعادل مئة وعشرة أرطال، ويستعمل لوزن الرماد والقطن الخام والملح الأمونياكي وجوز العفص والصمغ والخشب البرازيلي، أما في عكا فكان القنطار يساوي ١١٥ رطلاً ويستعمل لوزن الرماد والقطن الخام وجوز العفص وغير ذلك<sup>(٢)</sup>.

واعتمدت بعض المناطق وحدات المد والشبل لكيل الحبوب كالقمح والشعير والذرة والقطاني والزيتون وسائر المواد الصلبة. وكانا يشكلان وحدتي كيل واستيعاب وليس وحدتي وزن نظراً لاختلاف المنتجات الزراعية موضوع الكيل. فمد الشعير أخف وزناً من مد القمح، ومد الزيتون أخف وزناً من مد القمح أو الشعير. وكان المد كوحدة وزن يختلف من مكان إلى آخر بحسب المناطق والمقاطعات<sup>(٣)</sup>. فمد القمح كان يعادل نحو عشرين كيلو غراماً، ومد الشعير بين

(١) عيساوي، التاريخ الاقتصادي، مرجع سابق، ص ٦٨٨. انظر أيضاً: ريجنكوف وسميليا نسكايا، سوريا ولبنان وفلسطين، ص ٣١٢ و ٣٥٥.

(٢) منير وعادل اسماعيل، تاريخ لبنان الحديث، الوثائق الدبلوماسية، دار النشر للسياسة والتاريخ، بيروت ١٩٩٠، ج ١، ص ٤٣.

(٣) انظر رجاء عبد القادر جوهر، تاريخ الإمارة الشهابية أطروحة دكتوراه، اختصاص في التاريخ، إشراف الدكتور منير إسماعيل، جامعة القديس يوسف، بيروت ١٩٨٤، جدول رقم (٤)، الموازين والمكايل والمقاييس، ص ٣٨٦ - ٣٨٨.



١٤ و ١٦ كيلو غراماً، ومد العدس بين ١٦ و ٢٢ كيلو غراماً، ومد الذرة بين ١٥ و ١٨ كيلو غراماً. والمد الذي استعمل في جنوب سوريا كان يعادل نصف كيلة أو نصف طبة أي نحو ١٨ ليطراً. وكان للمد ثلاثة مكايل فرعية هي الثمنية والرابعة والنصفية<sup>(١)</sup>. أما أضعاف المد فكانت الهواية وتساوي مدين والعلبة ثلاثة أمداد والصاع أربعة أمداد، والكيل ستة أمداد والعديلة ٧ أمداد والغرارة ١٢ كيلاً أو ٧٢ مدّاً. كذلك اختلفت أوزان الشنبل حسب المواد الزراعية وكان معدل وزنه نحو ٤٥ أقة أو ٦٠ كيلو غراماً وهو الشنبل الصغير. أما الشنبل الكبير فكان يراوح بين ٢٠٠ و ٢٦٠ كيلو غراماً أي نحو قنطار تقريباً. وفي جهات عكار كان البصل يكال بالقفة وتعاادل نحو ١٨ رطلاً، وفيما خص الزيت كان التداول بالجرة وهي تتسع لخمس أرطال أو ٦,٥ أرطال<sup>(٢)</sup>.

وفي المواد الثمينة استعمل الدرهم كأساس للوحدة وخصوصاً في المعادن النفيسة والحرير. وكان يساوي ٣,١٧ غرامات في حلب، و ٣,٠٩ غرامات في دمشق. وكان الدرهم من الناحية النظرية يتكوّن من ١٦ قيراطاً يعادل كل منها أربع حبات أو قمحات، وكان المثقال يعادل الدرهم ونصف الدرهم<sup>(٣)</sup>.

ولكن هذه الأوزان لم تكن موحدة بين جميع المقاطعات والبلدان، حتى في جبل لبنان ذاته بلغ الرطل الجبلي والبقاعي نحو ١٢ أوقية، وبلغ الرطل العرسالي في البقاع نحو رطل ونصف من الرطل الجبلي والبقاعي، كذلك اختلف وزن القنطار تبعاً لاختلاف وزن الرطل، وكان يتراوح بين ٢٣٠ و ٢٦٠ كيلو غراماً وكما كان الاختلاف في الأوزان الصلبة والسائلة، كذلك اختلفت مساحة الفدان في الأراضي الزراعية. ففي بعض المناطق عرف الفدان بأنه المساحة التي يمكن حرثها بمحراث في يوم واحد أي نحو ٠,٢٥ إلى ٠,٣٣ من الهكتار. وفي مناطق أخرى كان يمثل المساحة التي تبذر ب ٥٠٠ أقة من القمح و ٧٠٠ أقة من الشعير

(١) راجع بهذا المعنى، طلال المجذوب، تاريخ صيدا الاجتماعي ١٨٤٠ - ١٩١٤، المكتبة العصرية، بيروت ١٩٨٣، ص ١٧٤. أيضاً: صقر صقر، تاريخ بجة، ص ٤١١.

(٢) عيساوي، مرجع سابق، ص ٦٢٢ - ٦٨٩. للتوسع انظر: «رسالة في الدرهم والأوزان» لمؤلف مجهول، مخطوطة رقم ١٠٣٢٦، مكتبة الأسد الوطنية، دمشق ١٣٠٥هـ، الأوراق ثلاثة.

(٣) عيساوي، مرجع سابق، ٦٨٧ - ٦٨٨. راجع إبراهيم الأسود، دليل لبنان، طبع في المطبعة العثمانية، بعداً، لبنان ١٣٢٢هـ/١٩٠٦م، الطبعة الثالثة، ص ٣٤٧.

أي نحو ٢٧,٥ هكتاراً<sup>(١)</sup>. أما وحدة القياس الطولي فكان الذراع وقد اختلف طوله باختلاف المناطق في سوريا. ففي بيروت وجبل لبنان يساوي ٦٧ ٤/٣ ستمتراً واستعمل الذراع المربع لقياس المسطحات وكل ١٦٠٠ ذراع مربع تساوي دونماً واحداً وهو القياس العثماني للأرض<sup>(٢)</sup>.

وقد حاولت السلطنة العثمانية توحيد الأوزان والمكاييل والمساحات سنة ١٨٦٩ فأصدرت «قانون المساحات والموازين والكيول الجديدة». ومنعت استعمال المكاييل والموازين القديمة كالمد والشنبل والكيل والحمل، لكنها جوبت بمعارضة عملية في تنفيذ قوانينها. وظلت المكاييل والأوزان القديمة سارية المفعول حتى نهاية الحرب العالمية الأولى وصدرت التشريعات لاحقاً من قبل الانتداب الفرنسي<sup>(٣)</sup>.

### سادساً: بعض الملاحظات والاستنتاجات

- عكست هذه الفترة تناقضات النظام المقاطعجي والصراع على الريع الزراعي، فبرزت انتفاضات السكان والحركات الفلاحية ومظاهر العصيان كتعبير عن رفض الاستغلال من خلال المواجهات العنيفة بين الفلاحين والحرفيين من جهة والقوى المقاطعجية المكلفة بعملية الجباية من جهة أخرى.

- تمكن الفلاح الجبلي من استغلال الأراضي المؤهلة للزراعة إلى حد أقصى. كما حوّل المنحدرات الجبلية إلى مدرجات تصلح للاستثمار. وبعد قيام الثورة الصناعية في أوروبا اتجه الاقتصاد المحلي نحو المزروعات الصناعية بتشجيع من الرساميل الأجنبية وخصوصاً تجارة الحرير في سوق مدينة ليون الفرنسية. ورغم الجهود المضنية التي بذلت لزيادة الريع الإنتاجي فإن الفلاح لم يتمكن من تأمين حاجته للحبوب لأكثر من ثلاثة أشهر في السنة.

(١) المرجع السابق نفسه، ص ٦٩٠ - ٦٩١.

(٢) قسطنطين بيكوفيتش، لبنان واللبنانيون، قدمت له إ.م. سميليا نسكايا، عربي يوسف عطا الله راجعه مسعود ضاهر، دار المدى للطباعة والنشر، بيروت ١٩٨٦، ص ١٠٥.

(٣) عيساوي، مرجع سابق، ص ٦٨٧.

- ساهمت مصادر أخرى من الإنتاج في تأمين معيشة السكان الذين قاموا بتربية المواشي، كما عمل بعضهم في المكاراة وفي استصلاح الأراضي إلى جانب عمل بعضهم في الحرف اليدوية والصناعات المعروفة آنذاك.
- استمرار نمط الإنتاج البدائي المتخلف مسيطراً على الحياة الزراعية في جبل لبنان وذلك بسبب استمرار الأدوات الزراعية التقليدية منذ القرون الوسطى دون أي تطوير أو تبديل. وعدم استعمال الأسمدة المخصصة للتربة، وغياب عملية تأصيل البزار وهيمنة الشوباصي والخولي على الإنتاج.
- ساعدت بعض أنواع العقود الخاصة باستثمار الأراضي الزراعية في تجزئة بعض الملكيات الكبيرة، وفي إيجاد الملكية العقارية الصغيرة المكتسبة نتيجة تطبيق مفاعيل عقود المغارسة.
- شكل النظام المقاطعجي الذي ساد جبل لبنان السمة الأساسية لنظام زراعي اجتماعي سياسي. وقد اختلف هذا النظام عن النظام الاقطاعي الذي ساد أوروبا في أعقاب انهيار الأنظمة الرومانية في القرنين التاسع والعاشر الميلاديين نتيجة اعتداءات القبائل الجرمانية واجتياحها ممتلكات الامبراطورية الرومانية حيث اعتبر الاقطاعي مالكا للأرض وما عليها من فلاحين واقنان وموجودات مع ترجيح لحق البكورية يتصرف بهم كيفما يشاء لقاء موجبات يؤديها للملك وتنتقل بالارث خلافاً للنظام المقاطعجي الذي ساد المشرق العربي والذي اتسم بمميزات مختلفة كحق الجباية الممنوح الى المقاطعجي لمدة محدودة، وعدم الاستعباد أو الرق، وعدم التوارث في الاقطاع وذلك بتأثير الشريعة الاسلامية القائمة على المساواة بين أبناء المجتمع الاسلامي.





## الفصل الثاني

### الصناعة والتجارة

- |                                |                                     |
|--------------------------------|-------------------------------------|
| أولاً - الصناعة والحرف اليدوية | ٢ - صناعة الخزف والفخار             |
| أ - صناعات الغذاء والإعاشة     | ٣ - صناعة البارود                   |
| ١ - صناعة الزيوت والصابون      | د - صناعات متفرقة                   |
| ٢ - المطاحن ومعاصر الدبس       | ثانياً - التجارة والأسواق           |
| ٣ - صناعة الأجبان والألبان     | أ - التجارة الداخلية                |
| ب - صناعة الغزل والحيافة       | ب - التجارة الخارجية                |
| ١ - تربية دود القز             | ج - المواصلات وطرق التجارة          |
| ٢ - صناعة حل الشرائق           | ثالثاً - النقود والأسعار            |
| ٣ - صناعة النسيج               | أ - النقود العثمانية                |
| ج - صناعات أخرى مختلفة         | ب - النقود الأجنبية                 |
| ١ - صناعة المسابك والحديد      | رابعاً - بعض الملاحظات والاستنتاجات |





## أولاً: الصناعة والحرف اليدوية

احتلت الصناعة المرتبة الثانية بعد الزراعة في اقتصاديات جبل لبنان في خلال النصف الأول من القرن التاسع عشر. وعلى الرغم من فقدان الجداول الإحصائية التي توضح مساهمة كل قطاع إنتاجي في الدورة الاقتصادية للجبل، إلا أن توزيع القوى العاملة على القطاعات الإنتاجية يعطي الصناعة والحرف اليدوية الأهمية الثانية بعد الزراعة في معيشة الجبلين خصوصاً أن نسبة كبيرة من هؤلاء كانوا يعملون في الصناعات الناتجة عن الزراعة أو المرتبطة بها ارتباطاً وثيقاً كالصناعات التحويلية للزيت والزيتون ومطاحن الحنطة وحل شرانق الحرير والدبس والخمور وغيرها. ومع أنها كانت صناعات بدائية يغلب عليها الطابع اليدوي، وكانت أقرب إلى العمل الحرفي منها إلى الصناعة، إلا أنها كانت تلبّي حاجات السكان وتسهل لهم تأمين متطلباتهم المعيشية في فترة كان فيها الاقتباس عن الغرب لا يزال في بدايته. وكانت القناعة في العمل والعيش تعم مختلف فئات السكان، ولكن ما أن بدأ المد الصناعي الغربي يغزو بلادنا سواء بالمنتجات الاستهلاكية أو بالمعدات الصناعية حتى ظهرت معالم انقلاب وتغيير تناولت مختلف البنى الاقتصادية فتراجعت زراعات معينة وتقدمت أخرى، وازدهرت صناعات وحرف أمام تلك المستوردة من الخارج. وقد برزت معالم هذا التحول واضحة في أواخر النصف الثاني من القرن التاسع عشر، حيث بلغ التدخل الخارجي السياسي والاقتصادي ذروته، كما بدأت تظهر مفاعيل هجرة السكان إلى الخارج.

وجرت محاولات قبل ذلك لإقامة صناعة حديثة لكن أغلبها مني بالفشل، ففي عام ١٨٣٥ قدمت سفينة من الاسكندرية وأنزلت قرب نهر الكلب ٣٠ عاملاً أوروبياً وبعض المعدات الحديثة في محاولة لإقامة مصانع لإنتاج الجوخ والطرابيش وغزل القطن، لكن المشروع فشل<sup>(١)</sup> بسبب الوضع السياسي المضطرب وعدم الاستقرار

(١) شارل عيساوي، التاريخ الاقتصادي للهلل الخصب، ص ٥٥٣.

الأمني الناجم عن الثورات التي قامت ضد الوجود المصري في بلاد الشام. وتلبي الصناعة في مرحلة من المراحل، حاجة المجتمعات الزراعية بسبب الفيض الإنتاجي وتراكم الكم الزراعي أمام المزارع والفلاح وصعوبة تصريف هذا الإنتاج بيعاً نقدياً أو مقايضة؛ وغالباً ما يجد في تحويل المنتجات الزراعية وسيلة لحفظ جهده من التلف والضياع. لذلك فقد جاءت الصناعات التحويلية في طليعة الصناعات الغذائية كصناعة الزيوت والمطاحن والأجبان والألبان ومعاصر الدبس فضلاً عن الصناعات الأخرى كصناعة الحرير والمنسوجات والصبغة والدباغة وسبك الحديد وغيرها وسنتبع في معالجة هذا البحث أولاً الصناعات الغذائية، ثم صناعة الحرير والألبسة والمنسوجات، ومن ثم سائر الصناعات المختلفة الأخرى.

## أ - صناعات الغذاء والإعاشة:

ترتبط صناعة الغذاء والإعاشة التي عرفها مجتمع جبل لبنان في النصف الأول من القرن التاسع عشر بنوع الإنتاج الزراعي والكميات الفائضة عن استهلاكه فعمد إلى تحويلها وحفظها لمدة طويلة. وكان الفلاح والمزارع يخزنها إما غذاء له ولعائلته طوال السنة أو ريشماً يتمكن من بيعها أو مقايضتها. وكان أهم هذه الصناعات صناعة الزيوت والحبس على اختلاف أنواعه والطحين والصابون والأجبان وغيرها.

## ١ - صناعة الزيوت والصابون:

وهي قديمة في جبل لبنان. وقد ظلت المعاصر تعمل على وتيرة واحدة منذ قرون عديدة. كان يدار فيها حجر المعصرة المستدير بواسطة بغل يجره ضمن حوض، وبعد أن تسحق حبوب الزيتون سحقاً جيداً كان يستقطر الزيت منه بواسطة مكابس<sup>(١)</sup> لا يتعدى ضغطها عدة مئات من الكيلوغرامات. وفي عام ١٨٥١ أقام أحد الفرنسيين

(١) فؤاد الخوري، من مشارف المثة، لبنان وجوه حضارية، منشورات الجامعة اللبنانية، قسم الدراسات التاريخية، بيروت ١٩٨٧، ص ٣٧١.

مصفاة لزيت الزيتون في طرابلس<sup>(١)</sup> لكن عملية تصنيع الزيت ظلت بدائية وكانت أكثر المعاصر تعطي زيتاً حاداً وهذا ما كان يحول دون تصديره إلى الخارج<sup>(٢)</sup>. أما المادة المتبقية من الزيتون بعد عصره مع كسر النواة وهي «الجفت» فكان القرويون يستعملونها إلى جانب الحطب للتدفئة في أيام الشتاء.

ونتيجة للتراكم الكمي في إنتاج الزيت والذي بلغ سنة ١٨٦١ نحو ٦٥٠٠ طن<sup>(٣)</sup>، ازدهرت صناعة الصابون في أرياف جبل لبنان حتى أن محمد علي باشا رغب في ضم بلاد الشام إلى مصر بغية الحصول على مصادر إنتاج الصابون. وكان تصديره إلى مصر يتم منذ مئات السنين حتى أن فلسطين وحدها صدرت سنة ١٧٩٩ نحو تسعة آلاف قنطار من الصابون. وكان لبيروت وطرابلس أيضاً تجارة واسعة في الصابون مع مصر في الربع الأول من القرن التاسع عشر<sup>(٤)</sup>. وقد تركزت صناعته في أغلب بيوت الفلاحين والمزارعين نظراً لسهولة تحويل الزيت إلى صابون عن طريق «ربطه» بمادة القطرون ثم غليه على النار. وكانت المصابن الكبرى تتركز في الشويفات وكفرشما والكورة وطرابلس ودير القمر ورشما<sup>(٥)</sup>. وقد أطلق على الصابون المحلي تسمية الصابون البلدي وهو المصنوع من زيت الزيتون المستخرج من جنى أيلول ويطلق عليه الجبليون «الجويل الأول» أو «الحص الأيلولي». وكان هذا الصابون أكثر نقاوة من الصابون المستورد الذي يحتوي على بعض أنواع من الأدهان. وقد بلغ إنتاج سوريا بما في ذلك جبل لبنان سنة ١٨٣٣ نحو ٤٥,٠٠٠ قنطار، وأنتجت دير القمر وحدها سنة ١٨٣٨ نحو ٦٤٠,٠٠٠ أقة أي نحو ٧٦٨,٠٠٠ كيلوغراماً. ووصل إنتاج جبل لبنان في أوائل القرن العشرين إلى نحو مليوني أقة أي نحو ٢,٤٠٠,٠٠٠ كيلوغراماً، وكذلك منطقة طرابلس<sup>(٦)</sup>. وكانت مصبنة دير القمر تنتج كميات وافرة من الصابون، وفيها كان يتم احتكاره في خلال فترة حكم الأمير بشير.

(١) عيساوي، التاريخ الاقتصادي للهلل الخصب، ص ٥٥٣.

(٢) إسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ٤٣٥.

(٣) JOUPLAIN, La Question du Liban, p. 496.

(٤) أسد رستم، آراء وأبحاث، منشورات الجامعة اللبنانية، قسم الدراسات التاريخية، بيروت ١٩٦٧، ص ١٥٠.

(٥) فؤاد الخوري، من مشارف المئة، ص ٣٧٢. إسماعيل حقي، مباحث علمية، ص ٤٣٦.

(٦) عيساوي، المرجع السابق، ص ٥٥٠ - ٥٥١.



## ٢ - المطاحن ومعاصر الدبس:

كانت المطاحن منتشرة في أنحاء مختلفة من الجبل، وكانت تستعمل لطحن القمح والشعير وغيرهما من الحبوب، وتحويلها إلى طحين وبرغل وخلافهما. وكانت تقع على ضفاف السواقي والأنهار، وتدار بواسطة الماء المتساقط على دولاب من الخشب يسمى «العنفة». كما استعمل الفلاحون في منازلهم مطاحن صغيرة تسمى الجاروش، وهو عبارة عن طبقتين مستديرتين من الحجر الخشن المنحوت مركزيتين إحداهما فوق الأخرى. والحجر الأعلى فيه ثقب قطره نحو ستة سنتيمترات يسمى الخُرّ لإدخال القمح منه، وبجانبه وتد تدار به الطبقة العليا<sup>(١)</sup> ويسمى الزرنوك أو القعسرة، وقلما خلا منزل ريفي من هذا الجاروش.

أما معاصر الدبس فقد كانت منتشرة في أغلب قرى الجبل، ويندر أن تخلو قرية من معصرة أو أكثر. وظل استعمال المعاصر مستمراً حتى أواسط القرن العشرين، وكانت أداة لتصنيع العنب والخرنوب وتحويلهما إلى دبس. كذلك كان بإمكان الفلاح تحويل عنبه إلى دبس عن طريق غليه في منزله وليس في المعصرة<sup>(٢)</sup>. كما كان بعضهم يستقطر عنبه خمرأ فيعصره ويضعه في الخوابي الفخارية، ويصنع منه نبيذاً أو يحوله إلى سببوتو ثم يصنع منه عرقاً. وكانت مراكز تصنيع النبيذ في الخنشارة وبتغرين وصليما وبحنس وبكفيا وبيت شباب وذوق مصبح وغزير والكفور وريفون وسبعل. وكانت خمرة بلاد البترون والكورة من أجود الخمور، وكانت صناعتها إما فقشاً أو مغلية، وتكون حلوة أو مرّة. وخمرة جبة بشري حمراء وخفيفة، وخمرة الزاوية بيضاء، وخمرة كسروان صفراء ذهبية، وخمرة القاطع حمراء وثقيلة وذلك لغليانهم لها<sup>(٣)</sup>، ونلاحظ أن أماكن إنتاج هذه الخمور وتصنيعها هي القرى المسيحية. أما القرى الدرزية فكانت نادرة الإنتاج نظراً لتحريم الخمرة دينياً. وقد اعتبر الرحالة جون كارن أن ما من «كوخ إلا وهو مملوء بالخمر، ولا تقل أصنافه المصنوعة في جبل لبنان عن اثني عشر أكثرها حلو قوي لذيذ ومنها اثنان أو ثلاثة ممتازة ولا سيما الخمر الشهيرة الذهبية

(١) أنيس فريجة، القرية اللبنانية، ص ٧٧.

(٢) خنشت، طرائف الأس غرائب اليوم، ص ٧١ - ٧٢.

(٣) اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ٤٠٠.

اللون»<sup>(١)</sup>. كذلك يستخرج الجبليون من العنب مادة مسكرة هي العرق، ويستعملون لأجل ذلك الكركة فيستقطرون أولاً مادة السببوتو من عصير العنب ثم يمزجون هذه المادة باليانسون، ويغلونها ليستقطروا منها مادة العرق، وأشهر أماكن إنتاجه زحلة والخنشلة ونيحا البقاع. ومن العنب أيضاً كانوا يصنعون الخل الذي يدخل في كثير من الأطعمة فيطبخها. وكان العرب يقولون قديماً من حصل على الزيت والخل فقد كملت مؤونة بيته. وكانوا يصنعون أيضاً من العنب الزبيب فيقدمونه نقلاً بمنزلة الحلوى في أيام الشتاء، ويصدر الفائض منه إلى الخارج<sup>(٢)</sup>. وقد بلغ المتوسط السنوي لإنتاج الزبيب في الفترة الواقعة بين سنتي ١٨٤٦ و١٨٥٦ نحو خمسة آلاف قنطار<sup>(٣)</sup>.

### ٣ - صناعة الأجبان والألبان:

تزدهر صناعة الأجبان والألبان في المجتمعات الزراعية نظراً لتكاثر الأبقار والأغنام والماعز. وقد أولى الفلاح عنايته هذه المواشي لعدة أسباب، فهو يستعملها كجزء من أدواته الزراعية في حرث الأراضي، ويشرب حليبها أو يحوله إلى ألبان وأجبان وسمن وزبدة. ويغتذي بلحومها، ويستفح بجلودها وشعرها وصوفها وبعرها وروثها. ولم يكن في جبل لبنان في خلال النصف الأول من القرن التاسع عشر معامل تعنى بتلك الصناعات، بل كان الأهالي يقومون بتصنيع الجبن واللبن والزبدة في بيوتهم وبطرق بسيطة وساذجة ودون مراعاة للأصول الفنية. فكانوا يصنعون الجبن باستعمالهم مادة «المسوة» المستخرجة من أمعاء الجديان الصغار. وكانت أجود أجناس الجبن المعروفة تصنع من حليب الأبقار، وصنعوا اللبن عن طريق تخمير الحليب وهو المعروف في أيامنا باللبن الرائب. وإذا أرادوا حفظ اللبن أياماً ملاحوه وجعلوه في كيس من الخام فتخرج منه مادة المصل، ويضحى بعد فترة كالجبن الأبيض وهو ما يسمونه باللبن المقطوع أو

(١) جون كارن، رحلة في لبنان، ص ٧٢ و ٧٥.

(٢) إبراهيم الأسود، تنوير الأذهان، ج ٢، ص ٢٨٧. انظر أيضاً: وثائق المركز الوطني، الوثيقة رقم ٤٢٨٥.

(٣) عيسوي، التاريخ الاقتصادي للبلاد الخصب، جدول رقم ٣ - ٥، ص ٤٣٨.

اللبنة. وهناك طريقة أخرى لتصنيع «لبن السردالي» عبر وضع الحليب في «دغار» كبير، ومن ثم تصفيته بإخراج مادة المصل منه كل أسبوع، مع إضافة شيء من الملح الخشن عليه. والأهالي يجعلون هذا اللبن كرات صغيرة ويكبسونه بالزيت ويدخرونه لاستعماله عند الحاجة. وكما صنعوا الجبن، صنعوا الزبدة والسمن بطريقة بدائية من حليب الأغنام والأبقار<sup>(١)</sup>.

### ب - صناعة الغزل والحياكة:

كان لتربية دود القز وصناعة حل الشرائق وغزل الحرير أهمية كبيرة في الحياة الاقتصادية في جبل لبنان، وإذا كانت الصناعات التحويلية الغذائية لا تحتاج إلى معدات وتقنيات لتصنيع المواد الأولية آنذاك، فإنه في صناعة الغزل والحياكة ظهرت معالم الصناعات الأولية مكونة رهص الصناعات التي بدأت تظهر لاحقاً في المجتمع الجبلي. وقد اعتبر اسطفان البشعلاني صاحب كتاب تاريخ بشعلي وصليما أن تربية دود الحرير كانت من أهم أسباب المعاش قديماً، وهي المهنة التي أغفلها الدروز وتعاطاها النصارى. وكانت من دواعي تقرب فخر الدين لهم لقيامهم بهذه الأعمال التي كانت من أهم المكاسب القوية لاقتصاديات البلاد<sup>(٢)</sup>. وقد يبدو من المستحسن إعطاء لمحة عامة عن تربية دود القز قبل معالجة موضوع حل الشرائق وغزل الحرير وصنع المنسوجات الحريرية وغيرها.

### ١ - تربية دود القز:

لتربية دود القز<sup>(٣)</sup> قواعد وأصول دقيقة كان المزارعون ومربو دود الحرير يراعونها ويحافظون عليها خوفاً من الأمراض التي تصيب الدود، أو الحشرات

(١) اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ٤٣٦ - ٤٣٧. انظر أيضاً: رشيد أفندي غازي، كتاب منتهى المنافع في أنواع الصنائع، المطبعة الأدبية ١٨٩٦، ص ٨١٩ - ٨٣٤.

(٢) اسطفان البشعلاني، تاريخ بشعلي وصليما، مطبعة فاضل وجميل، بيروت ١٩٤٨ ص ١٨٥.

(٣) للتوسع في تربية دود القز، راجع رشيد أفندي غازي، كتاب منتهى المنافع في أنواع الصنائع، ص ٣٤٨ وما يليها.



التي تفتك به، وهذا ما يلحق الخسارة بهم إذ يحول دون بلوغ محصولهم الحد الذي يترقبونه. لذلك كانوا يحفظون بذور دود القز في أماكن باردة خوفاً من التفقيس. وما أن تبدأ براعم التوت بالظهور في أواسط شهر آذار حتى يبدأ نقل البزر من مشتاه<sup>(١)</sup> إلى مكان يعرف بالمدخن حيث ترفع فيه درجة الحرارة بمعدل نصف درجة يومياً إلى أن تبلغ الخامسة والعشرين. وقد يشترك في المدخن عدة أشخاص من أهل القرية. وفي المدخن يفقس بزر القز وتبدأ تغذية الدود بورق توت صغير طري أو يفرمون له الورق فرماً دقيقاً. وتحتاج تربية دود القز إلى عناية دائمة ودقة في العمل. فعلاوة عن ضرورة مراقبة الغذاء والتدفئة والتهوية، يجب رفع الدود وتفريده كي لا يتكاثر على بعضه بعضاً، فيوزع على أطباق جديدة مصنوعة من العيدان والقصب تطلّى بطين مصنوع من روث البقر المعجون بالتبن الناعم المعروف بالعور، ثم يجري نقل الدود من المدخن إلى المنحل بين اليوم

(١) تتطلب تربية دود الحرير حرارة معينة، كما يتطلب حفظ بزره درجة متدنية من الحرارة. لذلك ترسل البذور إلى أماكن باردة تحفظ فيها طوال فترة الشتاء والصقيع وقبل ظهور براعم ورق التوت. وقد حاول محمد علي باشا ترويح هذه الصناعة في مصر فطلب إلى الأمير بشير إرسال رجال يحسنون هذا الأمر، فأرسل الأمير جرجس الزند من ذوق مصبح وابن عمه شاهين ومعهما نحو ثلاثين عائلة للعمل في تربية الدود. لكن هذه المهمة لم تنجح في مصر لأن البزر كان ينقف، بسبب ارتفاع درجة الحرارة في القطر المصري قبل ظهور أوراق التوت. فاضطر محمد علي لشراء البزر من جبل لبنان لكونه يتأخر عن الفقس لبرودة مناخه وهواه. لذلك ما لبث أن تخلى محمد علي عن تربية دود الحرير في مصر بعد أن خصص مساحة عشرة آلاف فدان زرعها بأكثر من ثلاثة ملايين شجرة توت، وأسس مستعمرة تضم خمسمائة شخص فيها عدد كبير من مسيحيي جبل لبنان. وكانت تجارب محمد علي على تربية ديدان الحرير قد بدأت سنة ١٨١٢ واستمرت حتى سنة ١٨٤٠، وهي السنة التي تخلى فيها عن مصانع الحرير التي أسسها في مصر، وأعلن في خطاب له أن ما بذله من مبالغ نقدية على الحرير لم يرتب له عائداً مرضية، وأنه فضل أن يوظف أمواله في مشروعات أخرى بإمكانها أن تحقق فوائد أكثر لمصر.

انظر: ميخائيل مشاقة، منتخبات من الجواب على اقتراح الأحباب، نشر أسد رستم وصبحي أبو شقرا، المطبعة الكاثوليكية، بيروت ١٩٥٥، ص ١٥٠، حيدر الشهابي، الغرر الحسان في أخبار أبناء الزمان، عني بضبطه ونشره أسد رستم وفؤاد أفرام البستاني، منشورات الجامعة اللبنانية، قسم الدراسات التاريخية، بيروت ١٩٦٩، ص ٦٣٢، الحتوني، المقاطعة الكسروانية، ص ٥٤، عيسى إسكندر المعلوف، دواني القطوف في تاريخ بني المعلوف، طبع بالمطبعة العثمانية في بعبداء (لبنان) سنة ١٩٠٧ - ١٩٠٨، ص ٢٥٣ - ٢٥٤. وللتوسع انظر: هيلين آن ريفلين، الاقتصاد والإدارة في مصر في مستهل القرن التاسع عشر، ترجمة أحمد عبد الرحيم مصطفى، ومصطفى الحسيني، دار المعارف، مصر ١٩٦٨، ص ٢٤١ - ٢٤٥.

الرابع والسادس، ثم ينقل بعد ثمانية أيام أو عشرة إلى خصاص أو بيوت، وتستمر تغذية الدود إلى أن يبلغ أشده في اليوم الثالث والثلاثين عندها يضع القزازون له شيحاً نظيفاً ويابساً من أغصان الوزال أو الغبري أو القصعين أو الزيتون، وتفرد عليه بعض أوراق التوت، فيتسلق الدود الشيح ويصنع الشرائق بمدة ثلاثة أيام، ويثبتها «بغشاء حريري يصونها من الهواء والمطر وهي غلاف تستر الدودة فيه مدة أسبوعين ريثما تستحيل إلى زيز، والزيز إلى فراشة، تثقب هذا الغلاف وتأخذ بالتبريز حفظاً للجنس». وبعد ثمانية أو عشرة أيام من صعود الدود على الشيح تبلغ الشرائق ويحين أجل قطافها، فتتخذ شكلاً بيضاوياً منتفخاً أو شكلاً آخر مخصور في الوسط، وتمتاز شرائق جبل لبنان بلونها الذهبي وهو فاتح جميل بينما تمتاز الشرائق المنتجة من بزر ايطاليا ومدينة بورصة بلونها الأبيض، وكلما يتعدى كيلو البزر الإيطالي الأربعماية إلى الخمسمائة شرنقة في حين يبلغ إنتاج البزر الفرنسي الخمسمائة أو الستماية شرنقة. والبزر المحلي في جبل لبنان من الستماية إلى السبعماية شرنقة<sup>(١)</sup>. وكانت أوقية البزر تعطي تقريباً ستة أرطال من الحرير المحلول<sup>(٢)</sup> في حين أن أوقية البزر المصري أعطت نحو ٦٥ كلغ من الشرائق وأوقية البزر الإيطالي نحو ٣٥ كلغ، وكذلك الفرنسي. ويستمر موسم الشرائق من ٢٠ إلى ٢٥ أيار على الساحل، وفي الجبال القليلة الارتفاع، حتى أوائل شهر حزيران<sup>(٣)</sup>، وكان موسمه يسمى «موسم العز» أو «مزاق الدفاتر». وكان الناس ينتظرونه بفارغ الصبر إما لوفاء دين أو لشراء ما يحتاجه المنزل من مواد غذائية أو ثياب جديدة أو أثاث للعلية<sup>(٤)</sup>. وقد بلغ إنتاج الشرائق في جبل لبنان سنة ١٨٥٥ نحو مليون ومائتي ألف أقة<sup>(٥)</sup> أي ما يعادل نصف ما تنتجه بلاد سوريا بأكملها من الشرائق.

- 
- (١) موريس شهاب، دور لبنان في تاريخ الحرير، منشورات الجامعة اللبنانية، قسم الدراسات التاريخية، بيروت ١٩٦٨، ص ٣٧ - ٤١.
  - (٢) ابراهيم الأسود، تنوير الأذهان، ج ٢، ص ٢٨٨.
  - (٣) موريس شهاب، مرجع سابق، ص ٤١ و ٤٧.
  - (٤) صقر يوسف صقر، تاريخ بجة، ص ٣٨٥.
  - (٥) موريس شهاب، دور لبنان في تاريخ الحرير، ص ٤١.

## ٢ - صناعة حل الشرائق :

تحبس الدودة نفسها في غلاف هو عبارة عن كتلة مؤلفة من خيط واحد شديد التجمع يلتف على نفسه ألفاً من المرات. وتأتي عملية حل الشرائق مستندة إلى مبدأ تركيب الشرنقة الطبيعي عبر تفريغها بعمل معاكس لعمل الدودة إلى خيط متواصل غير منقطع. وأول عمل يجري هو التخنيق أي قتل الزيز الموجود داخل الشرنقة قبل أن يتحول إلى فراشة ويثقب الشرنقة. وهذه العملية تحول دون انقطاع الخيط الوحيد المتصل. ثم تأتي مرحلة سلق الشرائق والهدف منها تليين المادة الصمغية التي تحول دون حل خيط الحرير وذلك يكون بوضع شرائق في مرجل ماء تبلغ درجة حرارته مائة درجة سنتيغراد ثم تأتي عملية التصفية وتقضي بإمساك خيط الشرنقة الخارجي ونزع القسم الذي لا يصلح منه. بعدها تمسك العاملة عدة خيوط لعدة شرائق لأن الخيط المنفرد لا يصلح للنسيج نظراً لدقته، وتبدأ بتفريغها ليتألف منها خيط واحد هو الخيط التجاري، كما يسميه تجار الحرير. وهذا الخيط يراوح طوله بين ٥٠٠ و ١٢٠٠ متر وهذا يتوقف على نوعية الشرنقة وجنسها<sup>(١)</sup>.

مرت صناعة حل الشرائق<sup>(٢)</sup> بمرحلتين متميزتين، الأولى وتتبع الطرق القديمة التي كانت لا تزال مسيطرة على المجتمعات الزراعية التقليدية وهي المعروفة بالحلالة العربية التي سبقت استقدام الحلالات الافرنجية في أواسط القرن التاسع عشر<sup>(٣)</sup>. والحلالة العربية عبارة عن مجموعة وسائل بسيطة مؤلفة من خلقين ودولاب ومنصب وكوفية ومضرب. فالخلقين إناء واسع يركز على موقد تسلق فيه الشرائق. وكان المضرب يستعمل لتحريك الشرائق وتعريب الزيز عن الخيوط الحريرية. أما الدولاب فكان مؤلفاً من مسكة حديدية لتشغيله مثبتة في جنزيره (قلب) خشبية وقد تركز فيها ستة «قرون» خمسة منها ثابتة، والقرن

(١) اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ج ٢، ص ٤٩١ - ٤٩٣.

(٢) للتوسع انظر: Boutros LABAKI, Introduction à l'Histoire Economique du Liban,

Soie et Commerce Extérieur (1840-1914) Publications de l'Université Libanaise, Beyrouth 1964.

(٣) الأسود، تنوير الأذهان، ج ٢، ص ٢٣٠.



السادس «خلع» أي يمكن نزرعه وذلك لفك الحرير الذي يكون مشدوداً على الدولاب. واستعمل المنصب وهو عبارة عن سقالة من الخشب لنشر خيوط الحرير عليها كي تجف. وبعد ذلك يصار إلى لفها على الكوفية وهي سقالة مستديرة من القصب ليصنع منها قفلاً أو شلة من خيوط الحرير<sup>(١)</sup>. وهذا النتاج من الحرير كان يسمى الحرير البلدي وكان كافياً لحاجات صناعة البلاد والفائض منه كان يصدر إلى الخارج. وقد تناقص عدد الحلالات العربية أمام انتشار المعامل الأفرنجية<sup>(٢)</sup>.

وعلى الرغم من المحاولة التي قام بها أحد الفرنسيين سنة ١٨١٠ لإقامة مصنع حديث في بلدة القرية فإن حل الحرير ظل يتم بالطرق البدائية القديمة<sup>(٣)</sup>. وبحلول سنة ١٨٣٦ عرفت بيروت أول معمل لحل الحرير على الطريقة الحديثة المستعملة في أوروبا. وكان صاحباً المعمل الكونت دي لافرتيه Comte de la Ferté والفيكونت دي لامون ViComte de Lemont وقد استقدهما إلى حي الدحداح في بيروت. وكان يحتوي على عشرة دواليب لكن الخلاقين ظلت تحمي بواسطة الخطب على الطريقة القديمة<sup>(٤)</sup>، وقد تعرض هذا المعمل لعدة مشاكل بسبب وقوعه في بيروت. كما واجهته أزمات ناتجة عن تعاطي العمال معه وأغلبهم من المسلمين الذين كانوا يتحسسون وطأة المنافسة الأوروبية والقضاء على الإنتاج المحلي، فضلاً عن أزمات الوقود والمياه. وأدى به الأمر إلى التوقف عن العمل لمدة قصيرة ولم يستعد نشاطه إلا سنة ١٨٤٧ بعد أن أوكلت مسؤوليته إلى مدير إنكليزي ضمن عملية التسويق وارتفع عدد الدواليب فيه إلى أربعين دولاباً سنة ١٨٤٦ ثم إلى ثمانين دولاباً سنة ١٨٤٨<sup>(٥)</sup>.

أما جبل لبنان فلم يعرف هذا النوع المتطور من الحلالات إلا سنة ١٨٣٨ عندما أنشأ نقولا وجورج بورتاليس معملات تحتوي على عشرين دولاباً في بلدة

(١) موريس شهاب، دور لبنان في تاريخ الحرير، ص ٧٢.

(٢) اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ٤٣٩.

(٣) عيساوي، مرجع سابق، ص ٥٥٢.

(٤) اسماعيل حقي، مباحث، ص ٤٣٩ - ٤٤٠. الأسود، تنوير الأذهان، ج ٢، ص ٢٣٠.

(٥) Dominique CHEVALLIER, La Société du Mont-Liban, p. 214-215.

بتاتر، وجرى استحضار ناظر له من فرنسا وعدد من الغازلات بلغ عددهن أربعين غازلة. لكن غليان الماء ظل يجري على الطريقة العربية التقليدية. وقد تنازل الأخوان بورتاليس عن العمل إلى أخيهما فرتونة بورتاليس Fortuné Portalis سنة ١٨٤٠ فوسع دوائره وجرى فيه على أصول الحل الأوروبي، حيث بلغ عدد دواليبه نحو ٢١٠ دولاباً<sup>(١)</sup>. ولا يخفى ما كان لصناعيي مدينة ليون الفرنسية من أثر في دعم صناعة حل الحرير في الجبل، ولا يستبعد أن يكون لمداخلة قنصل فرنسا في بيروت لدى الشيخ المقاطعجي يوسف عبد الملك الفضل الأساسي في تنازله عن قطعة الأرض الكبيرة التي أقيمت عليها منشآت العمل في بتاتر. كما وأن تجار مرسيليا من خلال دعمهم للأخوان بورتاليس: نقولا وجوزف وانطوان وفورتونة، والرساميل التي قدمها باستريه Pastré أحد أغنى تجار الاسكندرية ساهموا في تحسين نوعية الحرير المنتج في الجبل وتطوير إنتاجه وزيادة كميته وترويج تجارته<sup>(٢)</sup>. لقد أدى استعمال التقنية الأوروبية، والآلات التي أدخلت إلى جبل لبنان إلى زيادة في الإنتاج. فكان متوسط الغلة السنوية من الحرير للسنوات العشر ١٨٤٦ - ١٨٥٦ نحو ٢٦٠,٠٠٠ أقة. وبلغت قيمة الإنتاج الإجمالي سنة ١٨٤٦ نحو ٢٦,٠٠٠,٠٠٠ قرش ارتفعت إلى ٤١,٦٠٠,٠٠٠ قرش سنة ١٨٥٥<sup>(٣)</sup>. وكان النوع المحلول على الطريقة الأوروبية يباع بنصف سعر الحرير الذي يحل بالآلات التقليدية. وكانت غرف التجارة في فرنسا تؤثر تأثيراً كبيراً في أسعار الحرير. كما كانت تؤثر في الأسعار كمية الحرير المنتجة في نواحي سوريا الأخرى حيث لا تتجاوز نصف ما يتم إنتاجه في جبل لبنان. وكانت سوريا في المواسم الجيدة تنتج نحو ٥٠٠,٠٠٠ أقة سنوياً<sup>(٤)</sup>.

وبالرغم من الأوضاع الأمنية المضطربة التي سيطرت على جبل لبنان في فترة ١٨٤٠ - ١٨٦٠ فقد تزايد عدد الحلالات بنسب كبيرة. ففي سنة ١٨٤٥ كان في الجبل اثنا عشر معملاً منها خمسة معامل فرنسية ومعملان انكليزيان استعمل

(١) الأسود، تنوير الأذهان، ج ٢، ص ٢٣٠. أيضاً: اسماعيل حقي، مباحث علمية، ص ٤٣٩.

(٢) Dominique CHEVALLIER, La Société., p. 211-212.

(٣) راجع الجدول رقم ٢.

(٤) شارل عيساوي، التاريخ الاقتصادي للهلل الخصب، ص ٤٣٨.

أحدهما سنة ١٨٤٦ وكان موقعه في بلدة شمالان أول آلة بخارية في هذه الصناعة، وخمسة لأبناء الجبل. وكان مجموع دواليب هذه المعامل نحو ٢٦٠ دولاباً. وفي أواسط القرن التاسع عشر ارتفع عدد العاملين في المعامل الفرنسية إلى نحو ٦٥٠ شخصاً، في حين ارتفع عددهم في معامل الحل الانكليزية إلى ٢٠٠ شخص أي ما مجموعه ٨٥٠ شخصاً. وتراوح أجر العامل بين أربعة أو خمسة قروش يومياً وهذا ما يعتبر أجراً مرتفعاً بالمقارنة مع سائر الأجور التي كانت تتراوح بين قرشين وأربعة قروش يومياً. وفرضت الحاجة إلى الأيدي العاملة تشغيل النساء والأولاد، وقد تدنى أجر هؤلاء فبلغ أجر المرأة نصف ما كان يتقاضاه الرجل للقيام بالعمل نفسه<sup>(١)</sup>. وبحلول سنة ١٨٦٢ بلغ عدد المعامل ٤٤ معملاً ضمت نحو ١٨٠٠ دولاب و٢٢٠٠ حوض، وتوزعت ملكيتها على عشرة فرنسيين وبريطاني واحد وثلاثة وثلاثين من أبناء جبل لبنان<sup>(٢)</sup>. وبالرغم من قيام بعض السكان المحليين في ساحل بيروت بإنشاء خمسة معامل صناعية لحل الحرير على النمط الأوروبي سنة ١٨٤٦، وقد ضم كل منها عشرين دولاباً، إلا أن هؤلاء لم يتمكنوا من دخول حيز المنافسة، فظل مستوى تجهيزات معاملهم أدنى بشكل عام من معامل الحل الأوروبية. كذلك لم تكن خيوط الحرير متساوية من حيث الجودة، ولم يتمتع إداريو هذه المعامل وكوادرها بدرجة الكفاءة الأوروبية ذاتها<sup>(٣)</sup>.

(١) Dominique CHEVALLIER, La Société du Mont-Liban, p. 219.

(٢) شارل عيساوي، التاريخ الاقتصادي للهلل الخصب، ص ٤٣٨. انظر الجدول رقم ٢، كان المعمل الانكليزي بإدارة سكوت Scott، وقد أقيم في بلدة شمالان على أراضي الأمير محمد أرسلان وتحت وصايته. وكان يحتوي على ٦٠ دولاباً للحل سنة ١٨٤٦. أما المعامل الفرنسية فكانت بالإضافة إلى المذكورة أعلاه: معمل بإدارة فيغون Figon في بلدة غزير في كسروان ويضم ٤٠ دولاباً، وآخر في بلدة القرية في المتن ويضم ٦٤ دولاباً. واستقر توماس دالغ مورغ Thomas DALGUE-MOURGUE في عين حمادة بالقرب من بلدة صليما في المتن ويضم معمله ١٥٠ دولاباً سنة ١٨٥٢. ثم أقام إلى جانب معمله معملاً لتجفيف وكبس الشرائق بطريقة جديدة بغية تصديرها إلى فرنسا وحلها هناك. وأقيم أيضاً في بلدة القرية معملان بإدارة جان مالبرتوس Jean MALPERTUIS يضم الأول ٣٥ دولاباً والثاني ٨٠ دولاباً، بالإضافة إلى معمل ثالث في بلدة حماتا ويضم ٤٠ دولاباً. ومن خلال ما تقدم يلاحظ أن المبادرة في هذا المجال كانت بيد الفرنسيين وخصوصاً تجار وصناع سوق الحرير الفرنسي في مدينتي ليون ومرسيليا.

Voir: Dominique CHEVALLIER, La Société du Mont-Liban, p. 216-217.

(٣) Dominique CHEVALLIER, Op. Cit., p. 221.



وكان لعمل الكراخين انعكاسات سلبية على الثروة الحرجية في جبل لبنان، إذ كانت الكراخين والحللات تستهلك من الحطب والأخشاب للوقود نحو مائة وأربعين إلى مائة وخمسين ألف كلغ سنوياً. وقد أباد القطع المتواصل مساحات شاسعة من الغابات والأحراج<sup>(١)</sup>. ودفعت الحاجة لليد العاملة إلى طلب المزيد من العمال، وكان الأطفال والنساء يسدون هذا النقص. وقد فضل أصحاب الحللات الاستعانة بهم لضآلة الأجر الذي يدفعونه لهم. وكان لعمل الفتيات والشبان داخل الكرخانات أثره على الأخلاق العامة<sup>(٢)</sup>. وقد عارضت السلطات الدينية مزاوله النساء العمل في مصنع يعمل فيه رجال. وحمل لواء المعارضة المطرانان طوبيا عون ويوسف جعجع. وبعد أن تفاقمت الأزمة وتصاعدت حدتها تم التوصل إلى حل وسط قضى بأن «تعمل البنات مع الشبان في الكرخانة الواحدة شرط أن يبني حاجز بينهما ويكون لكل منهما مدخل خاص». كما اشترط مرافقة الأهل لبناتهم عند إقبالهن إلى المصنع وعند مغادرتهن له<sup>(٣)</sup>. وتعهد بعض أصحاب المعامل باقتصار العمل داخل الكرخانة على الفتيات فقط دون أن يكون فيها أي رجل ذكر شرط تقبل «كل قصاص ديني ودينوي يصدر» عن المرجعية الدينية<sup>(٤)</sup>.

### ٣ - صناعة النسيج:

اشتهرت البلاد السورية بصناعة الحياكة والنسيج منذ زمن بعيد، ويتضح ذلك من بعض المدن التاريخية التي اشتهرت صناعاتها في الغرب مثل دمشق ودماسين، وجوز، وموسلين، وبلداكوين وغيرها<sup>(٥)</sup>. وكان السكان يحوكون ألبستهم بأيديهم

- (١) روجر أوين، الشرق الأوسط في الاقتصاد العالمي، ص ٣٥٢.
- (٢) كاراخانة: Karakhana معمل لتحضير شرائق الحرير، معمل للنسيج حيث يعمل معاً النساء والرجال مختلطين، أصبحت هذه الكلمة تعني فيما بعد في بلاد الشرق، نتيجة هذا الاختلاط: بيت بغاء. انظر: منير اسماعيل وعادل اسماعيل، تاريخ لبنان الحديث، الوثائق الدبلوماسية، القسم الأول، ص ٢٣٣.
- (٣) موريس شهاب، دور لبنان في تاريخ الحرير، ص ٥٠ - ٥١.
- (٤) انظر بعض التفاصيل في الوثيقة رقم ٢٣ في باب الملاحق.
- (٥) عيساوي، التاريخ الاقتصادي للهلل الخصيب، ص ٥٤٢.

فيحلون الحرير على الطريقة العربية التقليدية أو يبتاعون القطن من نابلس ومرسين ويغزلونه ثم ينسجونه خاماً، ويصبغونه غالباً باللون الأزرق وأحياناً تطرزه النساء بالحرير الملون. وكانوا أيضاً يغزلون الصوف أو الشعر وينسجون منه الأقمشة ليتخذوا منها ألبسة للنساء والرجال فيصنعون القنابيز والزنانير والقمصان والعباءات والأجربة وأغطية الفرش، كما صنعوا الخيام والبلس والأكياس<sup>(١)</sup> والطنافس الفخيمة وأشكال البسط والأردية والمقاعد والستائر وأغطية المناضد<sup>(٢)</sup>.

وكانت صناعة الديما من المصنوعات المشهورة في بلاد الشام، وهي عبارة عن نسيج قطني متين مصبوغ وملون بألوان مختلفة يصلح للملابس الرجال والنساء والأولاد، ولمفروشات البيوت. وكلمة ديما مأخوذة من كلمة «الداماسكو»<sup>(٣)</sup> وهي اسم لنسيج مشجر اقتبسه الأفرنج عن مدينة دمشق وسموه باسمها ومنها انتقل إلى بعض المدن السورية كحلب، وإلى جبل لبنان وخصوصاً في أوائل القرن التاسع عشر، وشاع الاشتغال به في بكفيا والمحيثة وبيت شباب وبحر صاف وما يجاورها من قرى القاطع في قضاء المتن وغيره. وكان لهذه الصناعة شأن كبير لأنها تشغل النساء والأولاد والشيخوخ<sup>(٤)</sup>. واعتبر عيسى اسكندر المعلوف «أنها كانت بسيطة يشتغل فيها الكبار والصغار، نساء ورجالاً وأطفالاً بلا استثناء»<sup>(٥)</sup>. ويذكر الخوري قسطنطين الباشا المخلصي «أنه ما كان بيت من بيوت (بلدة) دوما يخلو من نول أو أكثر من نول للرجال والنساء»<sup>(٦)</sup>. وكان أهل دير القمر وبعيدا قد اقتبسوا عن صناع دمشق صناعة الأنسجة القطنية والحريرية الخفيفة، وعن صناع طرابلس عمل الزنانير، كما أخذ أهل الذوق عن صناع حمص وحماه صناعة نسج العباءات وقد تفننوا بهذه الصناعة وابتدأوا يرسمون العروق على النول

(١) عيسى اسكندر المعلوف، الصناعة في لبنان وسكب الأجراس، مجلة المشرق، العدد ٨، سنة ١٩٠٥، ص ٣٠٤ - ٣٠٥.

(٢) مجهول، (يرجح أنه شاهين الخازن) كتاب كنوز لبنان المرصودة، بقلم باحث لبناني مقيم في القطر المصري، القاهرة ١٩٠٧، ص ٤٠.

(٣) ادمون بليبل، تقويم بكفيا الكبرى وتاريخ أسرها، مطبعة العرائس، بكفيا ١٩٣٥، ص ٢٤٩.

(٤) المعلوف، الصناعة في لبنان وسكب الأجراس، مجلة المشرق، العدد ٨، ص ٣٠٥.

(٥) المعلوف، دواني القطوف، ص ٢٥٦.

(٦) الخوري قسطنطين الباشا المخلصي، تاريخ دوما، المطبعة المخلصية، صيدا، لبنان ١٩٣٨، ص ٢٢٨.

بالمكوك وبرعوا في صناعة «الحلل من أعبئة ومشالح وخمر ومناديل وكوفيات وعراقي وبانتوفلات وضروب الأثاث إن فرشاً أو كسوة وكلها موشاة ومطرزة بخيوط فضية أو ذهبية ومبرقشة بالألوان والرسوم المختلفة»<sup>(١)</sup>. وقد توصل أهالي دير القمر سنة ١٨٥٤ إلى تقليد الحرير الفرنسي فتم تركيب نولين للأقمشة المنقوشة. وكان إنتاج النولين أرخص وأحسن من إنتاج الأنوال القديمة<sup>(٢)</sup>. وفي سنة ١٨٤٥ استنبط غالب فيصل الحاج بطرس من أهالي بلدة ساقية المسك (بكفيا) طريقة حياكة جديدة للديما وتوسع في صنعها، وما لبث أن أخذها عنه معظم أبناء بلدته، ثم امتدت إلى المحيدثة وبيت شباب وعين العلق وعين عار وقرنة شهوان. وأصبح عدد أنوال المشتغلين فيها يتجاوز الألفين وعدد الصايات المنتجة كل يوم نحو ثلاثة آلاف وعدد العمال على اختلاف أنواع العمل ما يقارب الستة آلاف عامل<sup>(٣)</sup>. كما اشتهرت بهذه الصناعة بلدات الذوق ودير القمر وزحلة وبعبداء وبكفيا<sup>(٤)</sup>. وقد قدرت أنوال دير القمر في الثلث الأول من القرن التاسع عشر بنحو ١٢٠ نولاً لصناعة الحرير والقطنيات استعملت ٦٠ قنطاراً من المواد الأولية المستهلكة، وأربعين نولاً لصناعة العباءات الحريرية والصوفية استعملت عشرة قناطير من المواد المستهلكة<sup>(٥)</sup>. وكان صناع دير القمر يحكون كل أنواع الألبسة التي يرتديها الجبليون. وكانوا مهرة في عمل العباءات النفيسة والجلابيب الحريرية المزركشة بالذهب والقصب وهي لباس الرؤساء من مشايخ الدروز<sup>(٦)</sup>. وفي بعبداء أحصى نحو أربعين نولاً لصناعة الحرير والقطنيات استعملت عشرين قنطاراً من المواد المستهلكة. أما ذوق مكاييل فقد أحصى فيها في تلك الفترة نحو عشرة أنوال لصناعة عباءات الحرير والصوف، و١٥ نولاً لغزل القطن والخيوط الذهبية، و٧٥ نولاً لغزل القطن الجيد والخيوط الذهبية<sup>(٧)</sup>. وكان مجموع أنوال

(١) اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ٤٤٢.

(٢) عيساوي، مرجع سابق، ص ٥٤٤. أيضاً: ألفونس الصباغ، دير القمر، ما بين ١٨٤١ - ١٨٦٠، المطبعة المخلصية، ١٩٤٨ ص ٢٥ - ٢٦.

(٣) بلييل، تقويم بكفيا الكبرى، ص ٢٤٨ - ٢٤٩.

(٤) فؤاد الخوري، من مشارف المئة، ص ٣٧٢.

(٥) عيساوي، مرجع سابق، ص ٥٥٨ - ٥٥٩.

(٦) جون كارن، رحلة في لبنان، ص ١٤١.

(٧) عيساوي، مرجع سابق، ص ٥٥٨ - ٥٥٩.



بلدة الذوق لمختلف صناعات الغزل والنسيج نحو ٣٠٠ نول، ومثلها في بلدتي بيت شباب وبكفيا<sup>(١)</sup>. وكانت العباءات تنسج إما من القطن وإما من الصوف والحرير، أو تكون مقصبة، وكان يراوح ثمن العباءة في الذوق بين الخمسين قرشاً والألفي قرش<sup>(٢)</sup>.

وفي زحلة قدر عيسى اسكندر المعلوف عدد أنوالها بنحو ألف نول اختصت بنسج الخام ومنه ما يعرف بخام تسع عدات صنع من القطن الذي كان يستورد من جهات نابلس وهوران وحماه، وكانت النساء تتركشنه بخيوط حريرية ملونة. وقد تراجعت هذه الصناعة منذ سنة ١٨٢٥ ثم انقرضت عام ١٨٣١ أمام مزاحمة الخام المستورد من أوروبا<sup>(٣)</sup>. وأدت مزاحمة الصناعات الأوروبية إلى تدني الإنتاج المحلي، فمن أصل خمسين ألف نول كانت تعمل سنة ١٨١٠ في البلاد السورية منتجة الديباج والمنسوجات الحريرية ونصف الحريرية انخفضت سنة ١٨٥٠ إلى ٢٥٠٠ نول<sup>(٤)</sup>. وكانوا يعدلون أرباح هذه الصناعات بقيمة توازي نصف ثمن المواد المستهلكة<sup>(٥)</sup>. أما صناعة السجاد فلم تنشأ إلا في سنة ١٨٦٥ عندما أنشئ أول معمل في بلدة بعقلين الشوفية<sup>(٦)</sup>.

### ج - صناعات أخرى مختلفة:

إلى جانب الصناعات المرتبطة بالمنتجات الزراعية أو شبه الزراعية، قامت صناعات أخرى ساهمت برفع المستوى الاقتصادي وتنويع مصادر العمل للسكان خصوصاً وأن القطاع الزراعي لم يكن بإمكانه استيعاب جميع القوى العاملة، وكان بإمكان القطاع الصناعي استقطاب المزيد من اليد العاملة العاطلة عن العمل لو توافر له الانفتاح على التقدم الصناعي الذي أحرزته بعض البلدان المجاورة

(١) اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ٤٤٢.

(٢) H. GUYS, Beyrouth et le Liban, T. 2, p. 99.

(٣) عيسى اسكندر المعلوف، دواني القطوف، ص ١١٩ و ٢٥٥.

(٤) قسطنطين بازيل، سوريا ولبنان وفلسطين تحت الحكم التركي من الناحيتين السياسية والتاريخية، ترجمه عن الروسية يسر جابر، راجعه منذر جابر، دار الحداثة، بيروت ١٩٨٧، ص ٣٣٦.

(٥) اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ٤٤٢.

(٦) فؤاد الخوري، من مشارف المئة، ص ٣٧٢.

وخصوصاً مصر، والقدرات المالية المطلوب توظيفها في هذا القطاع فضلاً عن افتقار جبل لبنان وفقر تربته في المعادن. ومع ذلك فقد عرف مجتمع الجبل بعض الصناعات البسيطة والحرف اليدوية كالبارود والنجارة والحدادة والبناء والفخاريات والصياغة وغيرها.

### ١ - صناعة المسابك والحديد<sup>(١)</sup>:

اشتهرت جبال دوما وترتج وتنورين والكفور بمعدن الحديد فكان يتم استخراجها من باطن الأرض مع الأتربة، ثم يترك لكي يجف، ومتى جف كان الفعلة يخبطونه ليفرزوا التراب عن المعدن. ثم يغربلونه فيسقط التراب تحت المصد ويبقى المعدن فيه. وبعد هذه المرحلة كان الحديد ينقل إلى المسبك فوق تنورين حيث يتم تسيل المعدن في أفران يعمل في كل منها عدد من الرجال يبلغ نحو العشرين. وكان علو أتون المسبك ستة عشر شبراً وعرضه سبعة مبنياً من حجر كلسي. وكان المسبك يعطي يومياً كمية من صفائح الحديد تراوح بين ١٢٠ رطلاً و١٥٠، يصنعون منها المسامير والسكاكين وسكك الفلاحة ونعال الدواب والبغال، والنضاوي وآلات النجارة والبناء وقلع الأحجار ومختلف الآلات والأدوات الزراعية. ويقدر الرحالة الألماني ستيزن الذي زار جبل لبنان في أوائل القرن التاسع عشر (١٨٠٥) إنتاج مناجم تنورين بستة قناطير من الحديد يومياً. ومناجم كفرحين (كفرحيم) في جوار دير القمر بأربعة قناطير، ومناجم أخرى بالقرب من زحلة بأربعة قناطير يومياً<sup>(٢)</sup>. وقد اعتبر هنري غيز أن الحديد الموجود في جبل لبنان هو من النوع اللين وهذا ما يجعله أفضل من الحديد الأجنبي لصنع نعال الخيل والمسامير والأعمال الأخرى في البلاد<sup>(٣)</sup>.

ومع دخول بلاد الشام في ظل الحكم المصري، أولى إبراهيم باشا مسابك الحديد عنايته، فوضع يده على المناجم، وكان الحدادون والمسابكيون والفحامون

(١) انظر رشيد أفندي غازي، كتاب منتهى المنافع في أنواع الصنائع، ص ٦١٢ وما يليها.

(٢) الخوري قسطنطين الباشا المخلصي، تاريخ دوما، ص ١٦٧ وما يليها.

(٣) H. GUYS, Beyrouth et le Liban, T. 1, p. 183.

وصناعهم وأتباعهم يعمل كل منهم لحساب الميري أو لحساب الحكومة المصرية بهدف تأمين حاجات الإدارة والعساكر. وكان يوسف الخوري ابراهيم والد الدكتور شاكر الخوري مكلفاً بمناظرة الحديد الذي كان يستخرج من منجم وادي السنديان الواقع بين بلدتي مشغرة وكفرحونة<sup>(١)</sup>. وكانت إدارة الأمير بشير أحمد ترعى شؤون المسابك لتأمين مواصلة الإنتاج. وتؤكد الوثيقة رقم ٧ على مداخله الأمير خليل ابن الأمير بشير لدى الشيخ فرجان الخازن لإعادة بعض العمال من ترتج وجاج بعد أن غادروا مسابك البلاد وتوجهوا إلى عكار للعمل في مسابكها. «وهذا مما يعطل على المصلحة ولا نسمح به، المراد من خوتكم أن ترسلوا لهم علم (لكي) يحضروا (و) يشتغلوا في مسابك البلاد، والذي لم يحضر، نأمر في ضبط رزقه وأسبابه ولا نعود نقبله في البلاد»<sup>(٢)</sup>.

وقام بضمان مصلحة المسابك وأعمال الحدادين في دوما على سبيل الاحتكار سلمون اليهودي، فكان يتولى النظارة بذاته أو بواسطة عماله. ولكثرة حاجات الجيش المصري إلى الحديد ولا سيما نضوات الخيل والمسامير، ازدهرت صناعة الحدادة والسباكة وكثرت أرباح المشتغلين بها<sup>(٣)</sup>. كما اشتهر من قرى جبل لبنان بهذه الصناعة بسكنتا وبتغرين وبيت شباب. وقد اهتم الأمير بشير بالمسابك الحديدية فأقام لها ناظراً عاماً هو ناصيف حبيب ناصيف الجزيني. وكان يسخر الناس لاستخراج الحديد وسبكه. وتطورت صناعة المسابك فاتخذ منها الفولاذ

(١) فريد أبو فاضل، أسر العنحلة ومراحل التاريخ اللبناني، لا دار، ١٩٥٤، ص ٢٨٢.

(٢) انظر النص في الوثيقة رقم ٧ في باب الملاحق.

(٣) قسطنطين الباشا، تاريخ دوما، ص ١٧٠ - ١٧١ و ٢٣٤.

ورد لدى أسد رستم في الأصول العربية رسالة وجهها الأمير بشير الشهابي إلى جرجس الطرابلسي يقول فيها:

عزيزنا الشيخ جرجس الطرابلسي المكرم،

بعد الشوق نعرفكم من خصوص المعلم مشرق وأخيه لياس من الشوير المذكورين شغل مساميرهم متميز عن باقي المعلمين والملتزمين قبله محررين لهم شرطية أن يدفعوا لهم عن كل رطل مسامير قرش زود عن باقي المعلمين المراد تمشؤهم في هذا الالتزام المستجد حسب عادتهم في ضمان الماضي من كيس الملتزمين.

في ٦ صفر سنة ٥٢ بشير شهاب. أسد رستم، الأصول العربية لتاريخ سوريا في عهد محمد علي باشا. تولى جمعها وضبط قراءتها ووضع فهارسها الدكتور أسد رستم، منشورات كلية العلوم والآداب، الجامعة الأميركية، بيروت ١٩٣٠ - ١٩٣٤، الجزء الثالث والرابع، ص ٣١.



لصناعة السيوف الدمشقية المشهورة<sup>(١)</sup> وسائر أنواع الأسلحة الجارحة.

وتفردت بيت شباب بصناعة الأجراس الكبيرة. وقد تم اقتباسها عن أوروبا سنة ١٧٨٠ عندما تعلم يوسف نفاع هذه الصناعة من رجل قدم من أوروبا لسبك جرس كنيسة مار عبدا في بكفيا<sup>(٢)</sup>. كما صنعت بيت شباب الأجراس الصغيرة والنضوات والمسامير. واشتهرت جزين بصناعة السكاكين والخناجر المطعمة والمزينة قوائمها وقبضاتها بالنقوش الشرقية<sup>(٣)</sup>. وازدهرت في بيروت صناعة الصناديق المطعمة والمزخرفة باللونين الأحمر والأخضر وبلغت شهرتها سوريا ومصر وتم تصدير أعداد كبيرة منها إذ كانت هذه الصناديق من ضرورات أجهزة العرائس فكانت كل عروس تتجهز بصندوق مرصع بمسامير ذهبية الرأس تضع فيه ألبستها وحاجاتها الثمينة<sup>(٤)</sup>.

ومما ساعد في تطوير الصناعات المحلية والحرف اليدوية وجود أنواع متعددة من المعادن كالحديد والنحاس والقصدير والزئبق فضلاً عن الكبريت والفحم الحجري والحمر ومقالع الحجارة. فالحديد والنحاس تم استخراجهما من جهات متعددة في المتن والشوف وجزين وكسروان، وتم استخراج الفحم من قرى رأس المتن وقرنايل وأرصون وبزبدین ومرجبا<sup>(٥)</sup>. وفي فترة حكم المصريين تم استخراج الفحم الحجري على نطاق واسع من المناجم الفحمية في قرطبا وميروبا والمنيطرة وفالوفا وبزبدین وقرنايل وجزين وغيرها<sup>(٦)</sup>. وكان الناتج اليومي من مناجم قرنايل وحدها نحو مائة قنطار كانت تنقل إلى بيروت بأجرة خمسة قروش لكل قنطار. واستخرج أيضاً الحمر من جزين وعين زحلثا، والكبريت من الباروك،

(١) المجلد، دواني القطوف، ٥١٣ - ٥١٤.

(٢) المجلد، الصناعة في لبنان وسكب الأجراس، المشرق، العدد ٨، السنة ١٩٥٠، ص ٣١٠.

(٣) اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ٤٤٧ - ٤٤٨.

(٤) H. GUYS, Op. Cit., T. 1, p. 106-107.

(٥) ابراهيم الأسود، تنوير الأذهان، ج ٢، ص ٢٧٠.

(٦) انظر الوثيقة رقم ٨، ووثائق المركز الوطني، الوثيقة رقم ٥٥٨٥. أيضاً: الأب هنري لامنس اليسوعي، تسريح الأبصار فيما يحتوي لبنان من الآثار، دار الرائد اللبناني، الحازمية، لبنان، الطبعة الثانية، ١٩٨٢، ج ٢، ص ٢٠٨. انظر أيضاً بهذا المعنى، ريجنكوف وسميليا نسكايا، سوريا ولبنان وفلسطين، ص ١٠٧.

والزئبق من صوفر<sup>(١)</sup>.

## ٢ - صناعة الخزف والفخار:

ومن الصناعات القديمة التي كانت مزدهرة في الجبل صناعة الفخار والخزفيات. وقد تراجعت هذه الصناعة بعد غزوة تيمورلنك لبلاد الشام في القرن الخامس عشر واصططحابه عمال وصناع هذا الصنف إلى بلاده. وقد استمرت بقايا هذه الصناعة في دمشق وببيروت وصيدا واللاذقية وراشيا الفخار والمريجات وبيت شباب ومعاصر الفخار. وأنتجت معامل هذه البلدات مختلف أنواع الأباريق والقدور والصحائف والخوابي والنعاير والجرار والمعاجن، وكانت هذه المصنوعات تلبي حاجات السكان فيتخذون منها أوعية للسوائل والجوامد وخصوصاً لمؤونة الزيت والزيتون وخلافهما<sup>(٢)</sup>.

## ٣ - صناعة البارود:

كانت حاجة الجبلين ماسة إلى صناعة السبابة والبارود<sup>(٣)</sup> بسبب الصراعات والمنازعات فيما بينهم، وقد حملهم ذلك على اقتناء الأسلحة النارية والجارحة وتوفير الذخيرة لها. وقد اشتهرت بلدة كفرعقاب في المتن بصناعة البارود. فكان فيها ثلاثة معامل، وكل معمل فيه ثلاثة أجران، وكان ملحها يجمع من مزارب الماعز وأقبيتها ولا سيما في جهات الهرمل. وقد دمرت هذه المعامل أثناء مقاومة الأهالي لحكم عمر باشا النمساوي سنة ١٨٤٢ الذي قام بحرقها<sup>(٤)</sup>. ويعتبر عيسى اسكندر المعلوف أن أول من أدخل هذه الصناعة إلى جبل لبنان هو دياب المعلوف

(١) اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ٢٠٠ و ٢٧٠. أيضاً: راجع الوثيقة رقم ٨ في باب الملاحق.

(٢) المرجع السابق، ص ٤٤٦ - ٤٤٧.

(٣) ياسين سويد، التاريخ العسكري للمقاطعات اللبنانية في عهد الإماراتين، الجزء الثاني، الإمارة الشهابية ١٦٩٨ - ١٨٤٢، المؤسسة العربية للدراسات والنشر، بيروت ١٩٨٥، ص ٢٨٥.

(٤) إسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ٢٠٠.

الذي عاش فترة في جبل حوران في أوائل القرن الثامن عشر، وتعرف إلى هذه الصناعة ثم ما لبث بعد عودته إلى الجبل أن قام بتصنيع هذه المادة، وقد استمرت محصورة في فروعه إلى مطلع القرن العشرين<sup>(١)</sup>. كما قام بعضهم بتصنيع البارود في منزله<sup>(٢)</sup>.

### د - صناعات متفرقة:

واشتهرت أيضاً صناعات متعددة كصناعة النحاسيات ومنها المطربات كالنواقيس والأجراس والصنوج والأدوات المنزلية كالدست والصدور والصواني والطناجر والطاسات في زحلة والشويز وبيت شباب. واشتهرت زحلة ودير القمر والشويز في صناعة السباكة (الأسلحة) والبوار ومشغرة وكفرعقاب وكفرعبيدا ويسكتا وزحلة في الصباغة والدباغة والسكافة. كما اشتهرت الشويز والخنشارة وبرمانا وكفرعقاب وريفون وفيطرون وعشقوت في كسروان بصناعة البناء. فمقالع الحجارة كثيرة في الجبل وهي تمتاز بصلابتها ووفرة أصنافها للأعمدة والأدراج وعتبات الأبواب، ومقالعها الغنية هي في بيت مري، وفي جبة إهدن هناك رخام ذو عروق حمراء جميلة. وفي قضاء البترون حجر صلب لونه أبيض يجعله الصقل لامعاً كالرخام. وفي جبيل والبترون حجارة رملية غاية في الحسن<sup>(٣)</sup>، فضلاً عن مقالع الحجارة في الشوف الغنية برونقها وصلابتها والتي بنيت منها قصور الشهابيين في بيت الدين وقصور الجنبلاطين في بعدران والمختارة.

- 
- (١) المجلد، دواني القطوف، ص ١٧٧ و ٢٥٦.
- (٢) محمود خليل صعب، قصص ومشاهد من جبل لبنان، منشورات المجلس الدرزي للبحوث والإنماء، بيروت ١٩٨٠، ص ١٥٢.
- (٣) مؤرخ مجهول كتاب كنوز لبنان المرصودة، بقلم باحث لبناني مقيم في القطر المصري، القاهرة ١٩٠٧، ص ٤٤ - ٤٥ و ٥٠ - ٥١. أيضاً: اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ٤٤٥.



## ثانياً: التجارة والأسواق

شكل القطاع الزراعي العمود الفقري للحياة الاقتصادية في جبل لبنان طوال القرنين الثامن عشر والتاسع عشر. ومع ظهور مفاعيل الثورة الصناعية في أوروبا وانعكاساتها على البلدان المشرقية، بدأت التجارة والصناعة تساهمان ولو بنسبة ضئيلة في ما يسمى لاحقاً «بالميزان التجاري» لجبل لبنان. وعلى الرغم من انعدام الإحصاءات الدقيقة حول التجارة وانحصارها في اقتصاديات الولايات العثمانية أو صادرات وواردات بعض المرافئ الساحلية، فإن بعض الأرقام المعلنة تعطي صورة تقريبية عن الوضع التجاري للجبل، خصوصاً في فترة الثلث الثاني من القرن التاسع عشر (١٨٣٣ - ١٨٦٦) حيث تنامت التجارة واتسعت متخذة بعداً اقليمياً ودولياً لم تبلغه من قبل.

ولم يكن جبل لبنان في الحقبة التي تناولتها هذه الدراسة سوى جزء صغير من ولايتي صيدا وطرابلس، يحتل مساحة لا تزيد على ٣٢٠٠ كلم<sup>٢</sup>، ويقدر عدد سكانه سنة ١٨٦٠ بنحو مئتي ألف نسمة<sup>(١)</sup>. ولم يكن له كيان سياسي موحد ولا حدود جغرافية واضحة، وكانت مقاطعاته الأربع والعشرون تتوزع على الولايات العثمانية. وكان جسر المعاملتين الحد الفاصل بين قسميه الشمالي والجنوبي. فالمقاطعات الواقعة شمالي الجسر اتبعت بولاية طرابلس، في حين اتبعت المقاطعات الواقعة جنوب الجسر بولاية صيدا. أما القرى الواقعة غرب سهل البقاع مع السهل فقد ألحقت بولاية دمشق<sup>(٢)</sup>. هذا الواقع الجغرافي المرتبط اقتصادياً بالعمق السوري من جهة، وبالتجارة الدولية من جهة أخرى كونه يشكل من الناحية الجغرافية أحد المفاصل المهمة في خطوط المواصلات يدفعنا إلى معالجة موضوع التجارة والأسواق على مستويين مختلفين يتمم أحدهما الآخر. الأول داخلي محلي يبرز أهمية التجارة الداخلية، وعمليات التبادل التجاري بين السكان

(١) Dominique CHEVALLIER, Op. Cit., p. 42.

(٢) الشدياق، أخبار الأعيان، ص ١٩ - ٢٨. أيضاً: مسعود ضاهر، أضواء على جغرافية التطور التاريخي للمقاطعات اللبنانية، مجلة كلية التربية، الجامعة اللبنانية «دراسات» العدد الأول سنة ١٩٧٥. راجع أيضاً: الوثيقة رقم ٦، وتتضمن في البند الثاني مقاطعات جبل لبنان والبالغة أربع وعشرون مقاطعة.

سواء تمت بواسطة المقايضة، أو عبر الدفعات النقدية المعروفة آنذاك. والثاني خارجي من خلال صادرات جبل لبنان ووارداته، حيث تأتي أهمية المرافئ الساحلية بيروت وصيدا وطرابلس، ودور هذه المرافئ في عمليات التصدير والاستيراد، فضلاً عن فائض منتجات جبل لبنان وأهميتها في التجارة الدولية وأثرها في اقتصاديات السكان.

### أ - التجارة الداخلية:

تأتي التجارة في المرحلة الثانية بعد مرحلة الإنتاج. وكان الفلاح أو المنتج يمارسها إما مباشرة عن طريق تصريف إنتاجه في السوق المحلي، فيحمل غلاله إلى الأسواق الأسبوعية التي كانت تقام داخل البلدات والقرى، أو خارجها، فيبيع إنتاجه مقايضة، ويشتري به ما يحتاج إليه من مواد غذائية وبيع استهلاكية، كأن يقايض فاكهته وزيتته وزيتونه بما يحتاج إليه من حبوب وكساء وحاجيات أخرى. ونظراً لندرة النقود بين أيدي السكان أو فقدانها بسبب امتصاصها من جميع أرجاء السلطنة باتجاه الدول الغربية وخصوصاً بريطانيا<sup>(١)</sup>، فقد كانت المقايضة هي الوسيلة الرائجة التي تجري بها الصفقات التجارية ويتم التبادل دون المرور بالقيم النقدية<sup>(٢)</sup>. ولا يخفى أن المقايضة هي الأسبق في التعامل التجاري من النقد. لكن الأمر كان يختلف في ما يتعلق بالمنتجات المعدة للتصدير حسبما تتطلبه السوق العالمية وخصوصاً إنتاج الشرائق والحرير المرتبط بتجار ووسطاء وسماسرة ومرابين يشترون الإنتاج من الفلاح مباشرة ويسوقونه إما لحساب الحلالات والكراخين في الداخل أو لحساب التصدير إلى الخارج<sup>(٣)</sup>. وكان السعر المرجعي للحرير يحدد في بيروت في اجتماع يضم التجار وكبار مربي دود القز

(١) Dominique CHEVALLIER, La Société du Mont-Liban, p. 189.

(٢) أنيس فريجة، القرية اللبنانية، ص ٣٢ - ٣٣، راجع أيضاً: وثائق المركز الوطني، الوثيقة رقم ١٠٧٨٢.

(٣) انظر الوثيقة رقم ٩ وهي عبارة عن رسالة موقعة من باز عبد الأحد باز مع لائحة تحتوي على ثمن الحريرات البيض وثمان الحريرات الصفر المسلمة بموجب ورقة الميزان وأجرة السمسرة المدفوعة. ويبدو أن باز المذكور كان يعمل في تجارة الحرير لمصلحة خؤولته الخازنيين بعد أن أوقع الأمير بشير وأخوه حسن بآل باز سنة ١٨٠٧.

برئاسة معتمد حكومي. وكان السعر المحدد للحرير المنتج محلياً أي الحرير البلدي الجيد والمحلول على الطريقة العربية، وهو المعيار الأساسي لتحديد أسعار سائر أنواع الحرير والشرانق ويدعى السعر «المحدد بالميزان»<sup>(١)</sup>. وكان معدل سعر أقة الحرير سنة ١٨٢٧م نحو ٨٥ قرشاً ارتفع سنة ١٨٢٩م إلى ١٢٥ قرشاً<sup>(٢)</sup>. ونظراً لاختلاف سعر الحرير عن سعر الشرانق إذ إن كل ١٥ كلغ من الشرانق تعطي كيلوغراماً واحداً من الحرير، فقد كانت أسعار الشرانق الطازجة ١٨ قرشاً للأقة سنة ١٨٣٩ و ١٢ قرشاً سنة ١٨٤٩ و ٢٢ قرشاً سنة ١٨٥٤ و ٣٥ قرشاً سنة ١٨٥٩<sup>(٣)</sup>. وقد جاء ارتفاع الأسعار هذا نتيجة طبيعية للانخفاض الكبير في إنتاج الشرانق الفرنسية بسبب تفشي المرض في ديدان القز في أواسط القرن التاسع عشر. وهذا ما أجبر صناعة الحرير في مدينة ليون على أن تبحث عن مصادر إمداد بديلة<sup>(٤)</sup>. ويعتبر ميخائيل مشاقة أن أكثر إنتاج الحرير يأتي من أملاك الأمراء والمشايخ والرهبانيات<sup>(٥)</sup> وأهالي المدن كبيروت وطرابلس. وقدر انتاجه السنوي بين الألف والألف وخمسمائة قنطار. في حين قدر سكان جبل لبنان بنحو ثلاثماية ألف نسمة. وخلص إلى الاستنتاج أن حاصلاتهم من الحرير وغيره يذهب ثمناً لشراء الحبوب. وأن أراضي الجبل الزراعية، لا تعادل إنتاج أراضي قرية واحدة في بلاد الشام أو حمص أو حماه<sup>(٦)</sup>.

### وراجت في جبل لبنان تجارة الماشية والحيوانات لاستعمالها في الزراعة

- (١) Dominique CHEVALLIER, Op. Cit., p. 222. انظر أيضاً: وثائق المركز الوطني ذات الأرقام ٢٠٣٣ و ٢٠٧٥ و ٤٨٤٨ و ٦٣٨١ و ٦٥١١ و ٧١١٧.
- (٢) انظر الوثيقة المهمة رقم ١٣ وقد ورد فيها بيان الأسعار المعتمد في تجارة الحرير في دير القمر بحسب قيمة بعض العملات الأجنبية، وذلك ابتداء من سنة ١٢٤٢هـ حتى سنة ١٢٥٢هـ. ويبدو أنها طلبت بشكل رسمي لضرورات التجارة فأعطيت بناء للطلب مع ختمي طنوس القناواتي وإبراهيم جاويش بتاريخ ١٢ رمضان ١٢٥٢ هجرية (١٨٣٦م).
- (٣) Dominique CHEVALLIER, Op. Cit., p. 227 et 230. أيضاً: روجر أوين، الشرق الأوسط في الاقتصاد العالمي، ص ٢٢١ - ٢٢٢.
- (٤) روجر أوين، المرجع السابق، ص ٢٢١.
- (٥) انظر الوثيقة رقم ١٠ وموضوعها نزاع على ملكية كمية من الحرير بين القس مارون ريس دير قزحيا، ونقولاً رفول أحد تجار الحرير. وقد رفعت القضية إلى القائمقام بتاريخ ١٧ رمضان ١٢٦٠ هجرية ١٨٤٤م. للفصل بها والتعويض عن الضرر الناتج عن الدعوى.
- (٦) ميخائيل مشاقة، منتخبات من الجواب، ص ١٤٣.



والحاجة إلى سعادها وتقديد لحومها مؤونة في فصل الشتاء. فكان كل بيت يشتري خروفاً وتعلفه النساء ابتداء من شهر نيسان حتى شهر تشرين الأول، ثم يذبحونه ليجعلوا منه (قورما) يضعونها في مسامن فخارية ويتغذون بها عند الحاجة. كما اشتهرت تجارة الماعز وسائر أنواع الماشية التي كان يتم شراؤها من حمص ومناطق العرب في البقاع وبعلبك. فكانوا يرتبونها قطعاناً كل منها من خمسمائة رأس، وله راعيان لسياسته ويتاعون الرأس بسعر يتراوح بين ٣٠ أو ٤٠ قرشاً ويبيعونه بما يتراوح بين ٦٠ أو ٧٠ قرشاً. وكان التجار يذهبون أحياناً إلى القدس الشريف وغيره من الأماكن<sup>(١)</sup>. وكما اشتهرت زحلة بتجارة الماشية كذلك اشتهرت بتجارة الغلال وكان مصدرها حوران وحمص والبقاع وجبل القلمون<sup>(٢)</sup>. وتأتي أهمية زحلة كمحطة على طرق المواصلات التجارية بين دمشق وجبل لبنان وبين شمال وجنوب سهل البقاع. وظل الزحليون يؤمنون بضائعهم من مدينة دمشق حتى سنة ١٨٣٥، لكنهم ابتداء من هذه السنة أخذوا يشترونها من بيروت<sup>(٣)</sup> نظراً لازدهار هذه المدينة واتساع تجارتها وانفتاحها على الغرب الأوروبي.

تميزت التجارة في تلك الفترة بالبساطة العفوية، وكانت المحلات والدكاكين نادرة جداً كما كانت الطبيعة والعراء هي الأمكنة العامة للبيع والشراء. وكانت الأسواق والبضائع تنتقل من مكان إلى آخر، فالأسواق الشعبية لا يزال بعضها يقام حتى يومنا هذا فيحمل كل شخص فائض إنتاجه إلى مكان أصبح بحكم العرف والعادة سوقاً تجارية يقصدها الأهالي والسكان في يوم محدد من أيام الأسبوع فيعرض التجار بضاعتهم ويشترون ويبيعون، بطريقة المبادلة، تارة بالنقد المتداول وتارة أخرى بحسب مقتضى الحال. وقد يحمل البائع بضاعته متجولاً في القرى والداكر منادياً على بضاعته «القمح يا عاوزين القمح قبل النفاق» وبائع

(١) المملوف، دواني القطوف، ص ٢٥٧. انظر أيضاً: الوثيقة رقم ١١، وهي رسالة من الأمير بشير إلى الشيخ بشارة حصن الخازن حول ثمن الغنم المستحق لابن عمه وردان الخازن من طنوس الزند.

(٢) عيسى اسكندر المملوف، تاريخ زحلة، منشورات زحلة الفتاة، الطبعة الثانية ١٩٧٧، ص ١١٥ و ١٧٦ - ١٧٧.

(٣) المملوف، دواني القطوف، ص ١٢٠.

اللحم ينادي «اللحم يا عاوزين اللحم قبل الرواج» وبائع الثلج ينادي «بارد يا ثلج». وكان بعضهم يشتري الثلج برغيف خبز أو بيضة دجاجة، كما كان بعضهم يحملون الزيت أو الزيتون أو الخمر أو الدبس على ظهورهم أو على الدواب كالحمير والبغال طائفين بها في القرى لبيعها<sup>(١)</sup>. وكانت البضائع تنتقل بين المقاطعات بواسطة القوافل والمكاريين. فمنتجات جبل لبنان مثلاً من الخضار والثمار والفاكهة، كانت تباع في بيروت وضواحيها<sup>(٢)</sup>. ولما كانت الطرقات غير آمنة فقد أقيمت الحفارة وهي عبارة عن مخافر وضعت لحماية المسافرين والتجار. وكانت أماكنها في خان الحصين والمديرج وفي الناعمة وفرضة جونيه وجبيل، وكانت تتقاضى رسوماً من المسافرين ومن التجار. وفي سنة ١٨١٢ ألغى الأمير بشير هذه الرسوم بعد أن استتب الأمن نسبياً في مقاطعات الجبل<sup>(٣)</sup>.

وفرض تقدم التجارة وازدهارها وحاجات الفلاحين والصناع والتجار إلى الأموال لجؤهم إلى أصحاب الرساميل والتجار الكبار للحصول على تسهيلات مالية تساعد على تنمية القطاعات الإنتاجية. وقد وظفت هذه التسليفات النقدية في موضوعات شتى منها صيانة الأرزاق أو تسديد ديون ومستحقات، أو زيادة ريع الأملاك فكان أصحاب الرساميل وكبار المرابين والسماسرة يسيطرون على إنتاج الفلاح قبل أوقات الحصاد أو قبل قطاف موسم القز بالدفع المقدم أي بتلك التسليفات النقدية قبل نضج الموسم<sup>(٤)</sup>. وكانت الفائدة المترتبة عن تلك الأموال هي أقرب إلى الربا منها إلى الفائدة القانونية حيث كانت تصل إلى نحو ثلاثين بالمئة أو أكثر<sup>(٥)</sup>.

ولم تكن التسليفات المالية لتقتصر على الفلاحين والتجار فقط بل شملت

(١) اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ١٩١ - ١٩٢. أيضاً: مقابلات مع بعض المعمرين.

(٢) محمد عبد الجواد القاياتي، نفحة البشام في رحلة الشام، دار الرائد العربي، بيروت ١٩٨١، ص ٣٣.

(٣) الشهابي، الغرر الحسان، ص ٥٨٠. أيضاً: المعلوف، دواني القطوف، ص ٢٥٧.

(٤) Dominique CHEVALLIER, Op. Cit., p. 233.

(٥) H. GUYS, Beyrouth et le Liban, T. 2, p. 98.

مختلف «أبناء الجبل من أمراء ورجال دين وخواص وعوام»<sup>(١)</sup>. وكانت وسيلة الشراء بالدفع المقدم التي لجأ إليها المرابون والسماسرة وأصحاب الرساميل الكبيرة قد أدت إلى خراب الفلاحين ومربي دود القز لاضطرارهم إلى بيع محصولاتهم مسبقاً واستيفاء ثمنها قبل أوان الحصاد أو جني المواسم. وقد استغل المرابون وأصحاب الرساميل حاجة الفلاحين هذه فاشتروا مواسمهم بأبخس الأثمان. ففي سنة ١٨٥١ تم شراء أقة الشرائق بالدفع المقدم بسعر راوح بين ٩ و ١٢ قرشاً بينما راوح سعرها عند جني المحصول بين ١٧ قرشاً ونصف و ١٨ قرشاً. ولم تكن خسارة الفلاح لتقف عند هذا الحد إذ كان عليه في حالة عدم تأمين الكمية المتفق عليها بسبب انخفاض المحصول شراء الكمية الناقصة بسعر السوق وتسليمها إلى المربي بالسعر المتدني المتفق عليه عند التسليف، أي كان عليه أن يشتري أقة الشرائق بسعر ١٨ قرشاً ويسلمها إلى دائنه بسعر تسعة قروش<sup>(٢)</sup> فكان من أثر تلك العمليات أن آلت الأرياف إلى الخراب وأخضع الفلاحون لمزيد من المديونية نتيجة تراكم ديونهم المزمنة واضطرارهم لتوقيع عقود جديدة تقضي بأن يبيعوا محاصيلهم القادمة بالدفع المقدم أيضاً<sup>(٣)</sup>. وقد نتج عن هذه الطريقة إثراء تجار البلاد وبعض السماسرة والمرايين، وإفقار الأهالي والفلاحين والأمراء والمشايخ لأن السلفات التي استحصلوا عليها سواء أكانت من المال أو الأمتعة أو الحبوب كانت تضطرهم إلى دفع فائدة كبيرة<sup>(٤)</sup>، في حين أن فائض إنتاجهم كان لا يسدد في بعض السنوات إلا جزءاً يسيراً من الفائدة الكبيرة المفروضة عليهم.

## ب - التجارة الخارجية:

اتسمت التجارة الخارجية في القرنين الثامن عشر والتاسع عشر بتنافس الدول الأوروبية على إيجاد قواعد ومحطات تجارية، وعملاء محليين يروجون لها منتجاتها

(١) Ibid., T. 1, p. 131-132.

(٢) Dominique CHEVALLIER, Op. Cit., p. 235.

وحول أسعار الحرير انظر الوثيقتين رقم ٩ و ١٣ في باب الملاحق.

(٣) Dominique CHEVALLIER, Op. Cit., p. 233.

(٤) H. GUYS, Op. Cit., T. 2, p. 98.



الزراعية والصناعية بغية السيطرة على أكبر عدد من الأسواق. ولم يكن هناك من دولة واحدة تركز هيمنتها على الأسواق المشرقية، بل كانت الظروف والتطورات السياسية داخل القارة الأوروبية تقدم دولة على أخرى لفترة محدودة ثم لا تلبث أن تتبدل الأدوار فتراجع. وفي القرن الثامن عشر تعرضت التجارة الانكليزية والهولندية لركود اقتصادي بسبب الأوضاع الداخلية كان من نتيجته أن تراجعت تجارة انكلترا مع المشرق وتيسر للفرنسيين التفوق عليها<sup>(١)</sup>، حتى اعتبر القرن الثامن عشر، قرن التفوق الفرنسي في التجارة مع المشرق<sup>(٢)</sup>.

عامل الولاة العثمانيون التجار الفرنسيين معاملة جيدة، ووجدوا فيهم منفعة كبيرة لهم وللدولة نظراً لما كانوا يستدينون منهم من أموال. وكانت السلطنة تحميهم وتوفر لهم أوضاعاً ممتازة حتى أنها عزلت والي صيدا سنة ١٧٣٩ عندما حاول بلص الجالية الفرنسية، وأرغمته على إعادة مبلغ ألف قرش وعينت مكانه والياً آخر<sup>(٣)</sup>. وقد ظل التجار الفرنسيون الجالية الأوروبية المسيطرة في صيدا وأساكلها حتى أنهم منعوا تجار الدول الأوروبية غير الفرنسيين من الإقامة في المدينة خشية منافستهم<sup>(٤)</sup>.

وعلى الرغم من فترات النزاع التي كانت تنشأ مع بعض الولاة العثمانيين وخصوصاً نزاع ضاهر العمر الزيداني، وأحمد باشا الجزائر، فقد استمرت التجارة الخارجية مزدهرة بشكل عام مع المناطق الجنوبية الغربية من بلاد الشام (جبل لبنان وجبل عامل وبعض مناطق شمال فلسطين) وقد اعتبر انطوان عبد النور أن خلاف الجزائر مع التجار الفرنسيين وطردهم من عكا لم ينشب «لأن الجزائر طاغية» بل لأن الجزائر حاول اتباع سياسة وطنية في التجارة<sup>(٥)</sup>. وجاءت شهادات

(١) Masson, P. Histoire du Commerce Française dans le Levant au 18ème Siècle, Paris 1911, T. 2, p. 367-368.

(٢) انطوان عبد النور، تجارة صيدا مع الغرب من منتصف القرن السابع عشر إلى أواخر القرن الثامن عشر، منشورات الجامعة اللبنانية، قسم الدراسات التاريخية، بيروت ١٩٨٧، ص ١٨٧.

(٣) المرجع السابق نفسه، مقدمة وليم الخازن، ص ١١ - ١٢.

(٤) Masson, Histoire du Commerce, T. 2, p. 93 et 280.

انظر أيضاً: حسين سلمان سليمان، الحماية العثمانية للتجار الفرنسيين في بلاد الشام، مجلة تاريخ العرب والعالم، العدد ٦١، تشرين الثاني ١٩٨٣، ص ٣٦ - ٤٥.

(٥) عبد النور، تجارة صيدا، ص ٥٧ و ١٢٧.

المؤرخين الفرنسية لتؤكد صحة موقف الجزائر إذ اعتبرت أن بعض التجار من الشبان المغامرين ذوي الأخلاق السيئة قد تعاطوا التجارة متبعين أساليب فاسدة بعيدة عن الانضباط والدقة في المعاملة، فكثرت الإفلاس بينهم وتعرضت الجالية الفرنسية كلها لأسوأ المعاملات من جراء تصرف هؤلاء المغامرين. وهذا ما دفع بعضهم للاعتراف بأن الظلامات التي لحقت بهم كانت محقة اجمالاً نظراً لسوء أخلاق التجار ولتعددهم المستمر على الآداب<sup>(١)</sup>.

وكان مجيء الحملة الفرنسية إلى مصر وبلاد الشام في أواخر القرن الثامن عشر إيذاناً بتراجع التجارة الفرنسية عن مرفأ صيدا وجميع الأساكن الشامية، وترقي تلك الخاصة بالإنكليز. لكن الضرورات الاقتصادية ما لبثت أن تقدمت بعد المصالحة السياسية التي تمت بين السلطنة العثمانية والحكومة الفرنسية. وكان من جراء هذا الاتفاق أن فتحت أساكن المشرق من جديد أمام التجار الفرنسيين. وكانت بيروت قد بدأت تتمتع بسمعة طيبة وبإمكانات تجارية كبيرة بفضل موقعها الجغرافي وجودة مرفئها وثراء سكانها وتسامحهم تحت حكم أمراء الجبل<sup>(٢)</sup>. لكن أسباباً أخرى حوّلت التجارة من صيدا إلى بيروت<sup>(٣)</sup> في طليعتها قرب هذه الأخيرة إلى المناطق المنتجة للحرير وهو ثاني المحاصيل أهمية بعد «مادتي الذهب والفضة» بالنسبة إلى التجارة، وصعوبة التنقل حينذاك بين صيدا ودمشق عبر الطريق التي تمر بجبل عامل<sup>(٤)</sup>. لكن نشاطها التجاري لم يكن على مستوى مينائي صيدا وطرابلس، ولم تصبح تجارتها ذات أهمية إلا بعد عودة التجار الفرنسيين إلى بلاد الشام في أوائل القرن التاسع عشر، وقد أثر هؤلاء التمرکز في بيروت بدلاً من صيدا. إلا أن انتعاش تجارتهم ظل بطيئاً حتى بعد عام ١٨١٥<sup>(٥)</sup>. وما إن حلت سنة ١٨٣٥ حتى كانت بيروت قد تحولت من مدينة من الدرجة الثالثة إلى «مدينة تجارية مزدهرة، ومستقراً للأوروبيين من مختلف الجنسيات، وهي تعد ميناء لدمشق ولجانب كبير من الداخل السوري، وسوقاً لبيع كميات كبيرة من

(١) Masson, Histoire du Commerce, T. 2, p. 93 et 280.

(٢) عيسوي، التاريخ الاقتصادي للهلل الخصب، ص ٢١٨ و ٢٥٧.

(٣) ادوارد روبنصن، يوميات في لبنان، ج ١، ص ٥٩.

(٤) عبد النور، تجارة صيدا، ص ١٨٩.

(٥) عيسوي، التاريخ الاقتصادي، ص ٢٥٧ و ٢٦٠.

المصنوعات الانكليزية ومنتجات المستعمرات البريطانية. وتضاعفت تجارتها المباشرة مع انكلترا في السنوات الخمس الأخيرة حتى فاقت واردات المصنوعات البريطانية من سوريا، والموانئ الفرنسية والإيطالية<sup>(١)</sup> وارتفع عدد السفن التجارية التي رست في مرفأ بيروت سنة ١٨٣٠ من ٢٥٦ سفينة إلى ٥٠٠ سفينة خلال الشهور التسعة الأولى من سنة ١٨٣٣. وتضاعفت قيمة الصادرات من المدينة فيما بين عامي ١٨٣٣ و ١٨٣٨ بينما زادت الواردات بما يناهز النصف تقريباً<sup>(٢)</sup>. في حين أن بيوترلغوف الضابط الروسي المكلف بمهمة في سوريا أثناء الوجود المصري فيها وضع تقريراً ذكر فيه أنه عام ١٨٣٤ بلغ عدد السفن التجارية التي رست قبالة مرفأ بيروت ٥٣٤٧ سفينة من مختلف الأنواع والأحجام بلغت قيمة البضائع المستوردة على أساس الأسعار التي حددها أصحابها ٤٤,٥٢٤,٠٠٠ قرشاً عثمانياً. وبين السلع كانت كميات كبيرة من الأموال النقدية المستوردة لاستبدالها بعملات أخرى وأنواع مختلفة من الأقمشة القطنية، والقطن المغزول والبن الأميركي والسكر والنيلة والرصاص والحديد والجوخ النسائي والمصنوعات الفولاذية والكريستال والخردوات الصغيرة<sup>(٣)</sup>. ويؤكد القنصل الفرنسي هنري غيز أنه لم يكن ليعقد في بيروت سنة ١٨٠٨ - ١٨١٠ سوى صفقات تجارية بسيطة. إلا أنه بعد عودته إلى المدينة سنة ١٨٢٤ استطاع أن يتتبع «ازدهارها خلال فترة أربعة عشر عاماً في إبان نهضة صناعتها الحقيقية وتضخم ثروة سكانها»<sup>(٤)</sup>. ورافق الوجود المصري في بلاد الشام تطور في تجارة جبل لبنان عبر ميناء بيروت مع اتساع التجارة البريطانية والفرنسية، فكان في بيروت سنة ١٨٣٨ سبعة وستون بيتاً تجارياً من بينها ١١ بيتاً فرنسياً أو تتمتع بالحماية الفرنسية، وثمانية بيوت انكليزية و ١٤ بيتاً من جنسيات مختلفة، و ٣٤ بيتاً لأهالي البلاد المسيحيين والمسلمين. وبلغت قيمة الواردات ١٥,٣٢٩,٨٢٤ فرنكاً بزيادة أربعة ملايين عن

(١) عيساوي، التاريخ الاقتصادي للهِلال الخصيب، ص ٢٦١. أيضاً: سليمان تقي الدين، المسألة الطائفية في لبنان، الجذور والتطور التاريخي، دار ابن خلدون، بيروت، بدون تاريخ، ص ١٧٠ - ١٧١.

(٢) روجر أوين، الشرق الأوسط في الاقتصاد العالمي، ص ١١٣.

(٣) ريجنكوف وسميليا نسكايا، سوريا ولبنان وفلسطين، ص ٣١٢.

(٤) H. GUYS, Beyrouth et le Liban, T. 1, p. 7.



عام ١٨٣٧ في حين بلغت الصادرات ١٠,٠٦٩,٠٤٧ فرنكاً وقد زادت أيضاً بالنسبة ذاتها. ويلاحظ من هذه الإحصاءات أن الصادرات إلى فرنسا فاقت الواردات منها، وهذه الزيادة ترجع إلى الشحنات التي أرسلها التجار السوريون المدينون لتجار مرسيلية الفرنسيين والذين كان عليهم أن يسددوا بعض ما عليهم من سنوات سابقة<sup>(١)</sup>.

في تلك الفترة كانت معارضة بريطانيا للحكم المصري في بلاد الشام قد بلغت ذروتها، خصوصاً بعد الأضرار الفادحة التي لحقت بتجارتها من جراء تطبيق محمد علي باشا للسياسة الاحتكارية في مصر وبلاد الشام<sup>(٢)</sup>، والتي رأى فيها مورداً يمكنه من القيام بمشاريع الري وإنشاء الترع والمصارف. وشمل احتكار محمد علي منتجات الحرير والبن والصابون والأرز وغيرها<sup>(٣)</sup>. وقد جاءت معاهدة بلطليمان الموقعة في ١٦ آب سنة ١٨٣٨ بين الحكومة البريطانية والسلطنة العثمانية لتقضي ليس فقط على سياسة الاحتكار المتبعة من قبل السلطان العثماني نفسه وواليه محمد علي بل لتسهل العمليات التجارية الجارية بين بريطانيا وثور السلطنة العثمانية. وقد قضت بنود هذه المعاهدة بمنع الاحتكار داخل الأراضي العثمانية بما فيها مصر، وبجباية ضريبة تقدر بثلاثة بالمئة على البضائع عند دخولها الأراضي العثمانية، تضاف إليها نسبة تسعة بالمئة لدى بيعها في الداخل<sup>(٤)</sup>.

وهكذا نجد أن كلاً من الحكومة البريطانية والتجار البريطانيين كانوا يعارضون الاحتكار الذي طبق في مصر وبلاد الشام فوضعوا حداً له. وكان من نتيجة ذلك بالإضافة إلى الملاحة البخارية والتوسع في إنتاج الحرير أن ازدادت العمليات التجارية وحركات التبادل، وتطورت حركة السوق البريطاني مع الموانئ الواقعة عند سفوح جبل لبنان<sup>(٥)</sup>. وهذا التوسع في الأعمال التجارية رافقه نشاط قام به تجار بيروت والجبل الذين ارتبطوا مباشرة بعجلة التجارة الأوروبية

(١) عيساوي، مرجع سابق، ص ٢٥٨ و ٣٦٠.

(٢) رينكوف، مرجع سابق نفسه، ص ٣٥٩.

(٣) Dominique CHEVALLIER, Op. Cit., p. 224.

(٤) أسد رستم، بشير بين السلطان والعزير، منشورات الجامعة اللبنانية، قسم الدراسات التاريخية، الطبعة الثانية، بيروت ١٩٦٦، ج ١، ص ١٥٢.

(٥) عيساوي، التاريخ الاقتصادي، ص ٢٦٣.

وخصوصاً البريطانية منها. وقد بلغ عدد البيوت التجارية تسعة وعشرين بيتاً تمثل أكثر التجار المحليين احتراماً، وارتبطوا بوكلائهم في لندن ومانشستر. ولم يكن في هذه البيوت التجارية سنة ١٨٤٨ سوى ثلاثة من المسلمين (عمر وعبد الله بيهم، الاخوان برير، أحمد العريس) ولا وجود لليهود فيها، وهذا ما يؤكد تفوق المسيحيين في التجارة وأعمال الوساطة والمال<sup>(١)</sup>، في حين أن المسلمين من الرعايا العثمانيين لم يكن لهم دور تجاري فعال في ما يتعلق بالتجارة الدولية والعلاقات مع التجار الأجانب التي ظلت لفترة طويلة بيد اليهود والأرمن، ومن ثم بيد المسيحيين في حين اكتفى المسلمون بالأسواق الداخلية والعمليات المحدودة<sup>(٢)</sup>.

وأدى التطور الاقتصادي الذي عكسته بيروت على المجتمع الريفي في جبل لبنان، إلى ظهور طبقة بورجوازية تشكلت من بعض الفئات الشعبية التي تراكمت ثرواتها بفعل عملها في تجارة الحرير والسمسرة والوساطة وتجارة الأراضي وبعض المسؤولين عن أحوال اليتامى والمنكوبين في أعقاب الحروب الأهلية. وارتسمت في الجبل وبيروت سمات لأعيان من نوع جديد وخصوصاً بعد الحرب الدموية سنة ١٨٦٠ التي دفعت بوفود اللاجئين النصارى إلى المدينة، فارتفع عدد سكانها من ٤٥٠٠ نسمة في أوائل القرن التاسع عشر إلى خمسة وأربعين ألف نسمة<sup>(٣)</sup> بعد أن كان لا يتعدى العشرة آلاف سنة ١٨٣٠. وازداد حجم الجاليات الأجنبية، كما تم افتتاح فرع البنك العثماني فيها. ثم ربطت المدينة بدمشق عبر طريق شقته شركة فرنسية بين سنتي ١٨٥٨ و ١٨٦٣، وهو طريق فريد من نوعه

(١) بلغ عدد البيوت التجارية حسب قائمة أعدها القنصل البريطاني في بيروت سنة ١٨٤٨ نحو تسعة وعشرين بيتاً. وهذه البيوت هي: الاخوان نقاش، نقولا فرج الله، انطوان قطه، منصور اده، بشارة والياس فرج الله، الاخوان برير، فرنسيس وانطوان مسك، نقولا جاهل وولده، يوسف سيور وشركاه، ثابت وشركاه، طوبيا وأصفر، جرجس عيد، نعمة الله خوري، عبد الله خوري، يوسف داغر، ميخائيل صليبا، بطرس كباية، انطوان نصر الله، الاخوان نوفل، بسترس وأولاد أخيه، عمر وعبد الله بيهم، أحمد العريس، رزق الله وإبراهيم طراد، نقولا سرسق وأخوته، حبيب دقان، عبد الله حنا وعودة، دباس وفياض، سرسق والجمال، الاخوان فيعاني.

انظر: عيساوي، مرجع سابق، ص ٢٦٤ - ٢٦٥.

(٢) انطوان عبد النور، تجارة صيدا، ص ١٣٩ - ١٤٠. انظر أيضاً: روجر أوين، الشرق الأوسط في الاقتصاد العالمي، ص ١٤١ - ١٤٢.

(٣) Dominique CHEVALLIER, Op. Cit., p. 291-292.

في السلطنة العثمانية. وربطت بيروت أيضاً بخط برقي يصلها بدمشق وبتصالات بريدية منتظمة ببعض عواصم الدول الأوروبية ومدنها. وقد نتج عن هذا التطور الاقتصادي نشوء شريحة بورجوازية تجارية غنية ذات تطلعات مالية ولدت وترعرعت في أحضان التجارة الخارجية<sup>(١)</sup>، فكانت الخميرة التي ساهمت في نقل المجتمع الريفي من نظمه المقاطعية التقليدية إلى النظام البورجوازي الرأسمالي الذي بدأت ملامحه تتوضح ابتداء من النصف الثاني من القرن التاسع عشر.

اتسمت تجارة الحرير والشرانق<sup>(٢)</sup> وهي التجارة الخارجية الرئيسية لسكان الجبل باحتكار لحساب التصدير باتجاه أوروبا وخصوصاً فرنسا بالذات<sup>(٣)</sup>. واستناداً إلى تقديرات سنة ١٨٦١ كان أكثر من ثلثي مبيعات حرير جبل لبنان يتجه إلى فرنسا إما حريراً محلولاً على الطريقة الأوروبية الحديثة أو في صورة شرانق مكبوسة مشكلاً ربع قيمة الصادرات عبر مرفأ بيروت. كما قدر الإنتاج السنوي في أواسط القرن التاسع عشر بنحو ٣٠,٠٠٠ كلغ من الحرير يضاهي حراير فرنسا من حيث الجودة، أو ما يعادل ٣٦٠,٠٠٠ كلغ من الشرانق<sup>(٤)</sup> فكانت انكلترا وفرنسا أول من أحدث التجديد التجاري في المشرق مع اختلاف دورهما. فبشكل عام كانت الواردات الرئيسية من انكلترا تتناول أنواع الأنسجة والأقطان والبن والسكر، أما الصادرات الرئيسية إليها فكانت القطن والصوف والحرير والمعادن الثمينة بما فيها العملات المعدنية، والفوة وغيرها من مواد الصباغة، في حين قامت فرنسا بشراء المواد الأولية كمنتجات الصباغة واللياف النسيج والنباتات الزيتية والجلود مقابل المنتجات والنقود<sup>(٥)</sup>.

ولم تكن التجارة لتزدهر مع الغرب فقط بل نشطت أيضاً بين مصر وسواحل بلاد الشام، فكانت مصر تصدر إلى موانئ سوريا الأرز والسكر والرطب (البلح)

- 
- (١) عيساوي، التاريخ الاقتصادي للهِلال الخصيب، ص ٢٦٥ - ٢٦٦. انظر أيضاً: الوثيقة رقم ١٢.
- (٢) للتوسع أنظر: Boutros LABAKI, Introduction à l'Histoire Economique du Liban, Chapitre 3, p. 129-171.
- (٣) روجر أوين، الشرق الأوسط في الاقتصاد العالمي، ص ٢٢٠.
- (٤) Dominique CHEVALLIER, Op. Cit., p. 221 et 232.
- (٥) Dominique CHEVALLIER, Op. Cit., p. 188. أيضاً: ريميكوف وسمبليا نسايا، مرجع سابق، ص ٣٥٠ - ٣٥١. وشارل عيساوي، التاريخ الاقتصادي، ص ٢٦١. راجع أيضاً بهذا المعنى وثائق المركز الوطني، الوثيقة رقم ٥٧٣.



والقمح والسّمسم والذرة والتوابل والنيلة والسّمك المقدد وعرق اللولو وعطر الورد وأصنافاً مختلفة من المنسوجات القطنية والصوفية<sup>(١)</sup>. وكانت سوريا تصدر إلى مصر الحرير والقطن والزيتون والزيت والصابون والعفص والشمع والبقايب وجلد الماعز وجذور الفوة وبزر القز والخيل وأحجار الرحي وكثيراً من مصنوعات آسيا الوسطى والهند والصين التي كانت تأتيها مع القوافل التجارية البرية<sup>(٢)</sup>. كما كانت قوافل التجارة تأتي إلى دمشق من مختلف الجهات لتجعل من هذه المدينة مخزناً غنياً للتجارة. وأهم هذه القوافل كانت تأتي من بلاد العجم والبنغال والبصرة وبغداد والجزيرة العربية وحلب وبيروت وبعضها من الصين واليابان<sup>(٣)</sup>. ومن دمشق المدينة القريبة إلى جبل لبنان كان التجار يؤمنون حاجات السكان منها. وتزعمت طرابلس تصدير الصابون المصنع في الجبال فبلغ إجمالي صادراتها السنوية نحو ٨٠٠ قنطار افرنجي (القنطار الافرنجي يساوي مائة كلغ) ويلي الصابون في الأهمية الاسفنج<sup>(٤)</sup>.

كونت مرافئ الساحل السوري مع دمشق مثلثاً اقتصادياً لعب دوراً مهماً في تلبية حاجات السكان الاقتصادية، فكانت مرافئ بيروت وصيدا وطرابلس منافذ لبضاعة الغرب الاستهلاكية، في حين قامت مدينة دمشق بتأمين صادرات الشرق الأقصى عبر قوافل التجارة القادمة منه. وهكذا ألقت هذه المدن مع المناطق الواقعة بينها سوقاً استهلاكية واحداً وحلقة اقتصادية محورها بيروت دمشق. وقد اعتبر هذا المحور ولفترة طويلة المصدر الرئيسي الذي تمر به اقتصاديات جبل لبنان وقسم كبير من المناطق الداخلية من بلاد الشام فضلاً عن الدور المهم الذي قامت به هذه المدن كحلقة من حلقات الاتصال بحكم موقعها على طرق ومواصلات التجارة الخارجية<sup>(٥)</sup>.

(١) ريجنكوف وسميليا نسايا، سوريا ولبنان وفلسطين، ص ٣٦٤.

(٢) أسد رستم، آراء وأبحاث، ص ٩٢.

(٣) H. GUYS, Beyrouth et le Liban, T. 1, p. 149.

انظر أيضاً: مسالك الطرق التجارية، وخط سير القوافل لدى: ريجنكوف وسميليا نسايا، سوريا ولبنان وفلسطين، ص ٣٢١ - ٣٢٢.

(٤) جون كارن، رحلة في لبنان، ص ٣٨.

(٥) للتوسع في موضوع التجارة الإقليمية والدولية، انظر: روجر أوين، الشرق الأوسط =

## ج - المواصلات وطرق التجارة:

تعتبر المواصلات في البلاد بمنزلة الشرايين التي تربط أجزاء الجسد الواحد لتؤمن له الغذاء والحياة. وأي بلد تنعدم فيه الطرق ووسائل الاتصال تعيش كل من مقاطعاته في عزلة وانغلاق وتوقع. وتلك حالة كانت تسود جميع المجتمعات العشائرية حتى أواسط القرن التاسع عشر. ولم تكن الإدارة العثمانية حتى ذلك التاريخ لتهتم بوسائل المواصلات وشق الطرق وربط المناطق والمقاطعات بعضها ببعض نظراً للتكاليف الباهظة وفقدان السياسة العامة للحكومة المركزية والإدارات المحلية<sup>(١)</sup>. وقد قابل السكان عجز المسؤولين العثمانيين والمحليين بموافقة ضمنية لأنهم كانوا يعارضون شق الطرقات لاعتقادهم أنها تمكن الأعداء من مهاجمتهم بسهولة، كما تمكن قوى السلطة من الوصول إليهم، وإخضاعهم كلما عصوا عليها، وتحصيل الضرائب منهم. لذلك فضلوا إبقاء قراهم ودساكرهم منيعة حصينة خوفاً من إخضاعها لسلطة الحكام وإجراءات جنودها التعسفية<sup>(٢)</sup>. وقد انعكس ذلك سلباً على الوضع الاقتصادي مما أبقى التجارة منغلقة ضمن حدود ضيقة لا تتعدى حدود البلدة أو المقاطعة.

وقبل عام ١٨٦٠ لم يكن في جبل لبنان طرقات بالمعنى الذي نفهمه اليوم. حتى أنه من الصعوبة بمكان أن نطلق اسم طرقات على المعابر والمسالك والمضائق القليلة، وغالباً ما كانت متعرجة، وغير ممهدة، يستعملها الناس بحكم العادة والاستمرار بل الاضطرار لعدم وجود غيرها<sup>(٣)</sup>. وكانت جميع الممرات والمسالك قليلة العرض يسلكها المشاة والمكارون. وكانت وسائل النقل الشائعة الدواب من بغال وحمير، وقد استعملت في الأماكن الجبلية لأنها تستطيع تسلق الجبال وهبوط

= في الاقتصاد العالمي، ص ٧٣ - ٨٠. وادوارد روبنصن، يوميات في لبنان، ج ٢، ص ١٦٩ - ١٧٠.

(١) عبد العزيز عوض، الإدارة العثمانية، ص ٢٧١.

(٢) انظر بهذا المعنى بلييل، تقويم بكفيا الكبرى، ص ١٦٦. أيضاً: علي الزين، العادات والتقاليد في العهود الإقطاعية، دار الكتاب اللبناني، بيروت ١٩٧٧، ص ١٧٣.

(٣) ريجنكوف وسميليا نساكيا، سوريا ولبنان وفلسطين، ص ٢٠٩ - ٢١٠.

المنحدرات. أما الجمال فقد غلب استعمالها في السهول<sup>(١)</sup>، ونظراً لفقدان الأمن على الطرقات وتعرض التجار لاعتداءات البدو واللصوص فقد آثروا السير بقوافل. فكان المسافر ينتظر قيام قافلة تجارية تضم جملة مسافرين قاصدين المكان الذي يقصده، فيقوم معهم<sup>(٢)</sup>. وكانت الرحلة بين دمشق وبيروت أو صيدا تستغرق أربعة أيام<sup>(٣)</sup>. ونظراً لأهمية مدينتي بيروت ودمشق. فقد كانت الطريق بينهما فاتحة الطرق الرئيسية في ولاية سوريا. وقد جاءت بسبب الازدهار الاقتصادي الذي بدأت تحققه مدينة بيروت وازدياد الحاجة إلى ربط مرفئها بمدينة دمشق والداخل السوري بشريان حيوي يستوعب العمليات التجارية وحرية انتقال البضائع والمنتجات. وقد نالت امتياز هذه الطريق سنة ١٨٥٩ شركة فرنسية هي «شركة طريق الشام العثمانية» بإدارة الكونت برتويس Comte de Perthuis، وأتم عمله سنة ١٨٦٣ وأشرف على هندستها «ريمان» الذي أشرف أيضاً على خمس طرق أخرى للعربات في لواء بيروت وكان عرضها سبعة أمتار وطولها مائة واثني عشر كيلومتراً تستطيع تأمين الاتصال بين المدينتين «بالديليجنس»، وكانت الشركة تستوفي رسماً عن وسائل النقل وعن الأفراد الذين يمرون على الطريق<sup>(٤)</sup>. وكانت الرحلة بعربات الديليجنس من بيروت إلى دمشق تستغرق ١٣ ساعة. أما عربة الشحن المحملة فكانت تقطع المسافة بمدة يومين<sup>(٥)</sup>.

وتعتبر الطريق التي بدأ الفرنسي بورتاليس بشقها سنة ١٨٦٠ أول طريق داخلية في جبل لبنان، وكانت بطول سبعة كيلومترات، وتمتد من بلدة بحدون

- 
- (١) المصدر السابق نفسه، ص ١٠٥. ولويس لورته، مشاهدات في لبنان، ص ٤٣.
- (٢) عبد الكريم غرايبه، سوريا في القرن التاسع عشر ١٨٤٠ - ١٨٧٦، معهد الدراسات العربية العالية بجامعة الدول العربية، القاهرة ١٩٦٢، ص ١٥٤.
- (٣) عبد العزيز عوض، الإدارة العثمانية، ص ٢٧٠.
- (٤) إسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ٦٠٠. أيضاً: رنيه ريستلهوبر، تقاليد فرنسا في لبنان، نقله إلى العربية القس بولس عبود، مطبعة القديس بولس، حريصا، لبنان ١٩٢١، ص ٣٢٥. وعوض، الإدارة العثمانية، ص ٢٧٣. ورفيق التميمي ومحمد بهجت، ولاية بيروت، دار لحد خاطر، جديدة المتن، لبنان ١٩٧٩، ج ٢، ص ١٠٦. انظر أيضاً: حسان حلاق، بيروت المحروسة في العهد العثماني، الدار الجامعية، بيروت ١٩٧٨، ص ٢٠٢ - ٢٠٣.
- أيضاً: لويس لورته، مشاهدات في لبنان، ص ٦٩ - ٧٠.
- (٥) قسطنطين بيكوفيتش، لبنان واللبنانيون، ص ١٨٠.



إلى كرخانته الكائنة بجوار بلدة بتاتر الشوفية، وأشرف عليها مهندس فرنسي. وقد اشترى بورتاليس باسمه ولحسابه الخاص الأراضي التي تمر فيها الطريق فكانت تعد من أملاكه الخاصة. لكن ورثته تخلوا عنها للمصلحة العامة بعيد وفاة المورث<sup>(١)</sup>.

ولم يكن عدم وجود الطرقات وحده ما يعوق تحرك السكان وانتقالهم من مكان إلى آخر، فقد كان غياب الجسور عن الأنهر سبباً آخر أيضاً. ومن هنا جاءت التقسيمات الإدارية التي فصلت بين المقاطعات والعهدات منسجمة مع المجاري الطبيعية للأنهار ومكرسة للمعوقات الطبيعية بين الأقاليم والمناطق. وبتأثير الدوافع الاقتصادية والسياسية كانت مبادرات بعض الولاة العثمانيين ودعوتهم حكام النواحي والمقاطعات إلى بناء الجسور فوق الأنهار. وكان هؤلاء جميعاً بدءاً بالشيخ المقاطعجي وانتهاء برأس الهرم السلطوي يهتمهم ربط المناطق بالشبكات الاقتصادية تسهيلاً لهم للقيام بأعمال الجباية وتوريدها إلى مرجعها الشرعي لأن في تأمين ذلك استمراراً لسلطتهم ونفوذهم. وكان الأمير بشير أكثر الحكام الشهابيين حماسة في تلبية متطلبات والي صيدا، فقام ببناء جسر على نهر الكلب سنة ١٨٠٩، وآخر على نهر الدامور سنة ١٨١٤<sup>(٢)</sup> وأنهى العمل فيه في مدة شهرين وكان قائماً على ست قناطر لكنه انهدم بعد عشر سنين. ويتهم إبراهيم العورة أهل الدامور بهدمه وسرقة حجارته حتى يعودوا إلى سابق عملهم في تقطيع المارة والعابرين وأخذ الأجرة الوافرة منهم<sup>(٣)</sup>. كما قام الأمير بترميم درج نهر الكلب ورصيف المعاملتين<sup>(٤)</sup> وغيرها من الأعمال. وفي فترة الحكم المصري، قام محمود نامي بك محافظ مدينة بيروت ببناء القناطر على نهر بيروت وتجديد رصيف المرفأ<sup>(٥)</sup>. وإلى تلك الفترة أيضاً (١٨٣٢ - ١٨٤٠) يعود استيراد العربة التي تجرها الخيول وتسير على العجلات. وكان قد استقدمها من لندن

(١) اسماعيل حقي، لبنان مباحث علمية واجتماعية، ص ٦٠١.

(٢) حيدر الشهابي، الغرر الحسان، ص ٥٤٨ و ٦٢٧.

(٣) إبراهيم العورة، تاريخ سليمان باشا العادل، نشره وعلق عليه الخوري قسطنطين الباشا المخلصي، مطبعة دير المخلص، صيدا لبنان ١٩٣٦، ص ٢٠٨ - ٢١٠.

(٤) الشهابي، الغرر الحسان، ص ٦٠٤.

(٥) رستم، آراء وأبحاث، ص ٦٢.

قنصل انكلترا في دمشق فرن Furn، فوصلت إلى بيروت، وحملت على ظهور الجمال ونقلت إلى دمشق. وما أن جرى تركيبها من جديد وكرت بها الخيول في خارج البلدة حتى خرج الألوف من الناس للتفرج عليها<sup>(١)</sup>.

وكانت السلطات العثمانية قبيل الحكم المصري قد أجبرت السكان في بلاد الشام على حيازة تذكرة مرور تحت طائلة السجن. وقد عمم عبد الله باشا والي صيدا منطوق الأمر السلطاني هذا على الرعايا وأخضع له أيضاً التجار والعساكر من أي جيش كان حتى العساكر التي تخص عبد الله باشا نفسه<sup>(٢)</sup>. ويبدو أن هذا التعميم كان يرتبط بالاستعدادات التي كانت تجري بين العثمانيين والمصريين قبيل الحرب. وتضييقاً وحسراً لنفوذ المصريين الذي كان يتغلغل باستمرار في الولايات التابعة لعبد الله باشا وهي صيدا وطرابلس ومنتصرفية لواء غزة والرملة والقدس والخليل ونابلس وجنين.

### ثالثاً: النقود والأسعار

فرض تطور الحياة الاقتصادية في المجتمع العثماني ضرورة التعامل بالنقد، وبدأت عمليات البيع والشراء بنظام المقايضة البدائي تسجل تراجعاً نسبياً أمام عمليات البيوع بواسطة النقود العثمانية والأجنبية<sup>(٣)</sup>. وكانت معرفة العملات المتداولة في خلال القرنين الثامن عشر والتاسع عشر في المجتمعات العثمانية وجبل لبنان آنذاك من ضمنها تعتبر من أصعب ما يمكن التوصل إليه، إذ إنه كان يوجد في بلاد الشام مائة صنف من أصناف العملات المختلفة وهي كلها عملات معدنية متشابهة، إلا أن قيمتها كانت تختلف باختلاف الفترة التي سُكَّت فيها مع اختلاف في نسبة المعادن الثمينة التي تضمنتها لأن الحكومة العثمانية عدّلت عيارها مرة بعد مرة<sup>(٤)</sup>. وقد تميز النظام النقدي العثماني طوال القرنين الأخيرين بميزتين بارزتين، أولاهما الخفض المستمر لقيمة العملة مع ما يرافق ذلك من

(١) رستم، بشير بين السلطان والعزیز، ص ٢٢٩.

(٢) انظر النص الكامل للأمر السلطاني لدى رستم، الأصول العريية، ج ١، ص ٣٠ - ٣١.

(٣) انظر الملحق رقم ٢.

(٤) Dominique CHEVALLIER, Op. Cit., p. 129.

نقص في قوتها الشرائية وارتفاع في الأسعار، وثانيهما نقص في حجم السيولة النقدية العثمانية وهذا ما يستوجب اللجوء إلى المقايضة أو إلى النقود الأجنبية والمعادن الثمينة النادرة<sup>(١)</sup>.

عرفت الدولة العثمانية العملات النقدية قبل سيطرتها على بلاد الشام ومصر وسائر البلاد العربية. وكانت الأقجة أقدم النقود الفضية العثمانية، وقد ضربت نحو سنة ١٣٢٧م، وعرفت بأوروبا باسم Asprs أو Asper فضلاً عن عملات أخرى كالبارة والقرش<sup>(٢)</sup>. وبالرغم من انخفاض سعر صرف هذه العملات المتتالي، إلا أن التداول بالعملات الوطنية ظل حجر الزاوية في الدورة الاقتصادية للولايات العثمانية<sup>(٣)</sup>. ومع الغزو الاقتصادي الأوروبي للسلطنة في أواخر القرن السابع عشر ومطلع القرن الثامن عشر وبدء تدهور قيمة نقد الدولة، بدأت العملات الأجنبية تخرق الاقتصاد العثماني لتصبح بعد فترة أساس الحركة النقدية في السلطنة وخصوصاً في ما يتعلق بالتجارة. وزاد الأمر تفاقمًا عندما عمد التجار الأوروبيون إلى إدخال نقودهم ليس كعملات نقدية بل كسلع تجارية يروجونها ويتلاعبون بقيمتها<sup>(٤)</sup>، تارة يستعملونها وسيلة نقدية، وتارة أخرى يستعملونها كسلعة حسبما تقتضي أوضاعهم ومصالحهم التجارية. وهكذا تميزت هذه الفترة بوجود عملات أوروبية وافرة إلى جانب العملات العثمانية<sup>(٥)</sup>. وكان الخيار يعود إلى التجار في استعمال أي من النقود التي تناسبهم وتؤمن مصالحهم وأرباحهم.

### أ - النقود العثمانية:

لم تعرف السلطنة العثمانية النقد الورقي إلا في فترات متقطعة في سنوات

- (١) شارل عيساوي، التاريخ الاقتصادي للهلال الخصيب، ص ٥٩٣.
- (٢) حسان حلاق، التاريخ الاجتماعي والاقتصادي والسياسي في بيروت والولايات العثمانية في القرن التاسع عشر، الدار الجامعية، بيروت ١٩٨٧، ص ٤٧ - ٤٨.
- (٣) انطوان عبد النور، تجارة صيدا مع الغرب، ص ٩٧. وشارل عيساوي، المرجع السابق، ص ٥٩٣.
- (٤) ريجنكوف وسميليا نسايا، سوريا ولبنان وفلسطين، ص ٣٢٠.
- (٥) حسان حلاق، بيروت المحروسة في العهد العثماني، ص ١٧٢ - ١٧٩.



١٨٣٩ و ١٨٥٤ و ١٩١٥. وكان إصداره يتلازم وانغماس الدولة في حروب خارجية، إلا أنها لا تلبث أن تلغى<sup>(١)</sup>. وباستثناء ذلك كانت نقودها طوال فترة حكمها في بلاد الشام نقوداً معدنية من ذهبية وفضية ونحاسية وكانوا يسمونها «عملة حجر»<sup>(٢)</sup>.

### ـ النقود الذهبية:

عرفت السلطنة النقد الذهبي المعروف بـ «الألتن» بعد فتحها مصر سنة ١٥١٧. وكان المماليك قد ضربوا عملة ذهبية عرفت بالأشرفي أو السلطاني. وقد استولى السلطان سليم على كميات كبيرة من النقود الذهبية إثر انتصاره على المماليك. واستمرت مصر منذ ذلك التاريخ كأحد أهم مراكز ضرب العملات الذهبية في السلطنة إلى جانب العاصمة الآستانة لأن مصر كانت المورد الأساسي للذهب الإفريقي. واشتهرت القاهرة في سك العملة الذهبية المعروفة بالأشرفي. وكان ينقل القسم الأكبر منه إلى الآستانة لتسديد خراج مصر السنوي البالغ نحو ٦٠٠ ألف قطعة ذهبية<sup>(٣)</sup>.

ومن العملات الذهبية الرائجة في سوريا وجبل لبنان وصيدا السكين، وهو نفسه الأشرفي فكان يقال سكين أشرفي ويعرف أيضاً باسم زهر محبوب. وكان يساوي في نهاية القرن الثامن عشر ثلاثة قروش و ٤٠ بارة<sup>(٤)</sup>. ثم ارتفع إلى أربعة قروش في أوائل القرن التاسع عشر. وفي عهد السلطان العثماني محمود ضربت عدة أصناف من النقود، منها الذهب الجهادي والرباعي والبندقي ثم عقبها العادي والغازي نسبة إلى الصفة الجهادية للسلطان<sup>(٥)</sup>، ثم البشلك والزهرابي والقمري<sup>(٦)</sup>. وفي سنة ١٨٤٤ ضربت بأمر السلطان عبد المجيد أصناف النقود المنسوبة إليه من

(١) طلال المجذوب، تاريخ صيدا الاجتماعي، ص ١٤٩ - ١٥٠.

(٢) صقر يوسف صقر، تاريخ بجة، ص ٤١١.

(٣) عبد النور، تجارة صيدا، ص ٩٨ - ٩٩.

(٤) المرجع السابق نفسه، ص ٩٩.

(٥) انظر الوثيقتين ١٣ و ١٤ في باب الملاحق. ووثائق المركز الوطني رقم ٣٤٤٨ و ٣٤٦٥ و ١٨١٨٣٧ و ١٨١٨٥٦.

(٦) عيسى اسكندر المعلوف، دواني القطوف، ص ٢٦٤.

ذهبية وفضية بعيار وسعر ثابتين. وكانت الليرة العثمانية المجيدية مزيجاً من معدني الذهب والفضة بنسبة ١/١٥٩٩ وكانت تساوي مائة قرش<sup>(١)</sup>، ويبلغ وزنها القانوني ٧,٢٠٦ غراماً (٧ غرامات و٢٠٦ من الألف من الغرام) من الذهب الخالص ٩١٦/١٠٠<sup>(٢)</sup>. وضربت أيضاً النقود المعروفة بالقرانيصة، وإلى جانبها قطع من العملات الذهبية الصغيرة كالربعية (ربع الغازي)<sup>(٣)</sup> أو نصف الليرة الذهبية وتعادل خمسين قرشاً والريال المجيدي ويعادل تسعة عشر قرشاً، وعشره البرغوت الكبير أو أبو الماية، ونصف عشره البرغوت الصغير أو أبو الخمسين<sup>(٤)</sup>.

### - النقود الفضية:

كانت الأقجة أول عملة عثمانية ضربت. وكانت فضية لأن الفضة تشكل القاعدة النقدية في السلطنة. وقد سكّت في عهد السلطان العثماني أورخان (٧٢٦ - ٧٦١هـ) واحتفظت بقيمتها ووزنها وطرازها حتى عهد السلطان محمد الفاتح سنة ١٤٥٣م. وكان وزنها لا يزيد على ربع مثقال من الفضة الخالصة بنسبة ٩٠٪. لكن قيمتها تدهورت في ما بعد ولم تزد على نصف قيمتها في عهد السلطان سليم (١٥١٢ - ١٥٢٠). وقد ظلت الأقجة تمثل العملة المتداولة في الحسابات حتى نهاية القرن السابع عشر<sup>(٥)</sup> أي أن الضرائب والحسابات المالية والمعاشات كانت تحدد بالأقجة ولكن الدفع والقبض يتم بنقود أخرى كالقروش مثلاً حسب السعر الراهن في زمنه<sup>(٦)</sup>. وكانت كل ١٢٠ أقجة تساوي قرشاً واحداً سنة ١٨٤١<sup>(٧)</sup> ونظراً لانخفاض قيمتها فقد تخلت السلطنة عنها واستعملت

(١) شارل عيساوي، التاريخ الاقتصادي، ص ٥٩٤. أيضاً: ابراهيم العورة، تاريخ سليمان باشا العادل، ص ١٥٤. Voir aussi: Dominique CHEVALLIER, Op. Cit., p. 129-130.

(٢) قسطنطين بيكوفيتش، لبنان واللبنانيون، ص ١٠٤.

(٣) محسن الأمين، خطط جبل عامل، مطبعة الانصاف، بيروت ١٩٦١، ص ١٣٥.

(٤) ابراهيم العورة، تاريخ سليمان باشا العادل، ص ١٥٤.

(٥) عبد العزيز عوض، الإدارة العثمانية في ولاية سورية، ص ١٨١.

(٦) انطوان عبد النور، تجارة صيدا مع الغرب، ص ٩٩.

(٧) Dominique CHEVALLIER, Op. Cit., p. 119. أيضاً: حسان حلاق، بيروت المحرومة في

العهد العثماني، ص ١٧٦. «كانت الأقجة تساوي ثلث بارة، وكل ثلاث بارات أقجة، وكل أربعين بارة تساوي قرشاً صاغاً».

القرش عوضاً عنها، وهو أكثر النقود تداولاً في المجتمع العثماني. وقد سك لأول مرة في القرن السابع عشر وهو من أصل ألماني Groshen<sup>(١)</sup> وكان يدل على العملات الفضية الأوروبية المضروبة في القرنين السادس عشر والسابع عشر وهي العملات الفضية الأسبانية والهولندية والنمساوية ثم القرش العثماني الذي سك سنة ١٦٨٨ مما يؤكد أسبقية القرش الأوروبي على القرش العثماني<sup>(٢)</sup>.

كان القرش العثماني على نوعين، الصاغ ويساوي أربعين بارة والرائج ويساوي عشر بارات. وكان الكيس يساوي ٥٠٠ قرش. وكان ميري الجبل يدفع بالقروش وقد ارتفع من ٣٥٠٠ كيس في زمن القائمقاميتين إلى ٧٠٠٠ كيس في عهد المتصرفية<sup>(٣)</sup>. دون مراعاة الانخفاض الدائم للنقد العثماني. وهذا ما حمل السلطنة إلى إصدار نشرات تحدد فيها قيمة أنواع النقد المستوفى في تحصيل الأموال الأميرية<sup>(٤)</sup>. وقد سجل سعر صرف القرش انخفاضاً ملحوظاً، فبعد أن كان سعره من خمسة فرنكات إلى ستة فرنكات في منتصف القرن السابع عشر انخفض إلى فرنكين وستة سنتيمات في سنة ١٧٧٤، وفرنك واحد سنة ١٨١١. ومن الطبيعي أن تتضخم الأسعار وترتفع قيمة الحاجيات بسبب ضعف القوة الشرائية للعملة العثمانية<sup>(٥)</sup>.

ومن العملات الفضية العثمانية أيضاً الزلطة وقد سكّت في مطلع القرن الثامن عشر وحددت قيمتها بتسعين أقة أي نحو ثلاثة أرباع القرش أو ثلاثين بارة<sup>(٦)</sup>. كما ضربت السلطات العثمانية نقداً سمي البارة وكان أصغر القطع الفضية، وكانت قيمته جزءاً من أربعين من القرش الصاغ أو ما يعادل ثلاث أقيات<sup>(٧)</sup>. ولما كان هناك كسر

(١) عبد النور، مرجع سابق، ص ٩٩ - ١٠٠.

(٢) Dominique CHEVALLIER, Op. Cit., p. 129.

(٣) Dominique CHEVALLIER, Op. Cit., p. 126-128.

(٤) انظر الوثيقة رقم ١٥ ووثائق المركز الوطني، الوثيقة رقم ٤٤٤٨.

(٥) عيساوي، التاريخ الاقتصادي، ص ٥٩٣، وصقر يوسف صقر، تاريخ بجة، ص ٤١٢ والملحق رقم ٢.

(٦) انطوان عبد النور، تجارة صيدا، ص ١٠٠.

(٧) سليم فارس الشدياق، فوائد تاريخية إحصائية في أحوال مالية الدولة العلية في القرون السابقة، مجلة كنز الرغائب في منتخبات الجوائب، طبع في مطبعة الجوائب بالأستانة العلية، ١٢٩٨هـ/ ١٨٨٠م، ج ٧، ص ٢٥.



للقرش، فقد اصطلاحوا في التعبير عنه بما يأتي:

< = نصف قرش

و = ثلث قرش

/ = ربع قرش

≤ = ثلاثة أرباع القرش

٥ = خمس بارات أو مصريات ويقال لها فضة أيضاً<sup>(١)</sup>.

### – النقود النحاسية:

وبسبب تدهور قيمة العملة، وانخفاض قيمة النقد الفضي لجأت السلطنة إلى سك العملات النحاسية. وكان منها «المنجير» لكن استعماله كان قليلاً في بلاد الشام. وسكت في مصر عملة نحاسية عرفت بالمصر أو المصرية، وكانت أسعارها متقلبة<sup>(٢)</sup>. ومن العملات النحاسية أيضاً البشلك والمتليك والكبك والعريظ والسحتوت والممل وغيره<sup>(٣)</sup>.

ومما هو جدير بالذكر أن الخطاطين العثمانيين ابتدعوا رسم (الطغراء) وهي تأليف لطيف لاسم السلطان العثماني مع اسم أبيه، فكلما ارتقى سلطان جديد، ألّفت له طغراء خاصة توضع على نقوده وخاتمه حتى صارت مع الأيام ملازمة للسلطان العثمانيين<sup>(٤)</sup>.

(١) الخوري يوسف أبي صعب، تاريخ الكفور وأسرها، لا دار ١٩٨٥، ص ٩٢.

(٢) عبد النور، تجارة صيدا، ص ١٠٠.

(٣) حسان حلاق، بيروت المحروسة، ص ١٧٨.

(٤) محمد أبو الفرج العشي، النقود العربية الإسلامية مصدر وثائقي للتاريخ والفن. المؤتمر الدولي لتاريخ بلاد الشام المنعقد في الجامعة الأردنية سنة ١٩٧٤، الدار المتحدة للنشر، بيروت ١٩٧٤، ص ٢٩١. يمكن مراجعة جدول النقود العثمانية على حساب الفرنك لدى: إبراهيم الأسود، دليل لبنان، ص ٣٤٥ - ٣٤٦.

## ب - النقود الأجنبية:

كان النقد العثماني عرضة للتدهور والسقوط نتيجة الوضع الاقتصادي للسلطنة ومحاولة التجار الأجانب المضاربة بأسعار العملات الأجنبية التي أدخلوها إلى أراضي السلطنة واستعملوها إما كنقد يخضع لسعر صرف معين بالنسبة للعملات العثمانية، أو كسلعة تجارية معدنية نظراً للقيمة الذهبية أو الفضية التي تحتويها. لذلك وبحجة ندرة العملات العثمانية ورداءتها استبدلت بها مجموعة واسعة من العملات الأجنبية<sup>(١)</sup> زاحمت العملات العثمانية في كل مكان حتى في دار السلطنة، وقد حملها التجار الأوروبيون من بلادهم<sup>(٢)</sup>، ودعوها بأسماء خاصة مثل أبو شوشة وأبو مدفع وأبو طاقة مقابل النقود العثمانية السلطانية كالذهب العادلي، والمجر، والمحسوب، والغازي، والفندقلي والأخشايه وغيرها<sup>(٣)</sup>.

وفي أواخر النصف الثاني من القرن التاسع عشر سمحت السلطنة لرعاياها بالتعامل بالعملات الذهبية الأجنبية، ومنعت عليهم التعامل بسواها. لكن الناس لم يحفلوا بهذا المنع بل لبثوا يتعاملون بالنقود الأجنبية ذهبية كانت أم فضية. لذلك عادت السلطنة فأصدرت سنة ١٨٥٠ أمراً آخر يؤكد على منع التعامل بالنقد الأجنبي غير الذهبي مع مصادرة النقود الممنوعة التداول، لكنها احتفظت بحق أصحابها بالحصول على ثلاثة أرباع قيمتها فقط<sup>(٤)</sup>.

## - النقود الذهبية:

كانت النقود الذهبية الثمينة<sup>(٥)</sup> من أبرز ما حمله التجار الأوروبيون من بلادهم

- 
- (١) شارل عيساوي، التاريخ الاقتصادي للهِلال الخصيب، ص ٥٩٣.
  - (٢) ابراهيم العورة، تاريخ سليمان باشا العادل، ص ١٥٤.
  - (٣) راجع رجاء عبد القادر جوهر، تاريخ الإمارة الشهابية، جدول رقم (٣)، المحتوي أسعار مختلف هذه العملات بالقروش العثمانية، ص ٣٨٣ - ٣٨٥.
  - (٤) العورة، تاريخ سليمان باشا العادل، ص ١٥٤.
  - (٥) انظر الملحق رقم ٢.

إلى بلاد المشرق وأهمها الدوكات العائدة لدولة البندقية، وتسمى أيضاً سكين البندقية. وكان وزن كل ١٠٠ قطعة من الدوكات الذهب ١١٠ دراهم<sup>(١)</sup>. وقد اعتبرت هذه النقود كأساس للنظام النقدي الذي يرجع إليه في حساب العملات الأخرى نظراً لدقة سكها وتزايد الحاجة إليها في حلي النساء. وقد احتفظ السكين البندقي بقيمة تفوق العملة الذهبية العثمانية فكان سنة ١٧٠٠ يساوي ٣١٥ أقة في حين كان الأشرفي يساوي ٣٠٠. كذلك أتى تجار الغرب بالسكين المجري «مجر التن»، وكانت قيمته تساوي ٢٠٠ أقة. وكانت قيمة هذه العملات تتبدل باستمرار. ففي نهاية القرن السابع عشر كانت قيمة السكين البندقي تساوي ٢٥٠ أقة وسكين المجر ٢٤٠ أقة والأشرفي العثماني ٢٢٥ أقة<sup>(٢)</sup>.

### – النقود الفضية:

لم يتسن لجميع الفئات الشعبية التعامل بالنقود الذهبية نظراً لندرتها وغلاء ثمنها فتحولوا إلى النقود الفضية التي راجت رواجاً عظيماً لمكانتها وثبات وزنها وعيارها. وكان أول ما دخل السلطنة وشاع فيها هو القرش الهولندي المعروف بالقرش الأسدي أو الأرسلاي، وهو الأكثر استعمالاً في التجارة وكان يساوي أربعين بارة في حين راج نوع آخر من القروش أطلق عليه اسم «أبي كلب» وكان أغلى من القرش الأرسلاي ويساوي نحو ستين بارة. ثم أدخل الهولنديون قروشاً أرسلاية مزورة ينقص عيارها بين ٣٠ و ٤٠٪ عن العيار الصحيح. ومع ذلك أقبل الناس عليها وفضلوها على القروش العثمانية، ولم تستطع الدولة تبديل هذه النقود بنقود أخرى. وكانت القروش الاسبانية أكثر شيوعاً من أي نقد آخر، وقد وصل سعرها إلى ١٣٠ أقة مقابل ١٢٠ للقرش الصاغ. وكانت القروش الاسبانية عرضة للمضاربة التجارية وسلعة أقبل عليها التجار الفرنسيون

(١) سليم فارس الشدياق، فوائد تاريخية احصائية في أحوال مالية الدولة العلية في القرون السابقة، مجلة كنز الرغائب في منتخبات الجوائب، السنة ١٢٩٨هـ/ ١٨٨٠م، ج ٧، ص ٢١.

(٢) منير وعادل إسماعيل، تاريخ لبنان الحديث، الوثائق الدبلوماسية، ج ١، ص ٤٣. أيضاً: انطوان عبد النور، تجارة صيدا، ص ١٠١.

والإيطاليون فكانوا يشترونها من المشرق ويبيعونها في أوروبا محققين بتجارتهما أرباحاً كبيرة<sup>(١)</sup>.

وعرفت أسواق السلطنة العثمانية عملات فضية أخرى كالزلطة وهي من أصل بولوني، ضربت مثلها دول انكلترا والبندقية وهولندا والسلطنة العثمانية. وكانت قيمتها تعادل ٥٥ أقة في منتصف القرن السابع عشر لكنها ارتفعت إلى ٩٠ أقة في أوائل القرن الثامن عشر، ثم غزت أسواق السلطنة قطع فضية فرنسية تساوي الواحدة منها ربع جنيه فرنسي. وكان القرش يساوي ٢,٥ جنيه فرنسي<sup>(٢)</sup>.

### — النقود النحاسية:

لم يهتم تجار الغرب بالنقود النحاسية الأوروبية لتدني قيمتها، لذلك أحجموا عن حملها من بلادهم وإدخالها في الأسواق المشرقية.

وإلى جانب هذه العملات كانت هناك عملات أخرى ذكرها بعض الكتاب والمؤرخين الاجتماعيين منها المشخص والاسطنبولي والمصري والأحمدي. حتى أن عيسى اسكندر المعلوف ذكر بعض هذه النقود دون إيراد معلومات وافية عنها<sup>(٣)</sup> وأمام عجز المسؤولين العثمانيين عن ضبط الوضع النقدي للسلطنة، ونظراً لكثرة التقلب في القيم النقدية جعلوا العملات على نوعين الشرك والصاغ، وهذا ينقص عن ذاك نحو الثلث، وكان الناس يتعاملون بيعاً وشراء على النوعين، فالجهادي مثلاً كانت قيمته بحسب الشرك ٣٥ قرشاً، وبحسب الصاغ ٢٥ قرشاً. وكانت

(١) عبد النور، تجارة صيدا، ص ١٠٢ - ١٠٤.

(٢) المرجع السابق نفسه، ص ١٠٤.

(٣) ذكر عيسى اسكندر المعلوف بعض أنواع النقود: «فاشتهر من النقود الذهبية السريبراني الكامل وقيمتها ١١٠ قروش والغازي الكامل ١٠٧ والجهادي اللين ١١٧ والمشخص ١٢٠ وصك الملكة هيلانة الكامل ١٠٣ والقرانصة الكامل القرن ٥٠٠ والقرانصة غير القرن ٢٧٠ والربعية ١٠ والاسلامبولي ١٠٠ وأبو فرشخ ٧٤ وغيرها من النقود الفضية كالريال العمود وقيمتها ٢٥ قرشاً والمناوط ١٨ ونصف، وأبو شوشة ٢٤ والفرين (الفلورين) ٣ والمصرية الفضية بارة واحدة والفرنس المسكوبي ٢٠ وغيرها. انظر المعلوف، دواني القطوف، ص ٢٦٤.



الأموال الأميرية تؤدي بحساب الصاغ<sup>(١)</sup>. وكان هذا يرتب أعباء مالية على الفلاحين المكلفين بأداء هذه الضريبة لأنهم كانوا يستدينون القروش على عملة الشرك ويدفعونها على عملة الصاغ<sup>(٢)</sup> وكان تجار السلطنة، وتجار الدول الأوروبية يسلفون الأهالي بطريق السلم قبل نضج المحصول، ثم يأخذون المنتجات بثمان أقل من نصف القيمة<sup>(٣)</sup>. ونتج عن هذه البلبلة في القيم النقدية عادة وزن جميع العملات. فكان الصيارفة يزينون بميزان صغير جميع أنواع العملات لتحديد القيمة الحقيقية لكل نقد<sup>(٤)</sup>. ولم تستطع الإدارة العثمانية ضبط التعامل بالقيم المحددة للعملات المستعملة. وتدخلت عدة مرات، فصدر فرمان سلطاني ينظم التعامل بالنقد داخل أراضي السلطنة، وحدد والي صيدا في أمر كريم صدر في ١٥ جماد أول سنة ١٢٦٩هـ / آذار ١٨٥٣م قيمة العملات الذهبية المستعملة، وكانت الليرة تساوي مئة قرش، ونصفها يساوي خمسين، والذهب الغازي عشرين قرشاً، والريال المجيدي عشرين قرشاً أيضاً، والزهراري ستة قروش والبشلك خمسة قروش. وهددت السلطات العثمانية من يزيد في أسعار تلك العملات بالعقوبة الشديدة. وتم تعميم هذا الإجراء بواسطة القائمقامين أمين أرسلان وحيدر اسماعيل أبي اللمع. ثم أعيد تأكيد هذه التعليمات بموجب تنسيب صدر عن مجلس الإيالة الكبير لولاية صيدا تاريخه ٣ جماد أول (جمادى الأولى) سنة ١٢٧٣هـ / كانون الثاني ١٨٥٥<sup>(٥)</sup>.

كانت أسواق السلطنة العثمانية تعيش حالة من الفوضى النقدية بسبب الانخفاض المستمر في قيمة النقد<sup>(٦)</sup>، والمضاربات الحاصلة من قبل التجار واستعمالهم للعملات النقدية، تارة كوسيلة نقدية، وتارة أخرى كبضاعة عينية،

(١) المملوف، دواني القطوف، ص ٢٦٤.

(٢) حيدر الشهابي، الأمير بشير والدولة العثمانية ١٧٨٨ - ١٨٣٠، جمعه القس بدر حبيش، نشره وعلق على حواشيه الخوري بولس قرألي مدير المجلة البطريركية، مطبعة العلم، بيت شباب، لبنان ١٩٣٣، ص ٨٤. انظر أيضاً: وثائق المركز الوطني ذات الأرقام: ١٣٢٦ و ٤٢٢٦ و ٤٤٤٨.

(٣) وثائق المركز الوطني، الوثيقة رقم ٤٤٢٦.

(٤) انطوان عبد النور، تجارة صيدا، ص ١٠٥.

(٥) وثائق المركز الوطني، الوثيقة رقم ١٣٢٦ والوثيقة رقم ٤٢٢٦.

(٦) انظر الجدول رقم ٣.

فضلاً عن العدد الكبير من العملات الأجنبية التي فاق عددها المائة عملة في بلاد الشام وحدها. وقد أجرت السلطات العثمانية بسبب هذه الفوضى ولتدارك النقص الحاد في الخزينة، ومحاولة ضبط تداول المعدن الثمين، فاقتضى ذلك عدة إصلاحات نقدية تناولت تبديل عيار النقد ووزنه وشكله واسمه. وكانت عند سك القطع النقدية، تصدر قرارات تحدد قيمتها الاسمية، وتفرض سحب القطع القديمة المتداولة وتمنع التداول ببعض القطع الأجنبية. «وكان مجلس التجارة في بيروت، يحدد فئات مخصوصة مقدماً للمسكوكات المتداولة بين الناس باتفاق رأي مأمورين (مأموري) الدول المعظمة». إلا أن تداول هذه المسكوكات كان يتم عبر فئات متفاوتة، فينعكس ذلك خلافاً على مأموري التجارة. وهذا الأمر استدعى تدخل مجلس الإيالة الكبير لتأكيد تداول المسكوكات حسبما يقرره مجلس تجارة بيروت بموجب (البوصلة) نشرة تصدر عنه، وعلى الجميع التقيد بها والتداول بالمسكوكات دون زيادة عن فئاتها<sup>(١)</sup>.

(١) راجع الوثيقة رقم ١٥، وفيها صورة البوصلة (النشرة) الصادرة ببعض أنواع العملات بتاريخ ٨

ذ، ١٢٧١ هـ (١٨٥٤ م).

الجدول رقم (٣)  
متوسط بعض أسعار العملة بالقروش التركية

السنة	١٧٩٠	١٨٠٧	١٨١٠	١٨١٣	١٨١٨	١٨٢٥	١٨٤٠	١٨٦٠-١٨٥٠
الوحدة النقدية								
المشخص	٥,٥٠	٩,٥٠	١٣	١٣,٥	١٣	٣٠	٤٠	
الاسلامبولي	٤,٥٠	٥,٥٠	٦,٧٥	٨,٥٠	٨	٦	٢٠	
البوطاقة	٢,٥٠	٤	٥,٢٥	٦	٧	٨	٢٢,٥	٢٣
المصري	٤	٥	٥,٧٥	٧	٧	١٥		
المجري	٥	٨,٥٠	٩,٥٠	١٣	١٢			٥٣
اليوسفي		٣٥			٥٢			
الاحدي	٥	٨		١٢	١٠,٥٠	١٠		
الفرنسي	١,٥٠	١,١٠		٦,٢٥		٠,٦٠	٠,٢٠	٠,٢٢
النابليون							٧٧	٩٥

لكن هذه الإجراءات لم تعط النتائج المطلوبة لأنها كانت غير قابلة للتنفيذ بسبب النقص في الكمية المطلوبة، أي في حجم الكتلة النقدية المتداولة وهو المعبر عنها في يومنا هذا بالسيولة. والتنوعية الرديئة في تكوينها بسبب مزجها بمعادن قليلة القيمة كالتحاس والقصدير، وهذا الأمر حمل الناس على تفضيل العملات القديمة فأخفوها عملاً بقاعدة «العملة الرديئة تطرد العملة الجيدة» «Les mauvaises monnaies chassent les bonnes».

وفي أواسط القرن التاسع عشر، كانت أفضل العملات الأجنبية والعثمانية قد فقدت من الأسواق التجارية بسبب امتصاصها من قبل التجار الأوروبيين كسلع نقدية، فعملية سحب العملات المتداولة واستبدال عملات جديدة بها رديئة وذات قيمة متدنية أدى إلى ارتفاع في الكتلة النقدية، وانخفاض في القوة الشرائية للنقد المتداول<sup>(١)</sup>. فالريال أبو طاقة كان يساوي سنة ١٨٢٤ ثمانية قروش وارتفع إلى عشرة قروش سنة ١٨٢٥ وإلى ٢١ قرشاً سنة ١٨٣٨ وإلى ٢٢ قرشاً سنة ١٨٤٠ وإلى ٢٤ قرشاً سنة ١٨٤٣ لكنه عاد لينخفض إلى ٢٣ قرشاً سنة ١٨٥١. في حين أن القرش ذاته تدنى سعر صرفه إلى الخمس بين سنتي ١٧٩٠ و ١٨٣٠<sup>(٢)</sup>.

هذا التدني في القدرة الشرائية للنقد، وفقدان العملات النقدية الصحيحة من السوق التجاري وشرائها كسلع نقدية بنقود مغشوشة، حمل السلطنة على منع الاتجار بالعملات الأجنبية، والتشدد في منع الناس من التداول بها. كما أدى إلى مزيد من الإفكار لحق الفئات الشعبية بمختلف طبقاتها وخصوصاً الفلاحين والمزارعين وأصحاب الحرف اليدوية، فهؤلاء حرّموا من العملات القديمة ذات القيمة المعدنية الصحيحة. وكانوا في حالة الاستدانة يتسلمون نقوداً ناقصة القيمة في حين أنهم كانوا يؤدونها كاملة عند الاستحقاق<sup>(٣)</sup>. لقد كان لدى جبة الضرائب ورجال الإقطاع والمرايين والسماسرة من الوسائل ما يكفل باستنزاف جهد الفلاحين والمزارعين، فكانوا عرضة للنهب والتلاعب نتيجة تدني سعر

(١) انظر أسعد الحياط، صوت من لبنان، نقلها عن الانكليزية غائيل صوايا، المطبعة الكاثوليكية، بيروت ١٩٥٧، ص ١٨ و ٢٣ و ٢٢ و ٣٦.

(٢) Dominique CHEVALLIER, La Société du Mont-Lib., p. 128-130.

(٣) ريجنكوف وسميليا نسايا، سوريا ولبنان وفلسطين، ص ٣٢٠ و ٣٧١.



صرف العملات المعدنية وخصوصاً القرش الذي تدنى سعر صرفه إلى الخمس بين سنة ١٧٩٠ وسنة ١٨٣٠، ثم عاد ليفقد خمس ما كانت قيمته من سنة ١٨٣٠ حتى سنة ١٨٥٠<sup>(١)</sup>. وفي جميع هذه الحالات كانت اليد العاملة وهي المنتج الحقيقي الطرف الذي يغطي هذه الخسارة لمصلحة المقاطعجي والمرابي والدولة صاحبة الحق بالميري.

### رابعاً: بعض الملاحظات والاستنتاجات

- يبدو أثر الثورة الصناعية واضحاً في تلك الفترة. فقد تمكن جبل لبنان سواء من خلال انفتاحه على الغرب، أو من خلال هجمة الغرب على المشرق العربي وجبل لبنان جزء منه مع ما رافق ذلك من تدمير للبنى الاقتصادية والاجتماعية فيه، من أن ينتقل إلى نمط انتاجي جديد بدأت تظهر آثاره في الفترات اللاحقة، وتحديدًا ابتداء من سنة ١٨٦٠.
- ساهم تدفق الأموال الأجنبية، والتفوق التقني الفني، والتنظيم التجاري في نجاح الاستثمارات الغربية والقضاء على الصناعات اليدوية الحرفية. وأدت المزاحمة إلى اضطرار الكثير من الحرفيين أما البحث عن مجالات عمل أخرى أو العمل في المصانع المزاحمة.
- بروز الوجه الطائفي في تجارة حل الحرير إذ إن جميع التجار الذين دخلوا هذا الميدان كانوا من المسيحيين، أو المتطللين بالحماية الفرنسية، فضلاً عن الوسطاء والوكلاء الذين ارتبطوا بالتجارة الخارجية وكان معظمهم من المسيحيين، في حين اكتفى المسلمون بالأسواق الداخلية والتجارة المحلية.
- تسجل هذه الفترة بداية تراجع القوى المقاطعجية وتقهرها، وفقدان الامتيازات التي كانت تتمتع بها حيث بدأ يحل مكانها وبصورة تدريجية المجالس التمثيلية وبعض القوى المنتمية إلى البورجوازية التجارية الصاعدة بفعل النتائج الاقتصادية والاجتماعية المترتبة عن اتساع التجارة مع أوروبا، وقد وجدت الأكثرية الساحقة

من أركان النظام السابق أماكن لها في النظام الجديد فاحتلت المراكز التمثيلية والإدارية العليا فيه.

- شهدت بيروت في هذه الحقبة تطوراً ملحوظاً جعلها تتقدم على صيدا وطرابلس. وكان لموقع مرفأ بيروت أهمية في اجتذاب حركة التبادل التجاري، فضلاً عن الدوافع السياسية وقرب بيروت من جبل لبنان المنتج الأول للحزير، وسياسة الباشاوات الأتراك الذين خربوا المواقع التجارية الأجنبية في عكا وصيدا وطرابلس، وهذا ما يفسر ارتفاع عدد سكانها من عشرة آلاف نسمة سنة ١٨٣٠ إلى خمسين ألف نسمة سنة ١٨٦٠.

- استأثرت فرنسا وبريطانيا بالتجارة الأساسية مع جبل لبنان، وسجلت عمليات الاستيراد والتصدير نمواً متزايداً ابتداء من أوائل القرن التاسع عشر، كما سجلت البيوتات التجارية في بيروت تفوقاً لمصلحة الدولتين الاستعماريتين. وجاءت معارضة بريطانيا للاحتكار الذي كان يفرضه محمد علي باشا في مصر، وتطبيق معاهدة بلطيمان سنة ١٨٣٨ بين بريطانيا والسلطنة العثمانية ليزيدا من ازدهار التجارة البريطانية والفرنسية وحررتها في مختلف أساكن بلاد الشام.

## الفصل الثالث

### العادات والتقاليد الاجتماعية

أولاً - الحياة العائلية والأفراح

أ - اختيار العروس

ب - الخطبة

ج - العرس

ثانياً - المآتم والأحزان

ثالثاً - الأعياد والمناسبات

أ - الأعياد المسيحية

ب - الأعياد الإسلامية

رابعاً - ألبسة السكان وأزيائهم

أ - ملابس الرجال

ب - ملابس النساء

خامساً - العمران والبناء

أ - بيوت الفلاحين وأثاثها

ب - قصور المقاطعيين ودورهم

سادساً - الأطعمة والغذاء

سابعاً - وسائل الترفيه والتسلية

أ - سهرات الجبليين وسمرهم

ب - ألعاب الفروسية

ج - رحلات الصيد والقنص

د - الغناء والموسيقى والطرب

هـ - وسائل الترفيه والتسلية لدى الأطفال

ثامناً - آدابهم وأخلاقهم العامة

تاسعاً - بعض الملاحظات والاستنتاجات



العادات والتقاليد هي مجموعة الأعراف والأخلاق والسجايا التي تحكم أي مجتمع. فما من مجتمع إلا ويتمتع بصفات تراوح بين الإيجابية والسلبية رسخت على مدى العقود والقرون بسبب تكرارها في العمل والتصرف حتى باتت قواعد عامة ترعى نظام الناس الاجتماعي وتضبط إيقاعه، وتحول دون مخالفته، كما أنها تقيد الخارجين عليه وتحدد العقاب بحقهم، ويتم ذلك من دون أن تتجسد السلطة المحاسبة بشخص معين بل يتم عبر المجتمع بأسره الذي يتحرك لتحديد مسؤولية المخالف واتخاذ العقوبة بشأنه. فلا يجد هذا الأخير نفسه إلا في وضع الإدانة والتجريم وقد يحاول الانتقام وإبداء ردة فعل تجاه ما أصابه، ولكنه لا يجد أمامه خصماً مدعياً أو مدعى عليه بل يجد مجتمعاً كبيراً ينفذ بحقه حكماً قاسياً بعد ادانته بمخالفة أعرافه وتقاليده وخصوصاً تلك المتعلقة بأدبياته العامة وأخلاقه.

ولئن كانت العادات والتقاليد تتأكد بحكم التكرار إلا أنها تتبدل وتتغير بفعل تطور المجتمع وتطور معاشه. فالبنى الفكرية - الأخلاقية للناس على علاقة وطيدة بنمط إنتاجهم وأوضاعهم الاقتصادية، وكلما تبدلت هذه الأوضاع تغيرت العادات والتقاليد عملاً بقاعدة «تبدل الأحكام بتبدل الأزمان». وقد نصاب ببعض الدهشة عندما نطلع على بعض الأعراف والتقاليد التي كان يأتينا أجدادنا في القرنين الثامن عشر والتاسع عشر وما كان فيها من الغرابة والمغالاة والانحراف عن الواقع السوي ومنطق الأمور. لكن دهشتنا تزول إذا ما نظرنا إلى ذلك بمنظار تلك الأيام الخوالي حيث كانت عاداتهم وأعرافهم وتقاليدهم ترتبط بواقع معاشهم الزراعي، وبأحكام نظامهم السياسي - الاجتماعي المقاطعجي حين لم تكن الثورة الصناعية التي عرفت أوروبا آنذاك قد بدأت بغزو بلادنا المشرقية، وكانت أوضاعنا الاقتصادية ترتع في نظمها التقليدية التي توارثها السكان منذ مئات السنين. لكن ما أن بدأت مفاعيل الغزو الأوروبي بالظهور في النصف

الثاني من القرن التاسع عشر وخصوصاً في فترة متصرفية جبل لبنان ١٨٦١ - ١٩١٤، حتى رأينا تبديلاً بارزاً شمل مختلف نواحي الحياة الاقتصادية والاجتماعية والسياسية والفكرية. وعلى الرغم من قصر هذه الفترة فإن التبدلات التي شهدتها البلاد فاقت الفترة الطويلة التي سبقتها بكثير من التغيرات الأساسية والجذرية من حياة السكان.

وإذا كانت الحياة الاجتماعية لأجدادنا تختلف من حيث العادات والتقاليد عن الحياة التي نعيش فيها اليوم إلا أنه يقتضي عدم المغالاة في التغيير. فالإنسان هو الإنسان لا تطراً عليه تبديلات جذرية إلا في الآماد البعيدة المدى، فحياة الإنسان وتصرفاته الأساسية هي واحدة في الماضي القريب كما هي الآن، وعاداته في الخطبة والزواج والولادة والوفاة والسكن والمأكل والمشرب كلها تقريباً واحدة، والتبديل الذي طرأ عليها تناولها من حيث الشكل لا الجوهر. في حين أن عادات أخرى خضعت لتطور اجتماعي فاق غيرها. فوسائل الترفيه والتسلية الآن مختلفة كلياً عما كانت عليه في الماضي ومع ذلك فإننا ما زلنا حتى اليوم وفي بعض القرى النائية حيث يعيش رجال يمارسون أعمال الزراعة والفلاحة وهم في قيافتهم ونمط معاشهم وعاداتهم أقرب إلى الماضي الذي نحن بصددده ولا شيء يربطهم بالعصر الذي هم فيه سوى أنهم يحبون فيه.

هذا الواقع المتطور لعادات الناس وتقاليدهم بفعل تطور أوضاع معاشهم يدفعنا في كل مرة نتعرض فيها لتلك العادات أن نلم بواقعهم الاقتصادي قبل السياسي وبنمط إنتاجهم ومعاشهم قبل روابطهم الحزبية والمقاطعية. أما وقد بحثنا هذه الموضوعات في الفصول السابقة فإن بالإمكان سبر غور حياتهم الاجتماعية وتفاصيلها ومعالجة حياة الناس العائلية وما يرتبط بها من أفراح وأتراح ومناسبات وأزياء وألبسة كانوا يرتدونها وأماكن سكنهم وأطعمتهم ووسائل الترفيه لديهم فضلاً عن طباعهم وآدابهم وأخلاقهم وسوى ذلك من الأمور المتعلقة بالعادات والتقاليد والأخلاق السائدة في مجتمع القرن التاسع عشر.

## أولاً: الحياة العائلية والأفراح

الزواج عماد الأسرة وبه استمرار النسل والحياة، يرمي الرجل منه إلى تكوين عائلة في منزل يتحصن به ويعيش مع زوجته وأولاده كما عاش هو مع والديه وأخوته. والفلاح القروي بشكل عام كثير الأولاد ينبغي من إنجابهم إلى تعزيز اليد العاملة لديه. وما أن يبلغ ابنه البكر سن البلوغ حتى يبادر إلى تزويجه، وكثيراً ما عاصر أحفاد أحفاده، ويستمر هؤلاء جميعاً يعيشون في بيت واحد، يأكلون من معجن وطبق مشتركين، وينامون على فرش يبسطونها على الأرض في الشتاء داخل العلية، وفي أيام الربيع والصيف على شرفة يدعونها السطحية. والسلطة الأولى في المنزل هي للجد الأعلى الذي يتولى رعاية شؤون هذه العائلة الكبيرة وشجونها.

والزواج كما هو اليوم لم يكن من الأمور السهلة أو اليسيرة نظراً للعادات والتقاليد الشكلية التي كانوا يخضعون لها. ولم تكن الصعوبات مقتصرة على توافر الأموال اللازمة وما تتطلبه الأعراس من جهاز وحاجيات وأغراض فحسب بل كان يخضع أيضاً لمعطيات عشائرية وطبقية واجتماعية واقتصادية تتوجب عليه بالتكافل والتضامن مع والده وأشقائه وأبناء عمه وأنسابه وسائر أقربائه، كون الزواج يتعدى صاحب العلاقة بالذات ليوحد روابط القربى بين أسرتين أو جبين أو عشيرتين، وهذا الزواج لا يمكن تنفيذه إلا بموافقة هؤلاء جميعاً لذلك سنرى أن بدء مسيرة الزواج تبدأ باختيار العروس ثم الخطبة ثم حفلة الزفاف.

### أ - اختيار العروس:

لعل اختيار العروس أو ما كانوا يسمونه «حطة العين» هو من أهم الأمور التي تقع على عاتق من يفكر بالزواج. لكن هذا الأمر ليس بالمستحيل في مجتمع قروي شبه مغلق كمجتمع جبل لبنان. والمجتمعات الزراعية توفر للرجل إمكانية الخيار كما توفر للفتاة الفرص نفسها. فطريق العين أو البثر تغص بالنساء والفتيات الذاهبات لملء الجرار صباحاً ومساءً، ومواسم الزيتون ودود القز والتوت، والإتيان بسلال التين والعنب كلها مناسبات للاختيار، لكنه خيار غير نهائي لأنه يفتقد إلى مشاهدة وجه الفتاة وسماع صوتها، وقد يساعده في إتمام

غرضه هذا إحدى قريباته أو والدته أو شقيقاته فيصطنعون حادثة معينة تؤدي إلى رؤيتها ومحدثتها<sup>(١)</sup>. وفي بعض الحالات يستحيل عليه ذلك فيكتفي برأي والدته أو شقيقته، وهذه الحالة كانت شائعة في المجتمعات الإسلامية في المدينة وفي بعض الأوساط الدرزية في الجبل<sup>(٢)</sup>. وقد لا تتمكن الفتاة من رؤية الشاب طالب الزواج وإذا أرادت أن تراه فلا يكون ذلك إلا من النافذة أو خصاص الباب أو بصورة خفية في الطريق من خلال منديلها الشاشي الذي تحتجب به والملاءة التي تغطي جسدها<sup>(٣)</sup>. وبخلاف ذلك فقد كان بإمكان الشاب المسيحي أن يرى الفتاة وينتقيها بنفسه<sup>(٤)</sup> لأن نساء النصارى لا يتخفين أبداً<sup>(٥)</sup>.

بعد اختيار العروس من قبل العريس أو أهله، يتولى والده معرفة رأي أهل الفتاة فيبعث برسول يسألهم رأيهم، فيستمهلون بعض الوقت لإعطاء الجواب ريثما يستشيرون أقاربهم، وقد يرفضون مباشرة ويحملون الرسول جوابهم النهائي، وبعضهم تظهر عليهم دلائل الموافقة الضمنية فيكرمون الرسول ويقدمون له «النعمانية» وهي عبارة عن أصناف متعددة من الحلوى كالتين المجفف والزبيب وغيرها<sup>(٦)</sup>. وكذلك يفعل أهل العريس فيستشيرون ليس فقط الأقرباء بل ربما استشاروا الأبعدين وأهل المحلة وأرباب الحل والعقد<sup>(٧)</sup>. وقد يكون للشيخ المقاطعجي دور مهم في تقرير الزواج فيستشيرونه أو يوسطونه في الأمر لأن الفريقين أو أحدهما من أتباعه أو سميته<sup>(٨)</sup>.

(١) لحد خاطر، العادات والتقاليد اللبنانية، منشورات دار لحد خاطر، بيروت، الطبعة الرابعة، ١٩٨٥، ج ١، ص ٢٤٠.

(٢) المرجع السابق نفسه، ج ١، ص ٢٣٨ و ٢٥٠.

(٣) H. Guys, Beyrouth et le Lib., T. 1, p. 57. أيضاً: فؤاد الخوري، من مشارف المئة، لبنان وجوه حضارية، ص ٥٢.

(٤) فؤاد الخوري، من مشارف المئة، ص ٥١.

(٥) H. Guys, Op. Cit., T. 2, p. 71.

(٦) ناصيف اليازجي، رسالة تاريخية في أحوال لبنان في عهده الإقطاعي، عني بنشرها تباعاً في مجلة المسرة، والتعليق على حواشيتها الخوري قسطنطين الباشا المخلصي، مطبعة القديس بولس، حريصا، بدون تاريخ، ص ٢٢.

(٧) لحد خاطر، العادات والتقاليد، ج ١، ص ٢٥١.

(٨) انظر وثائق المركز الوطني للمعلومات والدراسات، الوثائق رقم ٦٣٦٢ و ٦٣٦٣ و ٦٣٧٤ و ٦٣٧٨.



وفي كل الحالات يبقى لابن عم الفتاة الحق بالأفضلية في الاقتران بها. لذلك كان لا يعطى قول بالموافقة إلا بعد استشارة ابن عمها ليستوثق من إسقاط حقه في الأفضلية. وهذا الأمر كان معمولاً به لدى جميع طوائف الجبل وخصوصاً الطائفة الدرزية الشديدة الحفاظ على التقاليد العربية الأصيلة<sup>(١)</sup>.

والرجل عادة بصفته الولي على النفس وصاحب العصبة والعصمة، هو الذي يعطي الموافقة الأولية والنهائية في زواج ابنته. وغالباً ما كان يعطي الموافقة دون استشارة الفتاة أو علم والدتها، بل يعطي قوله السلبي أو الإيجابي حسب المعطيات المتوافرة لديه وحسب الاستنساب الذي يرتثيه<sup>(٢)</sup> كأن يكون طالب الزواج من طبقة أدنى من طبقة أهل الفتاة، فيرفضه والدها بحجة أنه «ليس من مزايجه» لأن الزواج في الجبل آنذاك يتم داخل أبناء الطبقة الواحدة فالأمراء يتزوجون من الأمراء، وطبقة المشايخ يتزوجون من طبقتهم، والعامة من العامة. والطبقة الواحدة ليس كلها سواء بل هناك فروقات فيما بينها فالمشايخ مثلاً كان منهم الحكام وغير الحكام وكان منهم الكبار والصغار ولكل طبقة أصهارها ومزايجه<sup>(٣)</sup>. والذي يثير الدهشة في موضوع الاستشارة والرضى هو أن يلجأ الرجل إلى استشارة أقاربه وجيرانه وحتى الشيخ المقاطعجي ولا يستشير زوجته أو يأخذ موافقة ابنته صاحبة العلاقة، ربما لأن العواطف والمشاعر ليس لها محل عنده أو بسبب حداثة الفتاة وصغر سنها إذ إنها تطلب للزواج وهي في السنة الرابعة عشرة أو الخامسة عشرة من عمرها<sup>(٤)</sup>. وهي في هذه السن لا يمكنها أن تعطي رأياً سليماً كونها لا تزال أقرب إلى الطفولة منها إلى سن البلوغ أو الرشد.

## ب - الخطبة:

بعد إتمام عملية الاختيار وتبادل الرضى بين أهل العروسين، تأتي الخطوبة.

(١) لحد خاطر، العادات والتقاليد، ج ١، ص ٢٥٢.

(٢) H. Guys, Op. Cit., T. 1, p. 57. أيضاً: لحد خاطر، العادات والتقاليد، ج ١، ص ٢٥٤،

وخنشت، طرائف الأمس، ص ٧٦.

(٣) لحد خاطر، العادات والتقاليد، ج ١، ص ٢٤٠ - ٢٤١.

(٤) H. Guys, Op. Cit., T. 1, p. 57.

والخطوبة هي تعاهد على الزواج، وهي من حيث المبدأ إفساح في المجال أمام الخطيبين لاجتماع أحدهما بالآخر لمعرفة أخلاقه ونفسيته. فضلاً عن كونها مرحلة اختبار وتجربة وامتحان وتبليغ وإعداد للعرس<sup>(١)</sup>.

وتتشابه الخطوبة لدى جميع الطوائف من حيث مضمونها وجوهرها، ولا تختلف إلا في بعض الأمور الشكلية. وهي عند المسيحيين تعطي الخطيبين حرية أكبر من تلك الموجودة لدى الدروز بحكم العادات الصارمة آنذاك. وفي الموعد المحدد للخطبة، كان أهل العريس يتوجهون إلى منزل أهل العروس حاملين معهم بعض الهدايا من الملابس والحلوى، وبعض المصاغ حسب الوضع المادي للعريس، وقد يرافقهم العريس أو يتخلف، كذلك الكاهن. وبعد مجاملات يتبادلها الفريقان وتتسم بالتصنع والمواربة مع إظهار عدم التلهف أو القبول بسرعة خوفاً من اتهامهم بالخطبة، كان أهل العروس يوافقون<sup>(٢)</sup>، فتقدم الهدايا إلى العروس، وإذا كان هناك رجل دين فإنه يلبس الخطيبين الخاتمين ثم يصلي عليهما صلاة طقسية بين أنوار الشموع ومجامر البخور والصليب في يده يرفعه مراراً فوق رأسيهما مباركاً داعياً لهما بالتوفيق. ثم يضع محضراً بذلك ويوقعه الخطيبان وبعض الشهود. وإذا لم يكن هناك رجل دين فإن والد الخطيب، يلبس الخطيبة محبسها في حين يلبس والد الخطيبة الخطيب محبسه في جو من الدعوات والتمنيات<sup>(٣)</sup>. ويعتبر النصارى أن العقد الذي ينظمه الكاهن كأنه نصف سر مقدس<sup>(٤)</sup>. ثم تقدم القهوة والحلوى وهي عادة شيء من الزبيب والتين وحب الصنوبر والجوز وأحياناً العسل بشهده<sup>(٥)</sup>.

أما الخطبة عند الدروز<sup>(٦)</sup> فليس لها شكل معين، وهي لا تختلف عن الخطبة

(١) لحد خاطر، العادات والتقاليد، ج ١، ص ٢٥٣.

(٢) أنيس فريجة، القرية اللبنانية، ص ١٦٦ - ١٦٨.

(٣) لحد خاطر، العادات والتقاليد، ج ١، ص ٢٥٧.

(٤) H. Guys, Beyrouth et le Liban, T. 2, p. 71.

(٥) أنيس فريجة، القرية اللبنانية، ص ١٦٧.

(٦) انظر هند شرف الدين، الطقوس والشعائر عند الموحدين الدروز، دراسة أعدت لنيل دبلوم الدراسات المعمقة في الاثنولوجيا، إشراف الدكتور ادوار القش، الجامعة اللبنانية، معهد العلوم الاجتماعية، الفرع الأول، بيروت ١٩٨٧، ص ٥٠ - ٥٣.

لدى النصارى، ولكنها ليست طقسية. وقد يسبقها لقاء بين أهل العروس وأهل العريس يسمونه «التميم»، ولا يرافقهم العريس أبداً، وبعد مجاملات وأحاديث تدور على الرغبة في تقارب العائلتين وتجديد روابط الأهلية والصداقة بينهما، تقدم للعروس هدية هي عبارة عن بعض الألبسة، ونادراً ما يقدم المصاغ والحلي. ويقوم المشايخ بقراءة بعض الآيات القرآنية والأدعية الخاصة بتلك المناسبة. ثم يقدم بعض الحلوى كالزبيب والتين المجفف والمعكرون والزلاية وغيرها يسمونها النعمانية احتفاء بتلك المناسبة. وليس لفترة الخطبة من أجل محدد، فقد تطول أو تقصر لدى الطوائف الإسلامية حسبما تقتضيه مصلحة العروسين وإتمام جهازهما وتحضير منزلهما. أما عند النصارى فلا يجوز أن تتجاوز مدة الخطبة لغير مبرر شرعي مدة السنة<sup>(١)</sup>.

### ج - العرس:

تختلف أعراس أبناء الجبل باختلاف انتمائهم الطبقي والطائفي. فأعراس أصحاب الألقاب من المقاطعجين سواء أكانوا أمراء أو مقدمين أو مشايخ، وما كان يجري فيها من مبالغة وإسراف في الغناء والرقص والمأكل والمشرب تمتد على مدى ثلاثين أو أربعين يوماً تختلف عن أعراس عامة الناس أو الفلاحين الذين بالكاد يقومون بأود معيشتهم. وكانت أعراس النصارى تختلف عن أعراس الطوائف الإسلامية كما سنرى، حتى أن عادات وتقاليد الأعراس داخل كل طائفة كانت مختلفة ولم تزل. ولا مبالغة إن قلنا أن التباين لم يكن على المستويين الطبقي والديني فحسب بل كان أيضاً داخل عائلات الجبل وبين قراه ودساكره لكنها جميعها اختلافات في التفاصيل ولا تمت إلى جوهر الزواج كأن يتناول العقد أحد عيوب الرضى مثلاً.

والقاسم المشترك بين جميع الطوائف أنه بعد تحديد يوم العرس ينصرف أهل العروسين للتحضير لهذا اليوم السعيد. فأهل العروس يبدأون بوضع اللمسات الأخيرة على الجهاز الذي تكون قد أعدته العروس بعد خطوبتها بمساعدة عريسها. وأهل العريس ينصرفون إلى تجهيز غرفته إذا كانوا من أصحاب السعة

(١) H. Guys, Op. Cit., T. 2, p. 71.

والغنى ويبدأون بإعداد ولائم المأكّل والمشرب لأن العرس قد يستمر أكثر من سبعة أيام. وكانت تسبق يوم الزفاف سهرات يتخللها طعام وشراب ورقص وغناء.

ينتقي طالب الزواج لدى النصارى اشبينه، وكذلك العروس، ومهمة هذين إرشاد العروسين إلى واجبات كل منهما نحو الآخر، وتوضيح ما غمض عليهما من أسرار الحياة الزوجية، كما يقومون بدعوة أهل القرية إلى العرس. ويتوافد المدعوون كل ليلة إلى منزل العريس حيث تقام سهرة صاخبة تردد فيها أغاني «المعنى والقرادي والقصيد» وبعض أناشيد الرقص والحورية المفرحة ويستعملون آلات الطرب المؤلفة من دربكات ودفوف وأعواد وشبابات ومجاوز وغيرهم. وتقدم صحون النقل وكؤوس الخمر والتبغ ويرقص بعضهم بالسكاكين وآخرون بالحكم (السيف والترس) ويرقصون الدبكة على صوت المجوز والمنجيرة والناي والربابة. ثم يقدمون الطعام وأنواع الحلوى<sup>(١)</sup>. وهكذا يكررون الأيام السبعة يعملون في النهار في حقولهم ومزارعهم ويسهرّون في الليل، ويستمرّون على هذا المنوال إلى أن يحين أجل الزفاف<sup>(٢)</sup>.

أما منزل العروس في تلك الفترة فيكون هادئاً فلا يظهر أهل العروس أية بهجة كي لا يقال إنهم يتملصون بسرور من ابتهم<sup>(٣)</sup>. وتلازم العروس منزلها مع بعض مثيلاتها يعملن على إتمام جهاز العرس وتحضير العروس لهذا اليوم المشهود في حياتها. فتقبل بعض النسوة على العروس لغسلها بالصابون وتقديم بعض الطيوب لها. كما يؤتى «بالشّلغين»<sup>(٤)</sup> لنزع الزغب، والحنة لخصب يديها وشاركها في ذلك بعض النساء. وفي اليوم التالي أي اليوم الذي يسبق الزفاف يؤتى بالماشطة لبرزة العروس ويساعدها في ذلك الإشبينات. فيضعن على وجهها الأصباغ والمساحيق، ويكحلن عينيها، ويزججن حاجبيها ويجعدن شعرها وينظن بجداولها الضفائر من النقود الذهبية والفضية، ويرسلن على كتفيها القفوية

(١) خنشت، مرجع سابق، ص ٩٥ و ١٠١.

(٢) لحد خاطر، العادات والتقاليد، ج ١، ص ٢٧٠ - ٢٧٨.

(٣) H. Guys, Beyrouth et le Liban, T. 2, p. 71-72.

(٤) الشّلغين، مواد مكرية تستعملها النساء لنزع الشعر.



والعقائص ويعصبن جبينها بالشبكة ويضعن في سالفها المالويات وفي عنقها الصنوبرية والكرذان والعقود وحبال الخشخش، وفي معصمها الأساور والدمالج وفي أذنيها الأقراط وفي رجليها الخلاخيل المزينة بالحجول وفي أصابعها الخواتم وعلى صدرها باقات الزهر<sup>(١)</sup>. وكان لباسها بدلة جوخ بنفسجية أو زرقاء قوامها قنار طويل تزينه أزرار نحاسية صفراء مشقوق من الأمام وفوقه وشاح من حرير أبيض شفاف يغطيها من قمة الرأس إلى أخمص القدمين<sup>(٢)</sup>. وكانت بعد انتهاء برزتها تؤمر بالجلوس على مرتبة عالية وبإطباق جفنيها والسكوت واستواء الرأس وذرف الدمع من حين إلى آخر حتى لا يظن أهلها أنها فرحة بمغادرتهم، وهذا ما يسمونه «صمدة العروس». ثم تعمد النساء المدعوات إلى الرقص والغناء ويقدم لهن النقل والحلويات<sup>(٣)</sup>.

ويتساوى الدروز والنصارى في مجمل هذه العادات والتقاليد، فأعراسهم متشابهة لأنهم يعيشون في مناطق مشتركة، والخلاف الأساسي بينهما هو أن زواج النصارى يتم في الكنيسة وتتبع فيه مراسيم طقسية معينة يسمونها الإكليل، في حين أن عقد الزواج لدى الدروز هو عقد إسلامي مدني يجريه رجل دين بموافقة صريحة من العروسين وتؤخذ شهادة شاهدين أو أكثر. وكان يسبق كتابة «الصداق» اتفاق بين أهل العروسين على مهر مقدم ومؤجل، فالمقدم ما يقدمه العريس للعروس قبل الزفاف من مصاغ ذهبي أو فضي أو مفروشات، والمؤجل لا يستحق إلا بحلول أحد الأجلين الطلاق أو الوفاة، ويكون عادة عبارة عن مبلغ من المال أو الذهب أو الفضة أو عقار. وهذا المبلغ على الزوج تأديته في حال إقدامه على طلاق زوجته تعسفاً ويكون حقاً من حقوقها لتقوى به على الحياة بعد طلاقها. كذلك يستحق لها الصداق إذا توفي زوجها وأرادت الزوجة الرجوع إلى بيت أهلها.

ويوم الإكليل بالنسبة إلى النصارى هو يوم الزفاف وقد سمي كذلك لأن

(١) لحد خاطر، العادات والتقاليد، ج ١، ص ٢٨٠.

(٢) المرجع السابق نفسه، ج ٢، ص ٢٦٨.

(٣) أنيس فريجة، القرية اللبنانية، ص ١٧١ - ١٧٢. أيضاً: خنشت، مرجع سابق، ص ١١٧ - ١٢٠.

الكاهن يترأس حفل الزفاف ويقوم بوضع إكليل على رأس كل من العروسين، ويؤثر النصارى أن يكون يوم أحد تيمناً ببركاته وكراماته<sup>(١)</sup>. ويأتي أهل العريس في موكب إلى منزل العروس لاصطحابها مع أهلها إلى الكنيسة، فيسير الجمع في موكب مشترك وقد يأتي كل منهما في موكب خاص، بينما يذهب أهل العريس أو بعضهم إلى منزل العروس لاصطحابها إلى الكنيسة، ومن العادات أن تجري أمام منزل العروس مشاجرة وهمية بين أهل العروسين عندما يبدي أهل العروس تلكؤاً في الذهاب إلى الكنيسة<sup>(٢)</sup>. وفي الكنيسة يقوم الكاهن بإجراء المراسم الدينية المتبعة. وبعدها يعود موكب العروسين إلى منزل العريس. وإذا كانت العروس من غير قرية فيذهب أهل العريس إلى منزل العروس ويصطحبونها مع أهلها إلى الكنيسة، وقد يرافقهم العريس، وفي منزل العروس كان أهلها يطلبون من أهل العريس القيام بأعمال تدل على أنهم جديرون بالعروس ويستحقونها، فيلقون إليهم جرنًا طالبين من أحدهم رفعه وهذا ما يسمونه «بَقِيْمَةُ الجُرْن» أو مَخْلًا ثقيلًا لقلع الحجارة أو إصابة علام أو هدف أو نشان برصاص بنادقهم<sup>(٣)</sup>، وهي مظاهر مشتركة، كانت موجودة لدى مختلف طوائف جبل لبنان. وكانت تتشابه بحكم التجاور السكني الجغرافي والمناطقي. وكان أهل العروس يماطلون في التوجه إلى الكنيسة قبل إتمام هذه الموجبات الشكلية، لذلك كان أهل العريس يلحون في دعوة الذين يتمتعون بقوى عضلية وجسدية أو الذين يحسنون الرماية، ويكرمون وجودهم لأنه عليهم يتوقف مكانة أهل العريس وجدارتهم بالعروس التي يطلبونها<sup>(٤)</sup>.

(١) لحد خاطر، العادات والتقاليد، ج ١، ص ٢٨٤.

(٢) أنيس فريجة، القرية اللبنانية، ص ١٧٢.

(٣) لحد خاطر، العادات، ص ٢٨٧ - ٢٨٨. أيضاً: محمود خليل صعب، قصص ومشاهد، ص ١٢٧ - ١٢٨. ويذكر هنري غيز أنه كان في الجبل عادة درج عليها الأهالي، لكن الأمير بشير ألغاها في مطلع القرن التاسع عشر. وكانت تقضي بعدم تسليم العروس إلا بعد أن يصيب أحد أفراد أهل العريس هدفاً ما يعلق في طرف ركيزة عالية. كما ذكر أيضاً أنه لم تكن العروس تسلم إلا بعد قتال وهمي وينتهي بظفر أهل العريس، وإذا لم يأتهم الظفر أرجىء التسليم إلى يوم ثانٍ.

H. Guys, Op. Cit., p. 73-74.

(٤) لحد خاطر، العادات والتقاليد، ج ١، ص ٢٨٧.

كانت عودة الموكب بعد الإكليل تتم والعروس ممتطية بغلاً أو فرساً إذ لا يجوز مطلقاً أن تقطع الفسحة التي تفصل بين بيتها ومسكنها الزوجي مشياً على الأقدام، حتى وإن لم يفصل بينهما سوى زقاق واحد<sup>(١)</sup>، وإلى جانبها العريس<sup>(٢)</sup> راكباً مطية أخرى، مرتدياً بدلة جوخ رصاصية، وسروالاً واسعاً، وكبراناً وصدرية مزركشة بالحرير والقصب ذات أزوار متلازمة تقابلها عرى بعددها. وقد يسير ماشياً على الأقدام في مقدمة الموكب وعروسه ورائه راكبة على دابة وسط المدعويين الذين يضجون بأهازيج الفرحة والزلاغيط والغناء والحورية ولعبة الحكم وإطلاق الرصاص<sup>(٣)</sup>. وكلما مروا أمام منزل أحد أفراد القرية، ترشقهم الصبايا بالأزهار والأرز<sup>(٤)</sup>. وما أن يصل الموكب إلى دار العريس حتى تبادر أم العريس إلى رشقهم بماء الزهر أو الورد وتشر عليهم الملابس والأرز وبعض الدراهم، ثم تناول العروس خميرة تلصقها على مدخل الباب دلالة على الخير والكثرة. وقد تعتمد إلى تبخير العروس. ومن عاداتهم أيضاً إدخال العروس إلى بيتها «بالمقلوب» أي وجهها إلى الخارج كي تكون «دخلة بلا ظهرة»<sup>(٥)</sup>.

ومن عادات الجبلين تنقيط العروسين بهدية رمزية أو بمبلغ من المال<sup>(٦)</sup>، فبعضهم يهدي العريس رأس غنم أو ماعز. ومنهم من يقدم «قفف» من الأرز، وقوالب سكر وزقاق خمر وعدل حنطة، وكل يتبرع بحسب قدرته وإمكاناته. وتنقط والددة العريس العروس بمبلغ من المال يسمى خلعة الدار، وقد ينقطها حوها وإخوة زوجها أي أسلافها أيضاً<sup>(٧)</sup>. أما هدية الشيخ المقاطعجي فكانت

- 
- (١) خنشت، مرجع سابق، ص ١٢٣، أيضاً: H. Guys, op. cit. T2, p. 72.
- (٢) في بعض الأحيان لم يكن العريس يخرج لجلب عروسه، بل يمكث في منزله منتظراً قدوم موكب العروس بفارغ الصبر.
- (٣) انظر الوثيقتين رقم ١٨ و ١٩. ووثائق المركز الوطني، الوثيقة رقم ١٠٩٣. أيضاً: أغاني الأعراس لدى فريدريك معتوق، العادات والتقاليد الشعبية اللبنانية، جروس برس، طرابلس ١٩٨٦، ص ٤٧ وما يليها.
- (٤) لحد خاطر، العادات والتقاليد، ج ١، ص ٢٦٨ و ٢٩١.
- (٥) أنيس فريجة، القرية اللبنانية، ص ١٧٤. أيضاً: H. Guys, Op. Cit., T. 2, p. 73.
- (٦) انظر وثائق المركز الوطني، الوثيقة رقم ٦٣٧٩.
- (٧) خنشت، طرائف الأمس، غرائب اليوم، ص ١٢٨ - ١٣٠.

عبارة عن خلعة، هي عادة حلة أو فروة أو جبة أو عباءة من صوف أو حرير، أو ثوباً أو غير ذلك من الأشياء يمنحها إلى العريس من أبناء الفلاحين التابعين له. وقد يزور الشيخ أهل العريس فيخف هؤلاء لاستقباله خارج البلدة ويحدون له. كذلك نساء المقاطعجي قد يزرن العروس وينقطنها بثوب أو ببعض الحلي<sup>(١)</sup>. في حين أن أهل العروس يقدمون لابتئهم هدية عند زيارتهم لها في اليوم الثامن بعد الزواج وتكون قيمتها بين عشرين ومئة قرش<sup>(٢)</sup>.

أما جهاز العروس الذي يكون قد أعد في خلال الخطبة، فيتألف غالباً من صندوق من خشب صلب منقوش أحياناً، وفرشة كاملة وطراحة، ومساند وبقج ثياب مع ملابس، وسجادة أو بساط، وبعض أشغال يدوية وأدوات مطبخية نحاسية<sup>(٣)</sup>. وجرت العادة عند نقل الجهاز من منزل العروس إلى منزل العريس أن يتم عرضه على العرسية للتباهي والعنجهية بما قدمه أهل العروس<sup>(٤)</sup>. وقد ينقل عشية الزفاف في موكب فخم، ويكثر هذا الجهاز أو يقل بحسب ثروة الأشخاص وأهلهم. وهو عند الفقراء عبارة عن فرشة واحدة وبقجة ثياب وأدوات الطبخ ومسرجة وحزمة فتائل أو أشياء أخرى تافهة الثمن<sup>(٥)</sup>. في حين يتألف جهاز الأميرات من قمصان وسراويلات من الحرير، وفستان من الحرير موشى بالذهب وآخر من مخمل أسود أو قرمزي فيه ضفائر وأهداب مقصبة، وهو مبطن بنسيج حريري مصمغ أو طري مهدل، وكشمير للشتاء، ومنديل حريري للصيف وجوارب للشتاء وبوابيج<sup>(٦)</sup>. أما حلية الرأس فطنطور مذهب ومرصع بحجارة كريمة دقيقة من الماس والآلء، وعليه منديل وضعت عليه لآلء وتعلق في أطرافه نحو عشرين شريطة في رأس كل منها دينار أو قطعة من ذهب<sup>(٧)</sup>.

(١) لحد خاطر، العادات والتقاليد، ص ٢٦٩ - ٢٨٤.

(٢) H. Guys, Beyrouth et le Liban, T. 2, p. 73.

(٣) خنشت، المرجع السابق، ص ٨٧ - ٨٨.

(٤) لحد خاطر، العادات والتقاليد، ج ١، ص ٢٨٦.

(٥) H. Guys, Beyrouth et le Liban, T. 1, p. 57.

(٦) انظر الوثيقة رقم ١٧ وتحتوي على قائمة بجهاز سمعانية وهي خادمة لجناب الشيخ قنصوه الخازن ويلاحظ فيها أنها لا تقل أهمية عن جهاز إحدى كريمات الأعيان والمشايخ. راجع أيضاً: وثائق المركز الوطني، الوثيقة رقم ٥٩٧٤ وهي عبارة عن قائمة بجهاز الست أسما.

(٧) H. Guys, Op. Cit., T. 2, p. 107.



وما يقال عن أعراس النصارى كذلك يقال عن أعراس الدروز. ولكن كتابة الصداق عند الدروز تتم غالباً يوم العرس. وما إن يحل موكب العريس في دار العروس حتى ينفرد رجال الدين جانباً فيقرأون الفاتحة مباركين الزواج، ويتولى أحدهم كتابة الصداق بوجود ولي أمر العروس وولي أمر العريس وغالباً ما يكون والدهما. وتأخذ إحدى النساء الموثوقات موافقة العروس الصريحة وتنقلها إلى رجل الدين الذي يتولى أمر الكتابة، وتأخذ موافقة الشهود<sup>(١)</sup>. وبعدها يتم تقديم الشراب والحلوى ثم تنتقل العروس في موكب حافل إلى منزل عريسها الذي يكون بانتظارهم في المنزل مع بعض الشبان.

يقول أنيس فريجة: «إن العرس الدرزي يتميز بكثير من الرصانة والوقار، ويختلف عن العرس النصراني الصاخب وهذه الرصانة وهذا الوقار ناتجان عن الرصانة الدرزية والوقار الدرزي. فإن الغناء والرقص والشراب والزلاغيط والتراويد وضروب التعجيز من الأمور التي لا ينظر إليها الدرزي الوقور بعين الرضى فإنها لا تتلاءم مع قوانين الزهد والتقشف الذي يفرضه الدين»<sup>(٢)</sup>.

ينصرف الرجل بعد مرور أسبوع على زواجه إلى أعماله العادية، في حين تنصرف عروسه إلى تدبير شؤون المنزل. وبما أن العرائس لسن جميعهن من طبقة واحدة، لذلك اختلفت أشغالهن. فزوجات الأمراء والمشايخ يقتصر عملهن على الأشغال المنزلية وأعمال الإبرة والغزل والتطريز ونسج الجوارب والتنانير والعراقيات وخياطة الملابس. بينما تنصرف نساء الفلاحين إلى رعاية الماشية وجمع الحطب وحصاد الزرع وجمع الزيتون وتربية دود القز ونقل جرار الماء، وغير ذلك من الأعمال المنزلية المساعدة<sup>(٣)</sup>.

ليست أعراس أبناء الجبل كلها على الشكل الذي ذكرنا بل هي تخضع للإمكانات المادية للعريس وأهله كما تخضع للتراتبية الطبقية للعروسين. فزواج

(١) انظر الوثيقة رقم ١٦ وهي عقد زواج أحد أبناء دير القمر الدروز وعليه توابع شهود الحال: حمود الشحاري وعلي السعدة وصالح اللحام وجمال الشحاري وعمار غنام ومحمود القاضي وشاهين الشحاري وغيرهم.

(٢) فريجة، القرية اللبنانية، ص ١٧٠ - ١٧١.

(٣) خاطر، العادات والتقاليد، ج ١، ص ٢٢٤. أيضاً: H. Guys, Op. Cit., T. 2, p. 74.

أبناء المشايخ يختلف عن زواج أبناء الفلاحين، وقد تستمر أعراس أبناء المشايخ لعدة أسابيع، وهي تحتاج كما رأينا إلى مبالغ طائلة بسبب النفقات الباهظة التي يتكلفتها هؤلاء كل ليلة، في حين أن أبناء الفلاحين لا قدرة لهم على الإنفاق، وقد يضطرون إلى الاستدانة أو استعارة بعض اللوازم والألبسة أو إقامة العرس في علية واسعة لأحد أبناء البلدة، حتى أنه لم يكن بالأمر المستهجن أو المعيب أن يشارك عدة أشخاص في وليمة العرس التي تقام بعد الإكليل<sup>(١)</sup>.

ومن الأمور الأساسية التي لم تخضع للتبديل أو للتغيير وإنما كرس في ما بعد لدى جميع الطوائف والمذاهب بنصوص قانونية لأنها من صلب العقيدة الدينية، المسائل الأساسية المختصة بالأحوال الشخصية. فزواج النصارى أبدي سرمدي غير قابل «لا للفراق ولا للطلاق». في حين أن زواج المسلمين (السنة والشيعة) مختلف، فلهم الحق بالزواج من أربع نساء في آن، والطلاق جائز عندهم وهو بيد الرجل. بينما الدرّوز لا يجمعون بين امرأتين في آن بل يكتفون بواحدة، والطلاق جائز عندهم، لكنه مستقبح، وهو أبغض الحلال إلى الله ورسوله، وإذا تم فلا رجوع عنه، وعلى الرجل أن يدفع الصداق كما هو مذكور في عقد الزواج<sup>(٢)</sup>.

تقيم المرأة بعد زواجها مع أهل زوجها، فتتخبط معهم في أسرة واحدة متجانسة، لها ما لهم، وعليها ما عليهم، ولأنها من الطبقة الاجتماعية ذاتها فتقوم بالأعمال التي يقوم بها سائر أفراد الأسرة، ولا تملك في أي منها. فالجميع سواسية يأكلون من معجن واحد وعلى طبق واحد وتحت إشراف الجد الأكبر سناً. والجبلي كمزارع وفلاح محب للأولاد فلا ينقضي الحول إلا ويبدأ الأبناء بالتوالي. ويقول هنري غيز إن «الجبليين يرون في الزواج عملاً مشرفاً يرفع من

(١) فريجة، القرية اللبنانية، ص ١٧٥ - ١٧٦.

(٢) للتوسع بهذه الموضوعات انظر:

- حليم تقي الدين، الأحوال الشخصية عند الدرّوز، وأوجه التباين مع السنة والشيعة، منشورات المجلس الدرزي للبحوث والإنماء، بيروت ١٩٨١.

- بشير البيلاي، قوانين الأحوال الشخصية في لبنان، دار العلم للملايين، بيروت ١٩٧٩.

- أمين طليح، أصل الموحدين الدرّوز وأصولهم، قدم له سماحة الشيخ محمد أبو شقرا شيخ عقل الدرّوز، دار الأندلس، بيروت ١٩٦١.

قدر الرجل ويبتهجون إلى أبعد مدى إذا كان ولدهم الأول ذكراً. وهم يعلنون هذه الولادات بهتافات الفرح الصاخبة، وقد يطلقون العيارات النارية. أما إذا كان المولود بنتاً فبالسكون الكئيب<sup>(١)</sup>، ولشدة حزنهم يقولون «إن العتبة في البيت تحزن أربعين يوماً كلما ولدت فيه بنت»<sup>(٢)</sup>. ولا عجب في ذلك لأن المجتمع الشرقي قائم على مبدأ العصوبة فالبنت مصدر هم وانشغال بال بينما الصبي مصدر قوة وسند، فضلاً عما ينتظره من أعمال زراعية عندما يبلغ أشده.

وما إن تعلن الولادة حتى يتوافد المهثون إلى منزل والده للتهنئة، وكل منهم يحمل هدية (نقوط) على قدر طاقته، وغالباً ما تكون قوالب من السكر أو دجاجاً أو قففاً من الأرز والبن أو البيض أو الصابون أو الزيت. وقد تكون مبلغاً صغيراً من المال. وكان يقدم للمهثين ضيافات من نقل وشراب ومغلي اليانسون المحلى بالدبس أو السكر وعليه جوز ولوز وصنوبر. كما كانوا يقدمون الفاكهة والحلوى كالملبس والزبيب والتين المجفف والقضامي وغير ذلك<sup>(٣)</sup>، وتقدم القلبة أي القمح المسلوق المحلى وعليه الجوز واللوز والصنوبر عندما تنبت أسنان الطفل وتسمى سنّينة.

وانفرد المسلمون على اختلاف مذاهبهم بإجراء عملية الختان (التطهير). وكانوا يجرونها أحياناً في اليوم السابع بعد الولادة، وقيمون احتفالاً بذلك يحضره الأهل والأصدقاء وقد يقيمون العراضات ويلعبون بالسيف والترس مع الغناء والموسيقى، وقد اختص بعملية التطهير رجل عرف باسم «المطهر» وكان يتجول في المدن والقرى الإسلامية منادياً بأعلى صوته ليعلم أهل الأولاد بوصوله. وما أن يدري الأولاد الذين بحاجة إلى الختان بقدومه حتى يفرون إلى الأماكن البعيدة مختبئين في الحقول والأودية. ويقوم الشبان بملاحقتهم وإلقاء القبض عليهم وحملهم إلى ذويهم لختنهم. في حين انفرد النصارى بعملية التنصير وهي حفلة يمنح فيها المولود سر العماد الذي يصبح بموجب نصرانياً. وكان يتم عادة في

(١) H. Guys, Op. Cit., T. 2, p. 64 et 70.

أيضاً: ريچنكوف وسمبليا نسكايا، مصدر سابق، ص ١٤٤.

(٢) خاطر، العادات والتقاليد، ج ١، ص ٣١٥.

(٣) خنشت، مرجع سابق، ص ١٣٤.

اليوم الثامن لولادة الطفل<sup>(١)</sup>.

### ثانياً: المآتم والأحزان

المآتم والأحزان هي نتائج طبيعية لاندرج الإنسان بالوفاة، وانتقاله من دار الحياة الفانية إلى الدار الأخرى. وبما أن كل إنسان مائت ولا بقاء إلا لله وحده، فقد عرف مجتمع جبل لبنان في حالات المآتم والأحزان أعرافاً وتقاليد، بعضها مستمد من انتماء المتوفى إلى إحدى الديانات والمذاهب، وبعضها مما حملته القبائل الوافدة من مواطنها الغربية، أو مما تبدل وتغير بفعل الزمن وبحكم مقتضى الحال. إلا أن أغلب تقاليدنا وعاداتنا في المآتم والأتراح، وبها ينحصر بحثنا، متشابهة ومتقاربة باستثناء بعض الأمور الفرعية المختصة بالصلاة التي يجريها رجال الدين المكلفون الصلاة على الميت.

ففي حالتي الوفاة المفاجئة أو الناتجة عن المرض، فإن الإعلان عنها يتم فور وقوعها، فيخطر عموم الأقارب والأصدقاء والمعارف<sup>(٢)</sup> حيث يباشر بعضهم بغسل الميت وتجهيزه وإلباسه ثيابه. ثم يسجونه وتلتف النساء حول الجثة نائحات باكيات. ولأبناء الجبل وسائل في إعلان النعوى فقد تكون بواسطة جرس الكنيسة حيث يقرع دقات متقطعة يعرف منها أنها «دقات حزن»<sup>(٣)</sup>. أو تكون بواسطة المناداة فيصعد مؤذن القرية أو ناطورها على ربوة أو مثذنة أو سطح بيت مشرف وينادي بأعلى صوته: «سبحان الحي الدائم، انتقل إلى رحمة ربه المرحوم فلان، أو المرحومة فلانة»<sup>(٤)</sup>. ثم ترسل النعوى إلى القرى المجاورة وإلى أقارب المتوفى بواسطة رسل يتطوعون لهذه المهمة. وإذا كان المتوفى من الزعماء المقاطعيين أو الأعيان أو من كبار رجال الدين فإنهم يتوسعون في النعي، وقد يشمل عدداً كبيراً من القرى. ولا يلبث المعزون كثيراً، ويبدأون بالتوافد إلى بلدة

(١) خاطر، العادات والتقاليد، ج ١، ص ٣٢٩ - ٣٣١.

(٢) H. Guys, Op. Cit., T. 2, p. 76.

(٣) فريجة، القرية اللبنانية، ص ٢٠٧. ولحد خاطر، العادات والتقاليد، ج ١، ص ٤٠٣.

(٤) علي الزين، العادات والتقاليد في العهود الإقطاعية، ص ١٤٩.



المتوفى، زرافات زرافات، ويدخلون مكان المأتم بالمناداة والبكاء والندب والتعديد<sup>(١)</sup>.

ويختلف المسلمون سنة وشيعة عن النصارى والدروز في أنهم يدفنون موتاهم في اليوم الأول. فتكريم الميت دفنه، هذا إذا كانت الوفاة صباحاً أو ظهراً. أما إذا كانت مساءً، فالدفن يتم حكماً في اليوم التالي. وما أن تعلن الوفاة، حتى يهب بعض الشبان إلى الجبانة، يحفرون القبر ويبنون اللحد، ويحضرون الرصائف الكبيرة، في حين ينصرف بعض النساء إلى إعداد الطعام للمشاركين في العزاء، وبعضهن الآخر إلى جلب المياه، بينما القسم الأكبر منهن يتفرغن للندب والقول الحزين و «التصفيق المنسجم مع القول والرقص الهادىء المستكين داخل الحلقة، وقد يستعملن السيوف في رقصهن بدلاً من التلويح بشباب الميت. وعندما يفرغ الرجال من حفر القبر يعودون إلى منزل الفقيد حيث يقدم لهم الطعام مع قراءة القرآن عند الجنازة. وفور الإنتهاء من «تغسيل الميت وتكفينه يتوجه الجميع للتشييع فيسيرون وراء النعش بالتهليل والتكبير» وعندما يصلون إلى الجبانة تتم الصلاة على الميت ويوارونه الثرى على النحو المفروض دينياً ثم تقرأ الفاتحة على القبر وبعدها يقف أهل الفقيد لتقبل التعازي<sup>(٢)</sup>.

ويمتاز الدروز والنصارى في أنهم يبيتون الميت إلى اليوم التالي، وبذلك يفسحون المجال لأبناء القرى المجاورة وللأقرباء الموجودين في المناطق البعيدة للمشاركة في المأتم. ويوم العزاء يكون يوماً مشهوداً فتتنقل الجثة إلى مكان فسيح يكون عادة بقرب الكنيسة أو الخلوة، وتتعلق النساء حول الجثمان يندبن الميت بالناداة والعويل. ولكل قرية ندابة أو ندابات يحفظن كثيراً من أشعار الندب، ويكون صوتهن رخيماً عذباً، كذلك لها نداب أو ندابون ممن أتوا هبة الصوت والقدرة على النظم، ويردد وراء النداب جماعة يشتركون في الندب وقد يبلغ عددهم بضعة عشرات من الرجال يندبون وهم يتمشون ذهاباً وإياباً<sup>(٣)</sup>. كما جرت العادة في مأتم رجال الإقطاع أن يسرجوا للفقيد جواداً أو جياداً،

(١) اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ١٨٣.

(٢) علي الزين، العادات والتقاليد، ص ١٤٩ - ١٥٠.

(٣) أنيس فريجة، مرجع سابق، ص ٢٠٩ - ٢١٠.

ويضعون على سرج كل جواد شيئاً من ملابسه وأسلحته وهذا ما يسمونه «قلم الخيل» أو «تقليم الخيل»<sup>(١)</sup>. ويقود كل جواد رجل يحمل بيده سيفاً من سيوف الميت، وهم يذهبون ويحيثون أمام الندابين<sup>(٢)</sup>. وكانت تمثل بعض مشاهد من حياة الفقيد فكانوا يلبسون صليباً من خشب ثياب الأمير المتوفى ويدججونه بالسلاح من رأسه إلى قدميه ليستعرض رجاله المسلحين فيمرون من أمامه أزواجاً تتبعهم جياده بعدتها وقد جللت سروجها بالسواد<sup>(٣)</sup>. ومنهم من كان يكحل عيون فرس الميت بالفلفل فتتثر الدمع كأنها تبكي فارسها. ومن عاداتهم أيضاً عرقبة الفرس إذ كانوا يجرحونها في أحد قوادمها ثم يربطونها ويتركونها حتى تنفق<sup>(٤)</sup>. وإلى جانب النذب وتقليم الخيل كانوا يقدمون بعض مشاهد الفروسية فيلعبون لعب الحكم والسيف والترس، وقيمون العراضات والخوربة مطلقين نيران البنادق<sup>(٥)</sup>. وإذا كان الميت شيخاً درزياً تقياً ورعاً كانت تندب له قصيدة البردة<sup>(٦)</sup> للإمام شرف الدين أبو عبد الله محمد بن سعيد المصري المعروف بالبوصيري<sup>(٧)</sup>. وكانوا يجيزون تقليم الخيل لشيخ العقل وشيوخ الخلوات، ومناداتهم وتعديدهم والنوح عليهم. لكن ذلك لم يكن ليتلاءم مع زهدهم وورعهم فما لبثوا أن استبعدوه. كما كان لا يجوز ذلك لرؤساء الدين والكهنة النصاري<sup>(٨)</sup>.

(١) قلم الخيل وفصيحتها تقليم الخيل من القلمة، وهي في المعجم المرأة الأيم التي مات زوجها أو الكتيبة الشاكية. راجع ما ذكره حيدر الشهابي في الغرر الحسان عن هذه العادات والتقاليد، ص ٥٣٣.

(٢) اسماعيل حقي، مباحث علمية، ص ١٨٣، ولحد خاطر، العادات والتقاليد، ج ١، ص ٤٢٠، وفريجة، القرية اللبنانية، ص ٢١٠.

(٣) H. Guys, Beyrouth et le Liban, T. 2, p. 115-116.

(٤) لحد خاطر، العادات والتقاليد، ج ١، ص ٤٢٠ - ٤٢٢.

(٥) انظر الوثيقة رقم ١٩ وقد نصت على بعض هذه العادات.

(٦) انظر نص قصيدة البردة لدى بطرس البستاني، كتاب دائرة المعارف، مادة بُردة، دار المعرفة، بيروت، لبنان، المجلد الخامس، ص ٣١٢.

(٧) راجع ترجمته في كتاب تاريخ الآداب العربية من نشأتها إلى أيامنا، تأليف لفيف من الأساتذة، الطبعة الثانية، وكالة الفرير، باب سدره بالاسكندرية، سنة ١٩٢٧، ص ٢٣٩. أيضاً: بطرس البستاني، دائرة المعارف، المجلد الخامس، مادة بُردة، ص ٣١٢.

(٨) اسماعيل حقي، مباحث علمية، ص ١٨٣. أيضاً: فريجة، القرية اللبنانية، ص ٢١٠، ولحد خاطر، العادات والتقاليد، ج ١، ص ٤١٤.

هذه العادات كانت تجري للأعيان وحكام المقاطعات، وكانت تختلف من شيخ إلى آخر حسب منزلة كل منهم. وقد تمتد مناحة المقاطعجي عدة أيام، وتتوارد الوفود طوال أيام الحداد براياتها وموسيقاها تتناوب الندب والتحورب ورقص السيف. أما عامة الناس فلم تكن مآتهم لتجري على الصورة المذكورة، ولكن كانت تتم المنادة والتعديد وندب النساء حول الجثة. وكان الرجال يعززون أهل الفقيد آخذين بالخاطر. وكان الشيخ المقاطعجي في أحسن حالات المشاركة يقوم بالحضور إلى المآتم أو يرسل مع أحد مقربه إلى أهل الفقيد عباءة أو خلعة إشعاراً برضاه<sup>(١)</sup>.

وعندما يحين الموعد المعين للدفن كانت العائلات الأخرى المشاركة في المآتم تقوم مقام عائلة المتوفى بعملية الدفن، فترفع الجثة من بين النساء، وتضعها في تابوت خشبي يجري إعداده سريعاً، وقد يستعملون تابوتاً استعمل سابقاً. وكان النصاري ينقلون الميت من منزله إلى الكنيسة في موكب جنازي يمشي فيه شخص يحمل راية الصليب وولدان يحملان شمعتين موقدتين، وقد يحمل بعض المشيعين الشموع المضاءة أمام الجنازة، ثم يسير وراء راية الصليب الكهنة والشماسة يرتلون المزمور أو يسبحون، وبعدهم النعش المحمول، ثم أهل المتوفى وأقاربه وسائر المشيعين، وقد ترافق النساء الجثمان إلى الكنيسة حيث يسجى أمام المذبح وسط الشموع المضاءة. وبعد تلاوة الإنجيل تنضح الجثة بالزيت بشكل صليب، وتذرى عليها حفنة تراب أو ترش بالماء المبارك، ويبخر حولها بالمبخرة<sup>(٢)</sup>. بعدها توارى الجثة الثرى في المدافن التي تكون عادة قرب الكنيسة، وفوق القبور توضع قطع المرمر بكميات كبيرة وبلاطات تحمل إشارة الصليب وكتابات التكريم. وقد تقام التماثيل والأضرحة فوقها لتستخدم كمذبح لإقامة الصلاة<sup>(٣)</sup>.

وعند المسلمين الدروز يسير العقال أمام الجنازة، ثم الرجال الذين يحملون النعش، ينشدون البردة للبوصيري. وكانت الصلاة تقام عند المقبرة أو بالقرب من الخلوة. وإذا كانت للمتوفى وصية، تتلى بعد الصلاة والصلاة عند الدروز هي

(١) خاطر، العادات والتقاليد، ج ١، ص ٤١٥ و ٤٢٢.

(٢) المرجع السابق نفسه، ج ١، ص ٤٢٧ - ٤٢٩.

(٣) انظر ريجنكوف وسميليا نساكيا، سوريا ولبنان وفلسطين في النصف الأول من القرن التاسع عشر، ص ١٤٣.

صلاة إسلامية، وقد تتلى آيات قرآنية تناسب المقام<sup>(١)</sup>. والرحمة عند الدروز قد تكون واحدة أو أكثر حسب مرتبة المتوفى الدينية أو المسلكية، فالواحدة هي لكل الدروز ويسمونها «رحمة الحليب» وما يزيد عنها يخضع لمرتبة المتوفى الدينية أو الاجتماعية. ثم يتم الدفن إما في مقبرة خشخاشة كالنصارى أو لحد كما يدفن المسلمون موتاهم. وهذه القبور عبارة عن رجمة من الحجارة، ولجهة الرأس حجر عمودي. وكانوا يلحدون الميت دون تابوت في التراب، ثم صاروا يصنعون التابوت من خشب كلفته (ظلطة) ثلاثين بارة. وكانت الخورية انطون أول من وضعت في تابوت في أواسط القرن الثامن عشر. وقد يستعملون اللحد عدة مرات في فترات زمنية متباعدة فيصح فيه قول المعري «رب لحد قد صار لحداً مراراً». وبعد الدفن يقف أهل الفقيد وعائلته صفّاً واحداً يتقبلون التعازي<sup>(٢)</sup>. وللأمرء الأعيان وحكام المقاطعات أضرحة خاصة بهم يبنونها على شكل قبة وتحتها مدفن يفتح عند الحاجة. وكثيراً ما يضعون عليه قبرة أي كتابة تدل على اسم المتوفى وسنة ولادته ووفاته وبعض الأشعار<sup>(٣)</sup>.

ومن عادات سكان الجبل تقديم الأطعمة في المآتم وخصوصاً في مآتم الأعيان حيث تأتي وفود المعزين من قرى ومقاطعات بعيدة، وينفرد النصارى والمسلمون السنة والشيعة في تحضير الأطعمة للمعزين وغالباً ما يتولى الأقارب هذه المهمة<sup>(٤)</sup>. أما الدروز فقلما يتناولون الأطعمة في المآتم، وهم يذهبون إليها حاملين أطعمتهم من بيوتهم وخصوصاً العقال منهم فلا يأكلون من طعام أي مآتم خوفاً من مال الحرام<sup>(٥)</sup> أو مداخله أموال الدولة فيه. وقد يبادر أهل القرية إلى تحضير الطعام، وبعد أن تتم عملية الدفن والأخذ بالخاطر يتسابق أهل القرية إلى دعوة المعزين فيصطحب كل منهم إلى منزله شخصاً أو أكثر<sup>(٦)</sup>. وقد يكون

- 
- (١) اسماعيل حقي، مباحث علمية، ص ١٨٣ - ١٨٤. أيضاً: فريجة، القرية اللبنانية، ص ٢١١.
  - (٢) انظر بهذا المعنى، أنيس فريجة، القرية اللبنانية، ص ٢١١ - ٢١٣. أيضاً: اغناطيوس الخوري، تاريخ بشعلي وصليما، ص ١٨٢.
  - (٣) اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ١٨٥.
  - (٤) انظر الوثيقتين رقم ١٩ و ٢٠، أيضاً: محمد عبد الجواد القاياتي، نفحة البشام في رحلة الشام، ص ٤٩ - ٥٠.
  - (٥) لحد خاطر، العادات والتقاليد، ج ١، ص ٤٣٦.
  - (٦) أنيس فريجة، القرية اللبنانية، ص ٢١١.



الطعام قبل الدفن أو بعده حسب التوقيت المحدد له. وكذلك يحمل أهل القرية أصناف المأكّل والخبز إلى منزل المتوفى لتعذر قيام أهل الفقيد بتحضير طعامهم، وهذا ما يسمونه «الحملان». وقد يستمر ذلك سبعة أيام<sup>(١)</sup> تخفيفاً عن المحزونين، ومساعدة لهم للتفرغ إلى مآثمهم، والاستمرار في إقامة الندب وما شابه. وربما قدم بعض السكان لأهل الميت الأرز والسكر والبن وبعض الحيوانات للذبح<sup>(٢)</sup>.

ويعقب كل ذلك فترة الحداد، فتعصب النساء جباهن بعصائب سوداء ويتشحنن بالألبسة السوداء ويكون ذلك في أهل الفقيد وأقاربه، ويرسل الرجال ذقونهم لمدة أربعين يوماً ويمتنعون أيضاً عن المأكّل الخاصة بالأفراح والأعياد. وقد يشارك أهل البلدة وخصوصاً الجيران، ذوي الفقيد بعض مظاهر هذه الأحزان لفترة تطول أو تقصر بحسب مقتضى الحال، فكانوا يهجرون وسائل اللهو والسرور كالغناء والموسيقى والرقص ويمتنعون عن دق اللحم وأكل الكبة<sup>(٣)</sup>. ومن عاداتهم أيضاً أن يقيموا تذكارات للموتى كالثالث والسابع والأربعين والسنة فيجري تقديم التعازي من جديد مع صلاة وبكاء. وقد يصاحب ذلك عروضات وحورية وندب ومسايفة ونوح وتقديم للأطعمة<sup>(٤)</sup>. أما الدروز فيكتفون بتذكارات الميت بعد أسبوع<sup>(٥)</sup>. وتتشابه عادات السكان لهذه الناحية، ولم يزل أغلبها معمولاً به نرى آثاره واضحة في كثير من عادات يومنا هذا.

ورأى الأمير بشير في بقاء تلك العادات والتقاليد وما كان يرافقها من

(١) يلاحظ أن المسلمين يقدسون الرقم (٧) لوروده في القرآن الكريم في أكثر من موقع، فالاحتفال في الأعراس لمدة سبعة أيام، وفي المآتم وفي حفلات الختان وغير ذلك، وقد أشار كتاب الله إلى سبع سماوات وسبع أراض، وسبع بقرات، وسبع سنين وسبعين ذراعاً، وأوصى الرسول الكريم بسابع جار. وغير ذلك من الأمور المهمة، ويبدو أن هذا العدد انفرد بالشهرة دون غيره من الأعداد لأنه كان ذا أهمية عظيمة في تواريخ الأمم القديمة من عدة أوجه ولا سيما في التنجيم وكتاب القبالة وكل الأمور السرية لأنه داخل في أهم تقسيم للفلك وهو عدد السيارات عندهم. ولذلك قد وجدت إثارة على الأبنية الدينية القديمة عند أكثر الأمم. وكان عند الجميع مقدساً إذا أرادوا تقسيماً أو أعمالاً مفردة يجعلون الأساس في ذلك العدد (٧). راجع بطرس البستاني، دائرة المعارف المجلد ٩ مادة سبعة.

(٢) اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ١٨٤.

(٣) علي الزين، العادات والتقاليد في العهود الإقطاعية، ص ١٥١ - ١٥٣.

(٤) لحد خاطر، العادات والتقاليد اللبنانية، ج ١، ص ٤٣٦ - ٤٣٩.

(٥) اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ١٨٦.

ضروب المبالغة استمراراً لهيبة النظام المقاطعجي وسطوة رجاله ودوام سؤددهم، فعمل على إبطال بعضها، واستغل ذلك أثناء وفاة شقيقه الأمير حسن حاكم بلاد جبيل وأرسل يعلم أعيان البلاد إبطال بعض العادات التي كان يصطنعها أعيان البلاد مثل «فرد البيارق والمناداة وقلم الخيل بالسيوف المشهورة وندب العربيات، ووضع شخص من تياب على النعش كهيبة الأموات ويدورون به رافعينه على الأكتاف ويدوم ذلك سبعة أيام وسبعة ليال». وقد علل الأمير قراره هذا بحجة أن ما يجري هو اعتراض على حكم رب السماوات<sup>(١)</sup>. وتؤكد الوثيقة رقم ١٩ إرسال الأمير بشير أعلاماً إلى أعيان البلاد «يعلن عن إبطال العوايد الغير الحميدة الجارية في محلات الكره (المآتم) مثل سرج خيل ودوران في المحمل بشخص الميت وحمل بيارق ومناداة وأن المناعي الذي يحضروا المحمل تكون زهبتهم (طعامهم) معهم حتى لا يصير إكلاف على بيت المتوفي ولا يكون استعمال عزائم ثم بإبطال ما هو حايد عن اللياقة والتهذيب (التهذيب) في محلات الفرع مثل قواس ومصاريف وخلاف أشياء لا لزوم لها»<sup>(٢)</sup>.

لكن الأمير في الحقيقة كان يرمي إلى ضرب النظام المقاطعجي والأعيان المقاطعجيين، وإلغاء الرابطة القائمة بينهم وبين فلاحهم من خلال القضاء على العادات والتقاليد التي تربط بين الفريقين بعضهما ببعض. فسرج الخيل، والدوران في المحمل بشخص الميت، وحمل البيارق والندب والمناداة، كلها مظاهر كانت ترافق وفاة الأعيان والزعماء ومناصب البلاد. ويذكر حيدر الشهابي أنه عندما توفيت الست شمس سنة ١٨٢٩ أمر زوجها الأمير بشير بدفنها دون أن يجري مأتماً لها كما كانت العادة في البلاد، لأنه كان يرغب في إبطال هذه العوايد<sup>(٣)</sup>. ولا يذكر المؤرخ الشهابي إن كانت الصلاة عليها قد أجريت على الطريقة الإسلامية أم النصرانية. ونرجح أن دفنها دون إجراء مأتم لها انطوى على موقف سياسي لأنه لم يرد الارتداد على الطريقة النصرانية التي بدأ يتبعها منذ أمد بعيد، كما أنه لم يرد إجراء الصلاة عليها بحسب الشرع الإسلامي خوفاً من

(١) حيدر الشهابي، الفرر الحسان، ص ٥٣٣. أيضاً: H. Guys, Beyrouth et le Liban, T. 2, p. 115-116.

(٢) انظر نص الوثيقة رقم ١٩ في باب الملاحق.

(٣) حيدر الشهابي، الفرر الحسان، ص ٧٩٦ - ٧٩٧.

الكنيسة وردة فعل رجال الدين المسيحيين. لذلك أثر دفنها دون إعلام أعيان البلاد وحتى أيضاً عائلتها آل شهاب بحجة رغبته في إبطال العوائد القديمة.

### ثالثاً: الأعياد والمناسبات

لم تقتصر عادات أبناء الجبل وتقاليدهم على ما يتعلق بأفراحهم الخاصة بأحوالهم الشخصية أو بأفراحهم وأحزانهم، بل كانت لهم أيضاً عادات وتقاليد في الأعياد والمواسم والاحتفالات الدينية، وهم يستعدون لاستقبال هذه الأعياد بكثير من مظاهر الفرح والتأنق في المأكّل والمشرب والملبس ويمارسون أنواع العبادات والتهادي وإشعال النار وإطلاق الرصاص وإقامة العراضات والرقص والطرب والغناء. وللأعياد والمناسبات السارة أثرها في نفوس السكان، وهي حاجة ضرورية لتبديل وتيرة حياتهم الرتيبة، ونقلهم من وطأة العمل والكدح إلى أجواء الفرح والاعتباط نظراً لما كان يرافق بعض هذه الأعياد من رقص وغناء ومآدب وسرور. ومما هو جدير بالملاحظة أن أغلب الأعياد التي كان يحتفل بها السكان المسلمون والنصارى على حد سواء هي أعياد دينية تستمد جذورها من الواقع الديني الذي تناول شتى مظاهر حياتهم. ولم تنشأ لديهم الأعياد الوطنية أو المرتبطة بمناسبات علمانية إلا في فترات متأخرة بعد أن تبلور لديهم مفهوم الدولة والسلطة السياسية وخصوصاً في النصف الثاني من القرن التاسع عشر.

### ١ - الأعياد المسيحية:

تميزت أعياد المسيحيين بكثرة عددها بسبب تبني الكنيسة للعديد من الأعياد التي كانت قائمة أيام الوثنية. فأكثر الأعياد المسيحية «كانت أعياداً وثنية تبنتها الكنيسة وهذبتها ولينتها ولاءمتها للأعياد المسيحية» وقد نتج عن هذا التبني أن احتفظت أعياد النصارى بكثير من العادات والتقاليد الوثنية<sup>(١)</sup>. ولا غرابة في ذلك ما دامت الديانات السماوية بنيت بعضها على بعضها الآخر ولم يكن باستطاعتها أن تتخلص من المظاهر الوثنية بشكل مطلق فاعترفت بها وكرستها

(١) فرجة، القرية اللبنانية، ص ٢٦٥.

كمظاهر شرعية وربما كمبادئ عامة ضرورية لا يجوز مخالفتها أو تجاوزها.

وللنصارى أعياد تمتد على مدى السنة وقد يبلغ عددها العشرات لكن أعيادهم المهمة هي المتعلقة بأبرز الحوادث التي شهدتها المخلص يسوع والسيدة العذراء ومواعيد وفاة الرسل والتضحية بالشهداء. وأشهرها عيد الميلاد ويقع في ٢٥ كانون الأول من كل سنة وعيد رأس السنة ويسمونه «صباح الخير» أو عيد البسترينة وهي تحريف كلمة لاتينية لاسم الآلهة Strenia. وعيد الغطاس ويقع في ٦ كانون الثاني وهو تذكار لمعمودية السيد المسيح أو تذكار نزول الروح القدس عليه بشكل حمامة. ويعتقد النصارى أنه في ليلة هذا العيد تسجد الأشجار للمسيح إلا بعضها التوت والتين. ومن النصارى من يدعو ليلة عيد الغطاس<sup>(١)</sup> «ليلة القدر». وعيد سبت العازار وهو تذكار إقامة المسيح العازار من الموت. وعيد البربارة في ٤ كانون الأول وهو ذكرى القديسة بربارة التي استشهدت في بعلبك. وعيد أحد الشعانين وهو عيد تذكار دخول المسيح إلى الهيكل في الأحد السابق لقيامته، أو الاستقبال الذي جرى له في أورشليم. ويتميز هذا العيد بارتداء الثياب الجديدة ذات الألوان الزاهية. وعيد الفصح (أو العيد الكبير) وهو تذكار قيامة السيد المسيح، ويقع في الربيع فيعياد القرويون فيه بعضهم بعضاً، ويقدمون البيض المسلوق، ويفاقسون به، والكعك بالحليب والملبس واللوز وغير ذلك. وعيد العنصرة وهو تذكار حلول الروح القدس على التلاميذ ويقع بعد عيد الفصح بخمسين يوماً. والكلمة عبرانية معناها الجمع والحشد. وعيد الرب أو عيد التجلي، ويقع في ٦ آب وهو عيد تذكار التجلي للسيد المسيح على جبل طابور. ويتميز هذا العيد بالصلاة على العنب، وعيد الصليب في ١٤ أيلول وهو تذكار العثور على الصليب الذي صلب عليه المخلص واسترجاعه من الفرس. وعيد السيدة، ويقع في ١٥ آب وهو تذكار وفاة مريم أم المسيح. وعيد المرفع

(١) «وكان من العادة أن جميع أهل دير القمر في أيام الأعياد يتخذون حلويات مخصوصة لا بد منها فيتخذون الأقراص المنقوشة بالسمن ويتفننون في صنعها، والمعمول يتنافسون في صناعته... وفي الغطاس وهو عيد عماد السيد المسيح لاسمه السجود لا بد لكل بيت أن يتخذ عوامات مقلوة بالزيت وتؤكل بدبس العنب والأغنياء يأكلونها بالسكر وتسمى الزلاية». انظر: جرجس صفا، مذكرات جرجس صفا عن لبنان المتصرفية في عهد الباشاوات الأولين، نشر يوسف ابراهيم يزبك، المجلة النياية، المجلد الرابع، ١٩٧٤، ص ٦١.



وهو اليوم الذي يسبق بداية الصوم الكبير فيأكلون فيه شتى الأطعمة وخصوصاً اللحم. ويحيون حفلات اللهو والطرب والرقص والغناء وعقد الزيجات. وكان المرفع في أول أمره مظهراً لأعمال التهلكة، مما يدل على أنه من أصل وثني روماني؛ إلى ما هنالك من أعياد أقل أهمية أو مناسبات كبداية الصوم وأسبوع الآلام وغيرها<sup>(١)</sup>.

### ب - الأعياد الإسلامية:

وكما للمسيحيين أعيادهم، كذلك فإن للمسلمين (السنة والشيعية والدروز) أعيادهم الخاصة بهم. وهي كلها أعياد دينية يحسبونها على السنة الهجرية التي يقسمونها على اثني عشر شهراً قمرياً. لذلك فإن أول أعياد المسلمين هو رأس السنة الهجرية في أول شهر محرم، وفيه يحتفل بهجرة النبي محمد (صلعم) من مكة إلى المدينة. وكان الخليفة عمر بن الخطاب أول من أشار على المسلمين بالبداية بالتأريخ من هجرة الرسول، لكن الخلفاء الفاطميين كانوا هم أول من اتخذوا بداية شهر محرم عيداً. ثم ما لبث أن عتم سائر الأقطار الإسلامية وأصبح رأس العام الهجري من الأعياد المعتبرة رسمياً. ثم يأتي بعده يوم عاشوراء في العاشر من الشهر نفسه، إذ إن العاشر منه مبارك عند الشيعة وعند السنة. ويكرمه الشيعة بصورة خاصة لأنه يذكرهم باستشهاد الإمام الحسين بن علي بن أبي طالب في كربلاء، فيقيمون في جبل عامل والهرمل وجهات بعلبك وأماكن أخرى مآتم شعبية يستذكرون فيها ما ألم بالحسين وصحبه من عذاب وظلم واضطهاد<sup>(٢)</sup>. ثم تأتي ذكرى المولد النبوي الشريف ويقع في الثاني عشر من ربيع الأول، ويحتفل فيها في الجبل بإنارة المآذن، وإقامة الزينات وإطلاق المتفجرات. ويأتي عيد الفطر في أول شوال ويسمونه العيد الصغير بعد أن يمضي المسلمون أيام رمضان صياماً

(١) فريجة، القرية اللبنانية، ص ٢٦٥ - ٢٧٦. أيضاً: لحد خاطر، العادات والتقاليد، ج ١، ص ٨٣ - ١٥٦.

(٢) لم تشهد مقاطعات الجبل في العهد العثماني احتفالات بذكرى عاشوراء. وكان الاحتفال بالمناسبة يتم بصمت وهدوء داخل المساجد والبيوت. ويبدو أن الاحتفالات العامة والصاخبة هي عادة مستجدة أطلقها الفرس، ثم انتقلت إلى لبنان تبعاً منذ عهد الانتداب الفرنسي وعهد الاستقلال.

من الفجر حتى غروب الشمس، لكنهم يتأنقون في الإفطار ويعتنون بالحلويات وأهمها «كلاج رمضان». ويمضي بعضهم ليالي رمضان في الصلاة والدعاء والذكر حتى أنهم يسمون هذا الشهر المبارك شهر العبادة والتوبة والاستغفار. وتقع ليلة القدر فيه، والمعتقد أن كل دعاء فيها مستجاب. وينتهي شهر رمضان بالعيد الصغير فيحتفلون فيه صباحاً بصلاة العيد وسماع الخطباء ويتزينون بالألبسة الجديدة، ويقدمون الأطعمة المتعددة والحلويات الفاخرة ويتبادلون الهدايا والزكاة<sup>(١)</sup>. ويأتي عيد الأضحى أو عيد النحر في العاشر من ذي الحجة، وهو العيد الكبير، وفيه يتم الوقوف على جبل عرفه وتذبح الذبائح وتوزع على الفقراء ويتأنق السكان في المأكّل والملبس، ويقدمون الحلويات على اختلاف أنواعها.

ويشارك الدروز بصفتهم أحد المذاهب الإسلامية في مجمل هذه الأعياد، فيحتفلون بعيد المولد، ويعيدون العيد الصغير أي عيد الفطر ولكن من غير بهرجة وأربعاء أيوب أو «أربعة أيوب» نسبة إلى شفاء النبي أيوب من أمراضه السبعة التي ابتلي بها بعد استحمامه بماء حشيشة يسمونها «حشيشة أيوب»، وإقامته في جبل نبحا على تلة تشرف على البلدة، وقد كرم أهل نبحا النبي أيوب فأقاموا له مقاماً مقدساً يحمل اسمه ويزوره المؤمنون من جميع الطوائف والأديان. أما عيد الأضحى<sup>(٢)</sup>، فيعتبرونه أهم أعيادهم ويستبقونه بالصيام لمدة عشرة أيام يسمونها «العشور» أو «عشور العيد» يتلون فيها ما يتيسر من الآيات القرآنية والمواعظ الدينية وشروحات الأئمة عندهم. ويوم العيد يحتفلون به كسائر المسلمين فيتأنقون في ألبستهم ومآكلهم ويقدمون الحلويات ويعيدون بعضهم بعضاً ويذهبون زرافات زرافات لمعايدة مشايخهم المقاطعجيين. وقد يقومون بألعاب الفروسية فيلعبون بالسيف والترس ويرمون الجريد ويتسابقون بالخيول على مرأى من مشايخهم ومقدميهم وأمرائهم. وفي القرى المختلطة يتبادل الدروز والنصارى التهاني بالأعياد ويشاركون بعضهم بعضاً مشاعر الترحاب والإلفة والضيافة لدرجة أنه يصعب

(١) لحد خاطر، العادات والتقاليد، ج ١، ص ١٥٩ - ١٨٠.

والزكاة مقدارها ما يساوي ١/٢ ٪ من أموال المسلمين التي مضى عليها سنة كاملة تؤدي للفقراء والمساكين والمحتاجين. ويمكن أن تؤدي على مدار السنة. ولكن جرت العادة أن تؤدي خلال شهر رمضان ليعمّ الفرح الفقراء والمساكين.

(٢) راجع هند شرف الدين، الطقوس والشعائر عند الموحدين الدروز، ص ٢٣ وما يليها.

التمييز بينهم نظراً لما بين الطائفتين من وشائج المحبة والإلفة والتعاون والعيش المشترك<sup>(١)</sup>.

وإلى جانب هذه الأعياد هناك أيضاً مناسبات دينية أخرى قليلة الإسرائ والمعراج، وذكرى السيد عبد الله التنوخي وليلة النصف من شعبان، وكانت تقام أحياناً حلقات الذكر وحفلات الاستسقاء عند الحاجة وغير ذلك من الأعياد والمناسبات التي كانت تحتل جزءاً غير يسير من عادات الناس وتقاليدهم الاجتماعية الموروثة.

### رابعاً: ألْبسة السكان وأزيائهم

تتبدل ألْبسة السكان وأزيائهم بتبدل عناصر الإنتاج، وتفاعل المجتمعات واقتباسها بعضها عن بعضها الآخر. وقد تتبدل بصورة قسرية عند فرض زي معين من قبل القوى السياسية الحاكمة. وفي حين يحافظ رجال الدين على أزيائهم فلا يغيرونها أو يبدلونها، فإن العلمانيين من الأهالي لا يجدون إحراجاً في أن يستبدلوا بأشكال ملابسهم وأنماطها أشكالاً وأنماطاً أخرى، كلما وجدوا أن بإمكانهم ذلك، حتى باتت أزياء السكان تعتبر دلالة على العصر الذي يعيشون فيه، وسمة من سماته. فكما أن لكل مجتمع ملابسه وأزياءه، كذلك أيضاً فإن لكل عصر زيه وملبسه ومسكنه فيميزه عما سبقه من الأزمان، وهذه أيضاً تخضع لسرعة تبدل المجتمعات وتفاعلها مع غيرها بحكم التواصل والامتزاج. فمجتمع القرن العشرين يختلف كثيراً عن مجتمع القرن التاسع عشر. لكن مجتمعي القرنين الثامن عشر والتاسع عشر لا يختلفان كثيراً بعضهما عن بعض بسبب المؤثرات الاقتصادية والسياسية التي خضعا لها طوال تلك الحقبة الطويلة. والألبسة مظهر من مظاهر التعبير عن العصر الذي توجد فيه، يخضع تطورها لعوامل اقتصادية ومناخية وبيئية وحتى دينية، وغالباً ما يفرض نمط معين من الأزياء المناسبة يتلاءم مع معاش السكان وقدرتهم على الإنفاق. وسنعالج في هذا البحث الألبسة الخاصة بالرجال ثم نعرض لألبسة النساء بما في ذلك الحلي الخاصة بهن.

(١) للتوسع، انظر لحد خاطر، العادات والتقاليد، ج ١، ص ١٥٧ - ١٨٩.

أ - ملابس الرجال<sup>(١)</sup>:

لم تتغير كثيراً أزياء الرجال في القرن التاسع عشر عما كانت عليه من قبل، وكان لاتصال بعض السكان وخصوصاً الأعيان منهم بعاصمة السلطنة أثره في التقليد والاقتباس فأخذوا يقلدون الموظفين العثمانيين في ملابسهم، فارتدى الأمير بشير زي العاصمة اسطنبول وكان عبارة عن سروال أو شروال<sup>(٢)</sup> من الجوخ الأسود أو الكحلي شتاء، والحرير الستكروزا صيفاً مع طبشات من التطريز بالبريم على جيوبه ورجليه، وفوق الشروال قميص من الحرير كماها واسعان من «الدلح» يعلوه صدرية كثيرة الأزرار بعري من لونها يحيط بها خرج عريض أو منتيان من جوخ مطرز على العنق والكتفين والكمين. ثم كبران أو «دامر تفتيك» وكلاهما مفوف بالقصب تفويفاً جميلاً أو بكذليه من فرو السمور. ويأتي فوق الكل البرنس من الستكروزا صيفاً أو عباءة المشلح المطرزة شتاء. ومن الشراويل ما كان من جوخ رصاصي مطرز بخيوط حريرية حول الجبتين، وهذه الشراويل كانت تلبس في المواقف الرسمية. أما ما كان يلبس للتخفيف في أوقات النوم فكان من عنبر كيس وخام لونه أبيض<sup>(٣)</sup>، ويلبس فوق الشروال زنار عريض من الشال الكشمير أو الحرير وقد يكون من الصوف أو القطن بألوان مختلفة. وكانوا يضعون في زنانيرهم الأموال والنقود أو يوكزون الحناجر والغدارات والطبنجات والشاكريات، وقد يضع بعضهم محابر نحاسية ذات اسطوانة طويلة لحفظ الأقلام<sup>(٤)</sup>.

هذا النوع الفاخر من الألبسة اقتصر على الأمراء والمشايخ وذوي السعة، أما ملابس العامة من الشيوخ وكبار السن فكان عباءة من صوف، وشروال من الخام

(١) انظر الملحق رقم (٣).

(٢) الشروال أو الشروال، أصله من سريال الفارسية وهي لفظتان «سر» ومعناها فوق، وبال ومعناها «قائمة» والشروال لفظة كردية. وقد أقر مجمع دمشق اللغوي كلمة سراويل للبنطلون وجمعها سراويلات، في حين أقر مجمع مصر الثاني كلمة سروالة للبنطلون وجمعها سراويل. ونحن نعتمد كلمة شروال للباس العربي وجمعها شراويل. راجع أيضاً:

Sami Kuri, Une Histoire du Liban à Travers les archives des Jésuites 1846-1862, Dar El Macherq, Beyrouth 1986, p. 348.

(٣) لحد خاطر، العادات والتقاليد، ج ٢، ص ٣٦٨ و ٣٦٩.

(٤) فؤاد الخوري، من مشارف المئة، ص ١٠٠.



المصبوغ ومثله المتتيان، وفي القدمين كانوا يتتعلون المداس أو المركوب المصنوع من السختيان الأحمر ونعله من جلد البقر أو الجمل. أما الشبان فكان لباسهم شروالاً من المقصور الأبيض، وقميص وصدريّة فوقها كبران جوخ وحذاء. في حين ارتدى آخرون الخام المصبوغ أو القمباز<sup>(١)</sup>.

ويميز المؤرخ عيسى اسكندر المعلوف بين زين مختلفين لسكان جبل لبنان. أولهما زي الموارنة الذين قدموا من شمال سورية وهو أشبه بالزي الأشوري القديم، فكانوا يلبسون الشروال وفوقه الكساء لا يتجاوز الركبتين طولاً. وكان المقدمون والمشايع والأعيان كثيراً ما يلبسون العباءات الحريرية المفوفة بالقصص وربما لبس بعضهم القفطان والجبة والعمامة ثم عرفوا الشراويل. والزي الآخر هو أشبه بزي العرب ممن قدموا إلى بلاد الشوف فكانوا يلبسون القميص الطويل أو القفطان والعباءة<sup>(٢)</sup>.

وارتدى الرجال أيضاً العباءات وكانت أنواعاً فمنها المشلح وهي طويلة دكاء اللون أو حمراء صنعت من صوف ناعم أو من وبر جمل مفوفة بالقصص الإسطمبولي على العنق والصدر والكمين أو مزركشة بالحرير، ومنها الجبة وهي عباءة رجال الدين على اختلاف طوائفهم. لونها أسود واسعة الصدر والكمين قماشها حريري أو صوفي. والزغرتاوية خاصة بأهالي الشمال بعضها حمراء وبعضها سكري، كماها ضيقان. والزنارية وهي عباءة العامة والفلاحين سميت كذلك لأنها تشدّ عن وسطها بزمار لثلا تعيق الفلاح أو المزارع عن العمل<sup>(٣)</sup>. أما الدرزية أو الدرزية فلبسها المتقشفون أو العقال من مشايخ الدروز دون غيرهم ذات خطوط عريضة بيضاء وسوداء<sup>(٤)</sup>. وكانت أغطية الرأس عند الرجال العمامة

(١) شاكرو الخوري، مجمع المسرات، قدم له الياس قطار، دار لحد خاطر، بيروت، طبعة ثانية ١٩٨٥، ص ١٩. انظر وثائق المركز الوطني، الوثيقتين ٦٤٩٣ و ٦٦٤٥. أيضاً: مسعود ضاهر، بيروت وجبل لبنان على مشارف القرن العشرين، دراسة في التاريخ الاجتماعي من خلال مذكرات العالم الروسي أ. كريمسكي، نقله إلى العربية يوسف عطا الله، دار المدى للطباعة والنشر، بيروت ١٩٨٥، ص ٧٤.

(٢) انظر اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ١٩٥ - ١٩٦.

(٣) لحد خاطر، العادات والتقاليد، ج ٢، ص ٣٧١ - ٣٧٢.

(٤) ناصيف اليازجي، رسالة تاريخية، ص ٢٣. Voir aussi: H. Guys, Beyrouth et le Liban,

وهي الأقدم، وتسمى أيضاً اللفة. وهي قبة يلف عليها نسيج من الشاش أو الموصلين يصل طوله نحو عشرين متراً<sup>(١)</sup>، وكانت أنواع منها مستديرة أو مكورة أو مقبية، وكانت في بعض الأحيان ضخمة فخمة موشاة بالذهب والفضة مرصعة باللآلئ والجواهر ومنها المخمل والحرير والكتاني والقطني. أما ألوانها فمنها الأبيض والأسود والكحلي والأزرق والأصفر وغيرها. وكان اللون الأبيض أكثر شيوعاً في عمامات الأمراء والمشايخ وأعيان البلاد. كما كان رجال الدين الدروز يقتصرون في التعمم على الأبيض دون سواه<sup>(٢)</sup>. وكان الأمير بشير يعتمر في شبابه الطربوش<sup>(٣)</sup> الطويل الذي عرفته بلادنا منذ مطلع القرن الثامن عشر. وهذا الزي انتقل من بغداد، وكانت مصانعه في تونس ومن ثم في فرنسا<sup>(٤)</sup>، ولما بلغ السادسة والأربعين تركه وتعمم. وفي سنة ١٨٣٨ وفي خلال الحكم المصري لبلاد الشام وبسبب ثقل العمامة وعدم ملاءمتها في الحروب أشار إبراهيم باشا على الأمير بشير وأبنائه أن يطرحوا العمامات ويلبسوا الطرابيش، فشاع لبس الطربوش منذ ذلك الحين. واعتاد الأمير بشير نفسه لبس الطربوش العسكري، وكان لونه أحمر طويلاً مسترسل الذؤابة (الشراية)<sup>(٥)</sup>. ولبست العامة الطربوش المغربي في حين ظلت العمامة لباس أهل التقوى والصلاح ثم انحصرت في ما بعد برجال الدين المسلمين<sup>(٦)</sup>. والطربوش كلمة من أصل فارسي (سربوش) سر تعني الرأس وبوش تعني غطاء، ومع الزمن تحولت السين إلى الشاء فتاء فطاء، وانتقل الطربوش من بلاد فارس إلى بلاد المشرق العربي وحتى إلى الغرب. وكانت أهم مصانعه النمسا وتشيكوسلوفاكيا وفرنسا. وهو أنواع أقدمها الصغير القليل

= راجع أيضاً: هند شرف الدين، الطقوس والشعائر عند الموحدين الدروز، ص ١٥.

(١) عبد الكريم غرايبه، سوريا في القرن التاسع عشر ١٨٤٠ - ١٨٧٦، معهد الدراسات العربية العالية بجامعة الدول العربية، القاهرة ١٩٦٢، ص ١٣٨.

(٢) لحد خاطر، العادات والتقاليد، ج ٢، ص ٣٧٣ - ٣٧٦.

(٣) انظر ما كتبه طلال المجذوب عن الطربوش في تاريخ صيدا الاجتماعي، ص ٤٠٤ - ٤٠٥.

(٤) H. Guys, Op. Cit., T. 2, p. 74.

(٥) يقول هنري غيز: لقد «ضحى الأمير بشير بملابسه الفخفاضة وعمامته الكبيرة وجميع ما كان له من متاع يدل على عظمة حقيقية يتحلى بها أمير كبير. وإني لوائق من أنه قد بدا له حين ألقع عنها أنه فقد ثلثي سلطانه ونفوذه. انظر: H. Guys, Op. Cit., T. 2, p. 112.

(٦) خاطر، العادات والتقاليد، ج ٢، ص ٣٧٦ - ٣٧٧. أسد رستم، آراء وأبحاث، ص ٩١. أيضاً: عيسى اسكندر المعلوف، دواني القطوف، ص ٣٦٣.

العرض الذي كان يلبس أيام الأمير فخر الدين، ومنه النوع الطويل المعروف بالدلع الذي كان يلبس في الثلث الأول من القرن التاسع عشر أيام حكم الأمير بشير الشهابي الثاني. وهناك الطربوش المغربي نسبة إلى المغرب، وقد جاء إلى جبل لبنان مع بعض المغاربة الذين كانوا يحاربون في جيش الولاية، وكان شكله مستديراً وله ذؤابة من حرير أسود، والطربوش العزيزي الذي ينسب إلى السلطان العثماني عبد العزيز وشاع لبسه في عهد المتصرفية وشكله اسطواني مبطن بالقش، له ذؤابة حريرية سوداء، أما لونه فكان يتدرج من الأحمر الفاقع إلى الخمري الداكن. ومن أغطية الرأس أيضاً الكوفية والعقال وهي قليلة الانتشار، ولا يلبسها إلا سكان البقاع وبعلبك والهرمل وعكار وبعض أفراد بلاد الشوف<sup>(١)</sup>. والطاقيّة والواقية واللبادة، وهذه الأخيرة لها شكل هرمي تقي من الحر والمطر ولا يعتمرها إلا المكارون وبعض العمال والبيطرة وغيرهم<sup>(٢)</sup>.

### ب - ملابس النساء<sup>(٣)</sup>:

وكان للنساء ملابسهن الخاصة. وقد تميزت باسترسالها إلى الأرض لتغطية الجسم كله. وكان القنباز المشقوق من الأمام أو على المعطفين إلى المنطقة (أو الزنار) أبرز أزياء هذا العصر. وله أزوار نحاسية صفراء وتحت قميص من حرير أبيض خشن النسج وقد يكون مطرزاً وفوقه معطف من جوخ هو الجبة أو الجوخة. وفي القدمين جوارب من حرير أو قطن، وحذاء محدد الرأس من غير كعب<sup>(٤)</sup>.

وكان لرجال الدين المسلمين والنصارى دور مهم في المحافظة على عادة توسيع النساء لسراويلهن، وكانت بعض نساء الأمراء والمشايخ والأعيان يصنعن

(١) خاطر، العادات والتقاليد، ج ٢، ص ٣٧٧ - ٣٨٣. أيضاً: الخوري أغناطيوس الخوري، بشري مدينة المقدمين، مجلة المشرق، عدد ٣٠، ص ٥٣٨. راجع أيضاً: لويس لورته، مشاهدات في لبنان، ص ٥٣ - ٥٤.

(٢) خنشت، طرائف الأسر، غرائب اليوم، ص ٣٦.

(٣) انظر الملحق رقم ٣.

(٤) لحد خاطر، العادات، ج ٢، ص ٣٨٥ و ٣٨٧. أيضاً: أسد رستم، آراء وأبحاث، ص ٩٠.

سراويلهن باستعمال نحو خمسة وعشرين ذراعاً من الأقمشة. وجاء المنشور الأسقفي الصادر عن المطران انطونيوس الخازن سنة ١٨١٨ يدعو «النساء المتسربلات الممقوتة الكاشفات صدورهن، يلزمهن تحت الحتم المشدد الجازم الكلي أن يغيرن هذا الزي السمج القبيح ويضمنن القميص إلى صدورهن بالبكلة أو بقطبة»<sup>(١)</sup>.

وكانت ثياب النساء المسيحيات بسيطة تغطي أجسامهن حتى تلامس الأرض<sup>(٢)</sup>. وارتدت بعضهن فساتين زرقاء وشددن خصورهن بزنانير تزينها قطع من الفضة<sup>(٣)</sup>. أما الفلاحات فقد حل عندهن الستان المقلّم محل النسيج، وارتدين جبة الجوخ يحيط بها كشكش صغير، كما زين أسفل سراويلهن بتطريزها بالخيط الحريرية<sup>(٤)</sup>. أما النساء المسلمات فكن يلبسن القميص والمغربية والسروال والازار خارج المنزل. ثم ارتدين القنباز مشقوقاً من الأمام ومن الجانبين يصل إلى القدمين، وتحت قميص من حرير أبيض، وظل هذا الزي سائداً حتى سنة ١٨٦٠ حيث ابتدأت الفساتين النسائية تحل مكان القنابيز والقمصان. كما كان لباس المسلمات ولا سيما في المدن البحرية القميص والجلابية، وكن يأتزرن خارج بيوتهن بإزار من نسيج قطني أو حريري أسود يحجبهن عن النظر من رؤوسهن إلى أقدامهن<sup>(٥)</sup>. وتعود الأمراء والأميرات ألا يلبسوا ثيابهم إلا مدة ثمانية أيام أو عشرة أيام على الأكثر ثم يهبونها إلى رجال حاشيتهم. فالقمصان والسراويل وجميع أصناف البياض حتى الشراشف لا تغسل بل تستبدل بغيرها عندما تصبح غير نظيفة في حين أن العامة وكان أكثرهم من الفقراء لم يكونوا ليملكوا أكثر من قميص وسروال فيضطرون إلى غسلهما يوم السبت ليرتدوهما يوم الأحد<sup>(٦)</sup>. أما أغطية الرأس عند النساء فكان عند بعضهن الطرطور أو الطنطور<sup>(٧)</sup> وهو

(١) لحد خاطر، العادات والتقاليد، ج ٢، ص ٣٨٥ - ٣٨٦.

(٢) ريجنكوف وسميليا نسايا، سوريا ولبنان وفلسطين، ص ١٤٠.

(٣) انظر الوثيقة رقم ١٧ في باب الملاحق.

(٤) H. Guys, Op. Cit., T. 2, p. 66.

(٥) فؤاد الخوري، من مشارف المئة، ص ١٠٤. أيضاً: اليازجي، رسالة تاريخية، ص ٢٣.

(٦) H. Guys, Op. Cit., T. 2, p. 66 et 111.

(٧) راجع ما كتب عن الطنطور لدى: Sami Kuri, Une Histoire du Liban à Travers Archives des Jésuites 1846-1862, p. 355.



عبارة عن قرن مخروطي الشكل قاعدته عند الرأس يصعد منعطفاً إلى الأمام حتى يتجاوز طوله نصف ذراع<sup>(١)</sup>. وهو قديم في جبل لبنان وربما كان دخوله إليه مع العشائر العربية ابتداء من الفتح العربي لبلاد الشام. واستمر حتى العهد الشهابي، وقد خص بالنساء المتزوجات، وكان يُغطى بنقاب أو أزار يسمونه «الشمسية». ويسمى أيضاً «الشنبر» كن يطرحنه فوق الطرطور ويسدلنه على الكتفين، ويلبسن تحته القفوية أو الشبكة أو الصفية أو طربوش الفلش، ويشد تحت الذقن ببند من حرير أو بسلاسل من نوع معدنه<sup>(٢)</sup>.

ويرى غيز أن عادة استعمال الطرطور<sup>(٣)</sup> ترجع إلى الدروز، ثم ما لبثت هذه العادة أن انتقلت إلى النصاري الذين يقطنون بلاد الدروز. وكانت الأميرات وزوجات المشايخ يلبسن طناطير من ذهب. أما عامة الناس والفلاحون والفقراء فكانت طناطير زوجاتهم من الفضة أو النحاس أو الخشب<sup>(٤)</sup>. وقد يتداخل الذهب مع الفضة في صناعة الطنطور كما هو الحال في صناعة الخوري يوسف الخازني إذ صنع طنطوراً ضمنه ستة وأربعين مثلاً ونصفاً وقيراطين من الذهب واثني عشر مثقالاً من الفضة<sup>(٥)</sup>.

ونظراً لغلاء سعره، وقفت طناطير النساء حجر عثرة أمام زواج الكثيرين من الشبان لأنه كان في أساس الجهاز المقدم إلى العروس. ولم يكن ارتداء الطنطور بالشيء العملي أو السهل، لذلك كان لا بد من بطلان هذا الزي. وقد حمل رجال الدين الموارنة لواء الحملة ضده حتى أن البطريك يوسف حبش حرم لبسه. وقام المطران طوبيا عون بجولات رعوية سنة ١٨٤٨ دعا فيها النساء

(١) ريجنكوف وسميليا نسايا، سوريا ولبنان، ص ١٤١، ورستم، آراء وأبحاث، ص ٩٠، وجون كارن، رحلة في لبنان، ص ١٣٨، والمعلوف، دواني القطوف، ص ٢٦٣. أيضاً راجع الوثيقة رقم ٢١.

(٢) يورد لحد خاطر أن لابسات الطرطور كن لا يخلعنه عن رؤوسهن لا ليلاً ولا نهاراً، لذلك كن يضطرون إلى تأخير فرشهن عن جدار الغرفة التي ينمن فيها مقدار ذراع ونيف ليستطعن النوم والطاسات على رؤوسهن. انظر خاطر، العادات والتقاليد، ج ٢، ص ٣٩٢ - ٣٩٣. أيضاً: المعلوف، دواني القطوف، ص ٣٦٣.

(٣) يعتبر كلام رستم باز عن الطرطور من أكمل ما كتب بشأنه، راجع مذكراته ص ١٣٣ - ١٣٤.

(٤) H. Guys, Op. Cit., T. 2, p. 74.

(٥) راجع الوثيقة رقم ٢١ في باب الملاحق.

للتخلي عن طراويرهن، وقد أدى هذا التحريم إلى إبطاله فتخلت عنه النساء النصارى قسراً في حين تخلت عنه النساء الدرزيات لثقله على الرأس وصعوبة مزاوله أعمالهن البيتية فأبطلنه تدريجياً<sup>(١)</sup> واستبدلن به الطرحة أو المنديل الذي لا تزال تلبسه كثيرات من نساء الجبل حتى اليوم. وقد لبسته النساء الدرزيات والنصارى حتى بات يصعب التفريق بينهما وهو من الشاش التحفت به النساء الدرزيات. وكن يخفين به إحدى أعينهن ويظهرن الأخرى<sup>(٢)</sup>. كذلك استعملت النساء النصارى والمسلمات الحجاب وخصوصاً في المدن مع الإزار للنصرانيات والملاءة للمسلمات<sup>(٣)</sup>.

وكما في كل عصر فقد كان للنساء الكثير من الحلي يتزين به في الأيام العادية وفي المناسبات. وقد كانت مصنوعة من الذهب أو الفضة أو الخرصان. فلبسن العقائص وهي عبارة عن كرات فضية في أسفلها ذؤابات حريرية يبلغ وزن الذؤابة مائة درهم. والكرات معظمهن ثلاث ذؤائب يلبسها على أكتافهن، وقد يستدلن بهذه الذؤائب سلاسل ذهبية أو فضية في أسفلها (رباعي) ذهبية، ومنها القفوية (نسبة إلى قفا الرأس) وتتألف من خمسين جديلة حريرية مشبكة يعلق بأطرافها نقود ذهبية وتطرح على الأكتاف مسترسلة<sup>(٤)</sup>. وكان من الحلي الصنوبرية وهي نسيجة يصف عليها قطع من الفضة أو الذهب بشكل قلوب الصنوبر تثبت الواحد بجانب الآخر، وتشد حول العنق ولا تتدلى من العنق إلى الصدر كالكردان، وفي كعب كل حبة صنوبر تتدلى هناة صغيرة ذات شكل تزييني، والشبكة أو الشبكة وهي من الغوازي الذهبية وتمتد من الأذن إلى الأذن، والصفيات على الجبين، وكذلك الفسائق على نسق قلوب الفستق والسكيات وهي حبال رفيعة من ذهب تمتد من الرسخ إلى الزند مرتبطة بقفل. والشكمات وهي نوع من الأساور عرضها أربعة أصابع بقفل<sup>(٥)</sup>. والمالويات وهي رفاق فضية شبه

- (١) خاطر، العادات والتقاليد، ج ٢، ص ٣٩٤. أيضاً: أسد رستم، آراء وأبحاث، ص ٩١.
- (٢) فؤاد الخوري، من مشارف المئة، ص ١٠٧ - ١٠٨. ولويس لورته، مشاهدات في لبنان، ص ٦٥ - ٦٦. أيضاً الملحق رقم ٣.
- (٣) خاطر، العادات والتقاليد، ج ٢، ص ٣٩٤ - ٣٩٥. أيضاً: ريحانوف وسميليا نسكايا، مرجع سابق، ص ١٤٠.
- (٤) عيسى اسكندر المعلوف، دواني القطوف، ص ٢٦٣ - ٢٦٤.
- (٥) الخوري أغناطيوس الخوري، بشري مدينة المقدمين، مجلة المشرق، العدد ٣٠، ص ٥٣٨.

دائرة توضع على جانب الرأس مقابل الطنطور<sup>(١)</sup>، إلى غير ذلك من الحلي كالعقد والسوار والخلخال والخاتم والحلق والأساور والدمالج<sup>(٢)</sup>، حتى أن القنصل الفرنسي غيز اعتبر أن غنى الأزواج في هذه البلاد يعرف من المجوهرات التي يتحلى بها نساؤهم في الليل والنهار<sup>(٣)</sup>.

أما زينة الرجال فهي السلاح يتزينون به ويتباهون، فكل رجل تقريباً يزين خصره بغدارة أو يعلق على كتفه بندقية. وبعضهم يتمنطق بسيف طويلة أو اليطقانات (السيف المحدث ذو الحدين) وأغلبهم يشكون الخناجر في وسطهم ويوكزون السكاكين مباهاة<sup>(٤)</sup>.

### خامساً: العمران والبناء

#### أ - بيوت الفلاحين وأثائها:

ترتبط البيوت والمنازل من حيث شكلها ومضمونها بنمط معاش السكان والأهالي. وفي المجتمعات البدائية والزراعية تتشابه أماكن السكن لأنها تبنى على الفطرة والمعرفة الهندسية المكتسبة. ولما كان المجتمع في جبل لبنان مجتمعاً جبلياً عماده الأساسي الزراعة فقد بنيت البيوت بأشكال ثلاث نمط إنتاج السكان وتقوى على مجابهة قساوة الطبيعة وعاديات الزمن<sup>(٥)</sup>.

- (١) المملوف، دواني القطوف، ص ٢٦٤. وأسد رستم، آراء وأبحاث، ص ٩١.
- (٢) راجع لائحة بمصاغ أرملة عبدو آغا البشعلاني لدى اسطفان فريجة البشعلاني، تاريخ بشعلي وصليما، ص ٣٨٣. انظر أيضاً: الوثيقة رقم ١٧، وتحتوي على مجموعة حلي كانت تقدم للعرائس آنذاك.
- (٣) H. Guys, Beyrouth et le Liban, T. 2, p. 59-60. أيضاً: خنشت، طرائف الأوس، غرائب اليوم، ص ٤٢ - ٤٤. راجع تفاصيل علم جهاز الست سعدى ابنة الأمير بشير الثاني وما يحتويه من لؤلؤ وذهب والماس ومجوهرات، لدى جوزف نعمة، صفحات من تاريخ لبنان، لادار، ١٩٧٧، ج ١، ص ٥٩ و ٦٧.
- (٤) ريجنكوف وسميليا نسكايا، سوريا ولبنان وفلسطين، ص ٢٨٨ و ٢٩٢ و ٢٩٥.
- (٥) انظر: فريدريك معتوق، بيوتنا بين الماضي والحاضر، مجلة الحداثة، العددان ١ - ٢، السنة ١٩٩٤، ص ٢٣ - ٣٧.

وقرى الجبل الأكثر انتشاراً وازدهاراً في النصف الأول من القرن التاسع عشر هي في أساسها مزارع وبيوت متفرقة يسكنها فلاحون ومزارعون تربطهم رابطة الولاية أو «السمية» بالشيخ المقاطعجي الذي لم يتأخر عن بناء قصره في موقع يمكنه من مراقبة تابعيه وتحصيل فائض الإنتاج منهم سريعاً.

ولم يكن الفلاح أو المزارع ليملك شروى نقيير، فالملكية هي للأسرة المقاطعجية صاحبة الالتزام الضريبي للمقاطعة، وعلى ضوء العلاقة مع الشيخ المقاطعجي كان هذا الأخير يفرد للفلاح موقعاً يبني عليه غرفة سكنه وسكن عائلته وحظيرة لمواشيه وحيواناته. وغالباً ما تكون قريبة من الحقل الذي يعمل فيه. وهكذا ومع الزمن نمت المزارع وازدهرت وتوسعت، ثم تحولت إلى قرى وبعضها إلى دساكر أو قصبات أو مدن. ومن يتتبع الحفريات الأثرية يجد أن أغلب القرى والمدن القديمة تدرج في هذا السياق المنهجي من البناء.

وبيت الفلاح هو عبارة عن غرفة واحدة بنيت من الحجر الكلسي، مربعة الشكل لها نوافذ صغيرة والباب قائم في وسطها. جدرانها من كلين (مداكين) سقفت بجذوع أشجار الصنوبر أو الحور. وكان السطح يحدل بمحدلة حجرية تجر بماعوص حديدي. وعند تراكم الثلج يستعملون الزحف لجرفه عن السطوح منعاً لرشح المياه إلى الداخل<sup>(١)</sup>.

غرفة الفلاح هذه كانت مسكنه ومسكن عائلته، زوجته وأولاده. وقد يبلغ عددهم أكثر من عشرة أنفس، وربما شاركهم فيها بعض حيواناتهم<sup>(٢)</sup> التي يضطر الفلاح إلى حشرها مع عائلته في أيام الثلج والصقيع. فضلاً عن الكوائر وهي مكان وعاء القمح والطحين وموقد التدفئة في أيام القر والبرد<sup>(٣)</sup>.

كانت أيام الشتاء قاسية على السكان ليس بسبب عوامل الطبيعة فحسب بل بسبب شظف العيش وفقدان وسائل الراحة أيضاً. فنوافذ الغرفة لا زجاج لها فيضطر الأهالي إلى إغلاقها إغلاقاً محكماً، ثم يقبعون في داخلها في عتمة تشبه

(١) جون كارن، رحلة في لبنان، ص ٧٦ و ١١٧ و ١٤٦. أيضاً: أنيس فريجة، القرية اللبنانية، ص ٥٣ - ٥٤.

(٢) H. Guys, Op. Cit., T. 2, p. 60. انظر أيضاً: علي الزين، العادات والتقاليد، ص ١٤١.

(٣) فؤاد الخوري، من مشارف المئة، ص ١١٧.



الظلمة فيضيئون اللقش<sup>(١)</sup> لا فرق بين ليل ونهار<sup>(٢)</sup>. وكانت مياه الشرب تنقل إلى المنازل من العين أو البئر بجرار من الفخار على أكتاف النساء والفتيات أو على ظهور الدواب<sup>(٣)</sup>. أما المراحيض فكانت في الطبيعة والعراء.

وكان الصيف راحة للناس ليس لأنهم يستريحون فيه من برد الشتاء، بل لأنهم يجدون فيه فسحة ورحابة فيقولون «بساط الصيف واسع» ويخرجون من حشرتهم الضيقة ليفترشوا المصاطب أمام منازلهم أو سطح الغرفة فيسهرون ويتسامرون على ضوء القمر. كما كانوا يبعدون مواشيهم عنهم إلى الحقول القريبة المحيطة بأماكن سكنهم والمزروعة بأشجار التوت والزيتون والتي تظلّلها عرائش الكروم وأشجار التين وغيره.

لم يكن جميع الفلاحين على مستوى واحد من الضيق والفاقة. فبعضهم كان باستطاعته أن يبني أكثر من غرفة أو أن يضيف إلى ما ورثه عن أبيه «علية». وقد اعتبر أنيس فريجة أنها بيت الفلاح الغني والمتوسط الحال مالياً. والعلية هي غرفة وسيدة مربعة يقوم سقفها على عمود أو عمودين، وهي علوية أيضاً كما يدل عليها اسمها. وقد تكون أرضية أو نصفها أرضي ونصفها الآخر علوي فيستعمل الأرضي كقبو أو مراح للحيوانات والدجاج، وسطح القبو أو جزء منه كسطيحة أمام العلية وغالباً ما تظلّلها عريشة يستعملونها في الصيف مكاناً لسهراتهم، وليالي سمرهم، ثم يفترشونها في الليل مكاناً للنمالة بدلاً من النوم مزدحمين داخل العلية<sup>(٤)</sup>.

هذه المنازل السكنية لم تكن مفروشاتها معقدة أو غالية الثمن بل كانت بسيطة تكاد لا تذكر. فأرض العلية كانت تفرش بالحصر والبلس والبسط وجلود الأغنام أو الطراريح<sup>(٥)</sup> وبعض المساند. وقليل من العامة من كان لديه سجادة وبعض الاسكمالات. ومن مقتنياتهم أيضاً بعض الفرش والوسائد وصندوق أو صندوقان

(١) اللقش هو شظايا مزينة من خشب الصنوبر سريعة الاشتعال، وهذا التزيين فيها ناجم عن تراكم مادة القلفون في نسغها فتشتد وتصلب.

(٢) انظر جون كارن، مصدر سابق، ص ١٤٦.

(٣) فؤاد الخوري، من مشارف المئة، ص ١١٨ و ١٨٠.

(٤) أنيس فريجة، القرية اللبنانية، ص ٤٩ - ٥٠.

(٥) وثائق المركز الوطني للمعلومات والدراسات، الوثيقة رقم ٦٦٤٥.

يحفظون فيهما بعض المقتنيات الخاصة كأشغال الإبرة والسنارة. فضلاً عن الأواني التي تحفظ مؤونتهم من الفخار والنحاس<sup>(١)</sup> وما تحتاج إليه النساء مثل القدر والمقلاة والطنجرة والصحون والجرار والصدور والدسوت والألكان والصوج والأطباق والجوارش والأجران والمدقات وخلافه<sup>(٢)</sup>.

### ب - دور المقاطعيين وقصورهم:

وعلى خلاف منازل الفلاحين والعمامة بنى المشايخ والأعيان المقاطعجيون دورهم وقصورهم فجاءت تعبيراً عن مكانتهم السياسية ونفوذهم الاجتماعي والغني العقاري والمالي الذي كانوا يتمتعون به<sup>(٣)</sup>، ولا تزال آثارهم بارزة حتى يومنا هذا في المختارة وبعذران ودير القمر وبعقلين وبيت الدين وبتاتر وكفرنبرخ وصليما وبكفيا وغزير وراشيا وحاصبيا وغيرها. وكانت قصورهم تتألف من عدة طبقات وتضم عشرات الغرف لإقامة الحرس الأعوان والخدم فضلاً عن القاعات الكبيرة التي يستقبلون فيها ضيوفهم وأصحاب المصالح والأعمال. وكان الشيخ المقاطعجي أول ما يعني ببناء البوابة الخارجية لقصره، فيعمد إلى بنائها بالحجارة الكبيرة المنحوتة والمزدانة بالنقوش والزخارف، تعلوها قنطرة رخامية عليها أبيات شعرية. وكانت قصورهم من الرحابة بمكان فتتسع لتشمل غرف المؤونة وزرائب الجياد والمواشي وعلف الحيوانات والخطب فضلاً عن كونها مضافات يستقبلون فيها الضيوف ويبست فيها عابرو السبيل. وكان بعض الأعيان يقيم أمام قصره ميداناً للفروسية ورمي الجريد واستقبال الجماهير المشاركة في أفراحهم وأتراحهم وفي الاجتماعات العامة التي يدعون إليها في المناسبات<sup>(٤)</sup>.

والعمران مظهر من مظاهر الحضارة والرخاء يقدم عليه الإنسان إذا ما توافر

(١) انظر الوثيقة رقم ٢٢. أيضاً: H. Guys, Op. Cit., T. 2, p. 60.

(٢) لحد خاطر، العادات والتقاليد، ج ٢، ص ١٢٨.

(٣) انظر: مارون رعد، بلاط الأمير بشير الثاني، أطروحة دكتوراه، حلقة ثالثة، جامعة القديس يوسف ١٩٧٩، باب الملاحق، ص ٩٦ - ١١٨.

(٤) لحد خاطر، العادات والتقاليد، ج ٢، ص ١٢٢ - ١٢٣.

له عنصر السعة والاستقرار، ولا فرق في ذلك بين الحكام والإناس العاديين. وتميزت الفترة التي نحن في صدها بسيطرة النظام المقاطعي وبلوغه ذروة مجده وسؤده، فكانت قصور الأعيان والمشايخ ودورهم تشكل مظهراً من مظاهر سلطتهم وعظيم نفوذهم. لذلك أولوها الرعاية والاهتمام فأحكموا أساساتها ورفعوا بنيانها وأعلوا قناطرها وجمالوناتها كي تبقى على مر الزمن شاهداً على عزهم وعظمتهم. ولم تتأخر أي من الأسر المقاطعية الحاكمة عن بناء الدور والقصور، ولم يقتصر هذا على الشيخ الحاكم أو الأمير صاحب العهدة، بل تخطاهم إلى جميع أفراد الأسرة الحاكمة، وما دام أن كلاً منهم باستطاعته أن يكون صاحب العهدة الأساسي وحاكمها فكان يستعد لهذا المنصب فيؤهل نفسه بجميع مظاهر السلطة، لذلك تعددت دور الأعيان وقصورهم داخل الأسرة المقاطعية نفسها. فالأمير بشير مثلاً لم يكتف ببناء قصر بيت الدين بل بنى لكل من أولاده الثلاثة قصراً<sup>(١)</sup>. فجاءت كلها آية في فن البناء المعماري لكنها في الوقت ذاته جاءت تعبيراً عن حياة البذخ والترف وصورة عن العبد الذي كان يتحمله المكلف من أبناء الجبل. ولم تقتصر عملية العمران والبناء على الأسر الحاكمة سواء أكانت تنوخية أو معنية أو شهابية، بل امتدت الرغبة في البناء إلى جميع الأسر المقاطعية وأفرادها للأسباب التي ذكرناها. وما أن انتصف القرن التاسع عشر حتى كانت أغلب هذه الأسر تعيش في قصور إما توارثها الأبناء عن الآباء أو قاموا هم بتشييدها. والمشارك بين جميع الذين توارثوا عن أسلافهم قيامهم بإضافة أجنحة وأقسام على الأبنية السابقة تستوعب توسع نفوذهم وأعداد الوافدين إلى دورهم. وقد تميزت هذه الأبنية بموقعها المشرف على أغلب بيوت البلدة بحيث لا يرتفع عنها أي بناء، كما تميزت بضخامة البنيان ودقة الصنع وتعدد الأجنحة والسعة مع كثرة الغرف والأروقة. وكانت أهم أقسامها دار الحريم والمنزل أو دار الضيافة وغرف المنامة وقاعات الاستقبال والمطبخ والحمامات ومخازن التموين فضلاً عن الميدان والاسطبلات والحدائق والجنان المزروعة بمختلف أنواع أشجار الفاكهة وغيرها<sup>(٢)</sup>.

(١) Sami Kuri, Une Histoire du Liban à Travers les Archives des Jésuites 1846-1862, p. 375.

(٢) مارون رعد، بلاط الأمير بشير الثاني، باب الملاحق، ص ٧٦ - ١٠٧ و ١١٦ - ١١٨.

وتعددت قصور الأعيان ودورهم بتعدد الأسر المقاطعية وكثرتها. فكان للأمراء الشهابيين عشرات القصور أبرزها في بيت الدين<sup>(١)</sup> للأمير بشير وأولاده، وفي دير القمر للأمراء الذين سبقوا بشير في الحكم كالأميرين حيدر وملحم، وقصر الأمير سيد أحمد في حارة البطم (الحدث) والأمير فندي في سبنيه<sup>(٢)</sup>، والأمير حسن شهاب في غزير. وكانت داره التي أتم تشييدها سنة ١٨٠٥ «من أجمل البنايات في ذاك العصر»<sup>(٣)</sup> وغير ذلك من قصور الشهابيين في حاصبيا وراشيا. وكان للأمراء الأرسلايين قصورهم في أعالي الشويفات، والأمراء

(١) بيت الدين في الأساس بلدة درزية فيها خلوة دينية مارس المشايخ الدروز فيها عباداتهم وتقشفهم بعيداً عن ضوضاء بعقلين ودير القمر. وفي سنة ١٨٠٧ بعد أن فتك الأمير بشير بالشيخين جرجس وعبد الأحد باز رأى أنه من الأوفق له السكن في مكان أكثر أمناً وطمانينة فاشترى بأموال زوجته الست شمس بعض الأراضي في بيت الدين من الشيخ أبي علي البتديني وشرع ببناء قصره هناك وما زال يتوسع في تملكه للأرض تارة بالغصب وتارة بالشراء الشبيه بالغصب حتى أتى على أكثر أراضيها. انظر: دواني القطوف، ص ٥١٥.

ومما ورد في مخطوط قديم احتفظ بصورة عنه في مكتبتي أن «أبنية بيت الدين مبنية على قمة عالية تشرف على دير القمر كان فيها خلوة للدروز لذلك يقال لها بيت الدين غير أن العامة أدرجت هذا الاسم في كلمة واحدة فصارت تقول لها بتدين وكان صاحب هذه الخلوة الشيخ علي العبد من بعقلين وكان يقال له الشيخ علي البتديني، وهذه الخلوة تقع في مكان الدار التي بناها الأمير بشير لولده الأمير خليل وكان الأمير بشير في تلك الأيام مقيماً في دير القمر التي هي كرسي حكم الجبل من أيام الأمراء بني معن وهي بلدة عامرة جميلة الأبنية طيبة الماء غير أن مكانها عميق لا ينطلق فيه النظر لما حولها من الجبال فلم تكن سكنها تعجبه غير أنه في تلك الأيام لم يكن في يده مال يقوم ببناء دار له في مكان آخر... لذلك لم يجتمع مال في خزانة الأمير بشير إلى أن قتل الأمير يوسف ومات الجزار، فاشترى هذا المكان وبنى فيه داراً عظيمة وكان تمام بنائها سنة ١٢٢٣ هجرية». راجع الملحق رقم ٤.

هناك مجموعة كبيرة من الوثائق تؤكد أن بيت الدين لم تكن مزرعة غير مأهولة أو قليلة البيوت، بل كانت قرية عامرة مأهولة بالسكان من قرايا الشوف السويجاني. والوثيقة المنشورة تحت رقم ٥٦ وهي عبارة عن حجة بيع موضوعها بيع حارة معروفة بحارة صبرة مؤلفة من بيتين (أي غرفتين) وقبو بدارها وبيجارها أشجار توت وعريش وخلافه.

فإطلاق تسمية قرية على بلد ما يؤكد على أنه عامر بالسكان، وأن وجود خلوة للدروز فيها يدل على أن بيت الدين كانت مأهولة بالدروز لدرجة أن أقاموا لهم فيها خلوة للعبادة. وإذا ما عرفنا أن تاريخ حجة الشراء هو ١١٣٥هـ/١٧٢٢ لتبين لنا كم حملت بيت الدين من مغالطات وافتراءات لتبرير سيطرة الأمير بشير عليها بالغصب والاستيلاء. راجع الوثيقة رقم ٥٦ في باب الملاحق.

(٢) فؤاد الخوري، من مشارف المئة، ص ١٢١.

(٣) الحتوني، المقاطعة الكسروانية، ص ٢٢١.



اللمعيين في رأس المتن وفالوغا والمتين وصليما وبرمانا<sup>(١)</sup>. وأبرز قصورهم قصر الأمير حيدر اسماعيل في بكفيا وقد أنهى بناءه سنة ١٨٤٨ وقام بوضع هندسته الإيطالي «الأخ بوناشينا»<sup>(٢)</sup>. وكان للمشايخ الجنبلاطين قصورهم التقليدية في المختارة وبعذران. وقد تم ترميم بعضها وتجديدها بعد تعرضها للنهب والحريق والهدم عدة مرات على يد بشير الشهابي وعمر باشا النمساوي. وكان للشيخ سعيد جنبلاط همة عالية في إعادة بنائها وإضافة مزيد من الأجنحة إليها وخصوصاً في قصر المختارة. وللمكليين قصورهم في بلدة بتاتر، والنكديين في دير القمر وعبيه فضلاً عن قصور الحماديين الدروز والشيعة والخازنيين والحبيشيين والدحادحة وغيرهم.

وغالباً ما كانت أعمال البناء تتم عن يد غير المهندسين، فيقوم بالإشراف عليها أو ببنائها معلمون متمرنون يحترفون فن البناء خلفاً بعد سلف. وكانت الطبقة الأولى من الأبنية عبارة عن أقبية من العقد حيطانها ضخمة وعريضة وكان القصر يشاد فوقها. وقد ذكرت المصادر التاريخية بعض أسماء رؤساء البنائين الذين برعوا في هذا الفن فكان منهم انطوان خضرا من الذوق وهو الذي أشرف على بناء قصر بيت الدين وقاعة العمود والمتاحف<sup>(٣)</sup>. و خليل عطية الدمشقي ورستم مجاعص الشويري وغيرهم<sup>(٤)</sup>. لكن أهمية قصر بيت الدين الذي بني على الطراز الشرقي تأتي نتيجة استقدام الأمير بشير من الآستانة ودمشق وحلب عملة بارعين في فن البناء، وبعض المهندسين الأجانب كالإيطاليين مثلاً<sup>(٥)</sup> فجاء على الطراز التركي الشرقي الممزوج بالفن الإيطالي الغربي، وهذا ما أكسبه بهاء ورونقاً جارى بهما قصور عظماء الملوك والحكام. وقد اعتبره الطبيب الروسي ارتيمي رافالوفيتش من أعظم القصور التي شاهدها في خلال زيارته للشرق<sup>(٦)</sup>. كذلك

(١) انظر قصور اللمعيين وسراياتهم لدى الأب انطوان ضو، تاريخ الأمراء اللمعيين، ص ٣٦٠ - ٣٧٠.

(٢) بلييل، تقويم بكفيا الكبرى وتاريخ أسرها، ص ٦١ و ٢٧٩. أيضاً: ابراهيم الأسود، تنوير الأذهان، ج ٢، ص ٦٣٢ - ٦٣٣.

(٣) فؤاد الخوري، من مشارف المئة، ص ١٢٠ - ١٢١.

(٤) عيسى اسكندر المعلوف، دواني القطوف، ص ٥١٥ - ٥١٦.

(٥) اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ٦١٧ - ٦١٨.

(٦) ريجنكوف وسميليا نساكيا، سوريا ولبنان وفلسطين، ص ٢١٠.

بنى الأمير بشير عدة قصور فكان منها «دار لنزهة المصيف في أعلى تلك القمة إلى ناحية الجنوب وسمّاها المقصف، ثم بنى داراً لولده الأمير خليل، وداراً أخرى لولده الأمير قاسم، ثم أعطى ولده الأمير أمين ذلك المقصف وبنى مقصفاً آخر لنفسه مجاوراً له وأنفق عليه مبالغ جزيلة من المال»<sup>(١)</sup>.

وكانت هذه القصور تحتاج إلى مزيد من موارد المياه نظراً لكثرة نازليها وقاصديها من بشر، وما لديهم من حيوانات ودواب وما يحيط بها من حدائق وبساتين. وكان في بيت الدين ينبوع صغير يسمونه عين المعجن لا يكفي للشرب فقط. لذلك تم في خلال اثنين وعشرين شهراً ١٨١٢ - ١٨١٤ جر مياه نبع القاع المقابل لنهر الصفا قرب بلدة عين زحلنا إلى بيت الدين وهي على مسافة مسير تقدر بنحو ثلاث ساعات مشياً على الأقدام. وقد بلغت نفقات هذا المشروع نحو مائتي ألف درهم عدا عن أعمال السخرة التي لحقت بمعظم أهل البلاد وذلك بمعدل يومين في السنة للفرد<sup>(٢)</sup>. كذلك جر الشيخ بشير جنبلاط قسماً من مياه نهر الباروك إلى قصر المختارة سنة (١٢٢٢هـ) ١٨٠٦م<sup>(٣)</sup>.

وشملت حركة البناء أيضاً تشييد الكنائس والأديرة فارتفعت شاذحة في القرى والمناطق المسيحية وفي معظم العهود الدرزية. وقد ساعد على ذلك السياسة المتساهلة للمقاطعيين الدروز والتقديمات العقارية التي أعطوها لبعض المرسلين. فاللمعيون اشترطوا على المرسلين الكبوشيين لقاء منحهم أرضاً لكي يبنوا عليها ديرهم أن يكون في الدير كاهن أو راهب يحسن الطب لمعالجة الأمراء وغيرهم. وبقي الطب في صليما يجري «على يد الكبوشيين إلى عهد قريب»<sup>(٤)</sup>. واشترط النكديون إطلاق اسم قديس مشهور بالإقدام والشجاعة كي يهبوا أرضاً لجماعة من الرهبان يبنون فيها ديرهم في الناعمة، فأطلقوا على الدير اسم القديس مار

(١) صورة مخطوط قديم في مكتبي، عنها بعض صفحات في الملحق رقم ٤.

(٢) المعلوف، دواني القطوف، ص ٥١٥ - ٥١٦. أيضاً: بطرس صفيير، الأمير بشير الشهابي، دار الطباعة والنشر اللبنانية، بيروت ١٩٥٠، ص ١٠٣.

(٣) ميخائيل مشاقة، مشهد العيان بحوادث سوريا ولبنان في عهد آل عثمان، منشأه ملحم خليل عبدو وأندراوس شخاشيري، طبع بمصر سنة ١٩٠٨، ص ١٩. أيضاً: جون كارن، رحلة في لبنان، ص ١٥٤، الأسود، تنوير الأذهان، ج ١، ص ١٦٥، وج ٢، ص ٥٤.

(٤) البشعلاني، تاريخ بشلي وصليما، ص ١٨٣.

جرجس<sup>(١)</sup>. ومما ساهم أيضاً في نمو حركة بناء الكنائس والأديرة التنافس التبشيري بين الطوائف النصرانية وقد بلغت ذروتها في أواسط القرن التاسع عشر. وكان كلما أنشئت كنيسة مارونية قامت مقابلها كنيسة كاثوليكية وثالثة أرثوذكسية وربما رابعة إنجيلية حتى أن بعض القرى التي لا تزيد نسبة المسيحيين فيها عن المائتي نسمة كان لكل فئة منهم كنيسة الخاصة<sup>(٢)</sup>.

### سادساً: الأطعمة والغذاء

تفرض الطبيعة على الإنسان أنماطاً معينة من المعاش فيضطر صاغراً لتلافي قسوتها ومفاعيلها. وقد يضطر في بعض الأحيان إلى البقاء في منزله عدة أيام أو أسابيع دون أن يتمكن من الخروج منه لمباشرة عمل أو إتمام ما بدأه بسبب الأعاصير والثلوج وانقطاع الطرقات والمواصلات، لذلك حرص على التزوّد بالمؤن والغذاء ليكف عنه ضائقة الحاجة كلما أجبر على الانحباس قسراً داخل جدران منزله.

وجاءت أمثال ابن الجبل تعبر عن واقعه هذا، «فلاح مكفي سلطان مخفي» و «نيال من سلق ودبس وتلا بيتو حطب ميبس» وكانوا يدعون شهر أيلول «شهر المونة». كانوا يجمعون في الصيف مؤونة الشتاء<sup>(٣)</sup>، فيتمنون فيه بالحطب يصطلون بناره في أيام القر والصقيع. أما عبارتهم «سلق ودبس» فتشمل كل ما له علاقة بالقمح ومشتقاته وما تنتجه المعاصر من أصناف وتحويلات.

كان القمح العماد الأساسي للغذاء، فكانوا يتمنون به لمدة سنة. وكانوا بعد شرائه أو إنتاجه يصولونه ويشمسونه ثم ينقونه من الزوان والحصى ويحفظونه في الكواير، ولا يطحنونه إلا على دفعات وكلما احتاجوا إليه. وكانوا يخبزونه على الصاج أو على التنور<sup>(٤)</sup>. ومن القمح أيضاً كانوا يستخرجون البرغل وكانت أنواعه

(١) عارف النكدي، دائرة المعارف، المجلد الخامس، مادة أبو نكد، ص ١٥٩.

(٢) يذكر أحد أبناء بلدة حاصبيا أنه كان فيها سنة ١٨٦٠ ست كنائس، واحدة للموارنة وثانية للموارنة الوافدين من بلاد حوران، وثالثة للروم الأرثوذكس ورابعة للكاثوليك، وخامسة للبروتستانت وسادسة تدعى كنيسة السيدة للأرثوذكس.

(٣) اسطفان البشعلاني، تاريخ بشلي وصليما، ص ١٧٤.

(٤) أنيس فريجة، القرية اللبنانية، ص ٨٥ - ٨٨ و ١٠٥ - ١٠٩.

ثلاثة خشناً للطبخ ومتوسطاً للكبة وناعماً أو رقيقاً لتقريص العجين وصناعة بعض الحلويات. كما كانوا يصنعون الكشك من منقوع البرغل مع الحليب أو اللبن ثم يجففونه بعد اليوم الخامس ويفتونه بواسطة الفرك<sup>(١)</sup>. ويتمنون أيضاً أنواعاً أخرى من الحبوب إما شراء أو من نتاج مزرعاتهم كالحمص والفل والعدس والفاصوليا. ومن ضمن تمويناتهم المهمة تحضيرهم للقورما، فكان كل بيت «يقطع» خروفاً في فصل الربيع، وتستمر النساء على علفه عدة مرات في اليوم ليلاً ونهاراً حتى يبلغ نحو ثلاثين رطلاً، ثم يذبحونه في شهر تشرين الثاني ويغنون لحمه الأحمر بدهنه الأبيض حتى يصبح قورما، ثم يضعونها في مسامن فخارية ويطبخون بها طعامهم كلما احتاجوا إلى ذلك<sup>(٢)</sup>.

لم يوفر أبناء الجبل أي صنف يمكن إدخاره إلا وادخروه مؤونة لشتائهم. فأقبلوا على الزيت يملأون به خوابيهم وعلى معاصر دبس العنب والخروب، وصنعوا العنب زبيباً، والتين مطبوخاً ويبساً فاكهة لسهراتهم في الشتاء، وتمون بعضهم الخمر كالعرق والنبيد، وقددوا بعض أنواع الخضار كاللوبيا والبامية وورق العريش وصنعوا المكبوسات والمربيات على اختلاف أنواعها بما فيها تكثيف عصير البندورة والتوت الشامي وغير ذلك من المصنوعات المنزلية التي تصلح مؤونة للشتاء<sup>(٣)</sup>.

كانت أطعمة السكان مؤلفة من المواد الأولية التي ذكرت. وأكثر ماآكلهم عربية وفارسية ولم تزل مستمرة في مأكولات اليوم. وقد عرفوا على سبيل المثال لا الحصر الكبة على أنواعها عندما يتوافر لهم اللحم. والمجدرة والمخلوطة والكشك والبيرق والكوسى المحشي والشوربا والهريسة والغمة وغيرها. ومن الحلويات المهلبية والبالوزة والخشاف والسنبوسك والمغلي والخبيصة والمعكرون والعوام والزلابية وغير ذلك من الحلويات التي لا مجال لتعدادها<sup>(٤)</sup>. وغذاء

(١) لحد خاطر، العادات والتقاليد، ج ٢، ص ١٣٤ - ١٣٥. انظر طريقة عمل الكشك لدى خنشت، ص ١٨.

(٢) أنيس فريجة، القرية اللبنانية، ص ٩١ - ٩٤. أيضاً: H. Guys, Op. Cit., T. 1, p. 179 et T. 2, p. 65.

(٣) أنيس فريجة، القرية اللبنانية، ص ٩٤ - ١٠١.

(٤) اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ١٩٤. انظر أيضاً: خنشت، طرائف الأمس، غرائب اليوم، ص ١٠ - ١٤.



الفلاح لم يكن بمستوى جهده وعطائه، وقلما كان يطبخ المأكولات المغذية، فقوام فطوره الخبز والثمار المجففة، وعشاؤه البرغل والعدس المطبوخ بالزيت أو السمن وبعض مشتقات الحليب كاللبن والجبن، والبصل والزيتون. وفي أحيان كثيرة يأكل الفلاحون بعض البقول المزروعة أو البرية التي يجنونها من الحقول والبساتين ويقلونها بالزيت أو يطبخونها بطرق مختلفة<sup>(١)</sup>.

ولم يكن لدى الأغلبية الساحقة من السكان مطابخ كما هو اليوم. وقد اقتصر وجود هذه على دور الأعيان. وكان العامة والفلاحون يطبخون أطعمتهم في الشتاء داخل بيوت سكنهم على مواقد تدفئتهم، وفي سائر الفصول على مواقد يضعونها قرب مساكنهم في مكان مناسب. وعند تناول الطعام كانوا يفرشون بساطاً على الأرض يضعون الطعام عليه أو على طبق مصنوع من قش السنابل، أو على صدر مستدير من النحاس بحسب غنى صاحب المنزل. وكان السكان يتحلقون على الأرض، يتناولون طعامهم من قصعة واحدة. وربما وجد على المائدة عدة أصناف كالزيتون والخضار والمربيات فكانوا يضعونها بصحاف من الفخار. أما الشوك والسكاكين فلم تظهر إلا في الفترات اللاحقة<sup>(٢)</sup>.

ومآدب الأمراء والمشايخ لا تختلف كثيراً عن ولائم عامة الناس إلا من حيث أصناف المأكولات المتعددة التي توضع على صدر كبير قطره نحو متر أو متر ونصف حسب عدد المدعوين، ويرفع على أسكلمة علوها نحو ٣٥ سنتيمتراً. وبعد الانتهاء من الطعام يغسل الجميع أيديهم، ثم يتناولون الحلويات والمربيات والفاكهة، وأخيراً يرشفون القهوة وقد يدخن بعضهم الغليون<sup>(٣)</sup>.

### سابعاً: وسائل الترفيه والتسلية

لم تكن أيام الجبلين كلها أيام عمل وإنتاج، خصوصاً وأن العمل في الزراعة يتخلله كثير من الوقت الضائع فضلاً عن حاجة الإنسان إلى أوقات للراحة

(١) H. Guys, Beyrouth et le Liban, T. 2, p. 65.

(٢) فؤاد الخوري، من مشارف المئة، ص ٨٥ و ٨٩.

(٣) H. Guys, Op. Cit., T. 2, p. 60-63 et 113-114.

يستريح فيها من عناء عمله المرهق. وغالباً ما كانت العوامل الطبيعية تفرض راحة قسرية على المزارعين والفلاحين فيمكنثون في بيوتهم عدة أيام وقد تصل أحياناً نادرة إلى عدة أسابيع. وطبيعي أن يفتش الإنسان إلى أية بيئة انتمى ومهما كانت ظروف عمله ونمط إنتاجه عن وسائل للتسلية والترفيه يعبىء بها وقته الضائع خوفاً من الوقوع في حالات السأم والملل. ولم يكن المجتمع الجبلي مقلداً في إيجاد وسائل الترفيه والتسلية، فكان القروي يجد في سهرات الشبان وألعابهم ولهوهم وميادين الفروسية التي تقام ورحلات الصيد والقنص وحفلات الطرب والغناء ما يجعله يروح عن نفسه فيختار ما يأنس له ويرتاح ويبتعد عما يمله ويأباه.

### أ - سهرات الجبلين وسمرهم:

لم يكن لدى الجبلين من وسائل التسلية والترفيه إلا الشيء اليسير، وكانوا يتبادلون السهرات في ليالي الشتاء فيجتمعون حول الموقد على ضوء اللقش الخافت وسط دخان الحطب العاقد فوق رؤوسهم وعيونهم الدامعة لكثرة ما يوقدون من حطب أخضر أو يابس<sup>(١)</sup>. وفي أيام الصيف يسهرون على السطيحة أو في العراء تحت دالية من العريش أو زيتونة كبيرة قرب المنزل، وتدور أحاديثهم حول أعمالهم وأشغالهم اليومية وما يصادفونه من صعاب وما يبذلونه من جلد ومثابرة. وكان بعضهم يلهون ويتسلون بلعب الورق الذي انتقل إلينا على أيدي بعض التجار البنادقة أو بلعبة الدكا أو الكوتشينا أو الواحد والثلاثين أو الطبة. كما كانوا يلهون بألعاب الدريس والمنقلة والدومينو والداما والطرة والنقشة أو صحن السلطة أو الأحرف أو الشطرنج المختص بطبقة الأعيان ونخبة من العامة. وقد تطفئ أحاديث متنوعة فتروى القصص الشعبية كقصة ألف ليلة وليلة أو سيرة عنترة، أو قصة الزير أو قصة بني هلال، أو قصة الملك سيف بن ذي يزن، أو قصة علي الزبيق. وفي بعض الأحيان يروون أقاصيص الجان والعفاريت والمردة وخاتم لتيك أو قصص الوحوش والحيات والكواسر<sup>(٢)</sup>. وكان صاحب

(١) اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ١٧٨ - ١٧٩.

(٢) للتوسع في هذه التسلية راجع أنيس فريجة، القرية اللبنانية، ص ٢٣٥ - ٢٦٤. أيضاً: شاكر الخوري، مجمع المسرات، ص ٢٠.

المنزل يقدم في تلك السهرات أنواعاً مختلفة من الضيافة وغالباً ما كانت من التين المجفف والزبيب والجوز وقد يدخن بعضهم الغليون أو اللفائف<sup>(١)</sup>.

## ب - ألعاب الفروسية:

الرجولة لها في كل زمان مقياس مختلف، وحتى نهاية القرن التاسع عشر كانت الفروسية أحد أبرز معايير الرجولة ومفاهيمها. وفي مجتمع قائم على النزال والطعن والغلبة تتبوأ ألعاب الفروسية فيه مركز الصدارة. لذلك أولى الأمراء والمشايخ والأعيان أهمية للميدان الذي كانوا يقيمونه إلى جانب قصورهم وعلى مرأى من شرفاتهم خصوصاً وأن جل أوقاتهم كانت محكومة بالفراغ.

وكان الميدان المكان الذي تبرز فيه مظاهر الفروسية وتقاليدها، فتمارس فيه «خيولة الرمح» أي المبارزة بالرمح أو المراكمة، والمبارزة بالسيف أو المسايقة، ولعبة السيف والترس ورمي الجريد أو الطراد المنظم والسباق، وكان لكل نوع من هذه الألعاب قواعده وأصوله وأحكامه المحترمة، ومنها أن يحترس المبارز أن يستهدف بطعنته أو ضربته جسم الفرس بل يستهدف جسد الفارس وخصوصاً في خيولة السيف ليتسنى للخصم أن يرد ضربة السيف بسيفه أو يصدّها بترسه<sup>(٢)</sup>.

وكان النزال يتم على مرأى من الشيخ أو المشايخ المقاطعين وجمهور غفير من الأهالي. والفرسان ينزلون إلى الميدان ممتطين جيادهم. وكانت المبارزة تتم وسط تصفيق المشاهدين وتهليلهم وخصوصاً عند تلقي الجريدة المصوبة إلى أحدهم<sup>(٣)</sup>. والجريدة التي تستعمل تكون من قضبان الخيزران أو السنديان أو الرمان أو من غيرها من القضبان الطويلة الرشيقة، وترمى بشدة وقد تكون ضرباتها جارحة أو قاتلة<sup>(٤)</sup>. ومن ألعابهم الميدانية أيضاً التقاط تفاحة ونحوها بسنان الرمح عن الأرض والجواد يعدو، أو إطلاق بندقية على نيشان أو هدف

(١) الأسود، تنوير الأذهان، ج ٢، ص ٢٠٨ - ٢٠٩، واسماعيل حقي، مباحث علمية، ص ١٧٩.

(٢) علي الزين، العادات والتقاليد، ص ٨٨ - ٩١.

(٣) فؤاد الخوري، من مشارف المئة، ص ٢٤٩.

(٤) علي الزين، العادات والتقاليد، ص ٩٩ و ١٠١.

وإصابته، أو اليقلمة وهي أن يهزم الفارس جواده ثم يضرب الجريدة على الأرض ثلاث مرات ويتلقفها والجواد يعدو بأشد سرعته<sup>(١)</sup>. وكانت أبرز ميادين القرن التاسع عشر ميدان قصر بيت الدين<sup>(٢)</sup> وميدان المختارة للأعيان الجنبلاطين وميدان دير القمر للمشايخ النكديين وميدان بتاتر للمشايخ الملكيين وميدان حارة البطم (الحدث) وميدان سبئية لبعض الأمراء الشهابيين وميدان كفرنبرخ للمشايخ العماديين وميدان الشويفات للأمراء الأرسلايين إلى غير ذلك من الميادين الخاصة بكل أسرة مقاطعجية. ولا غلو إن قلنا إنه كان ليس فقط في جبل لبنان، بل أيضاً في جبل عامل والبقاع ميدان خاص بكل أسرة مقاطعجية حاکمة، يتمرن فيه أتباعها على اتقان هذا الفن والبراعة في مزاوله أنواعه<sup>(٣)</sup>.

وكانت الخيل موضوع اهتمام المشايخ والفرسان وهي عنوان العزة والسؤدد، فاعتنوا باقتناء الأصلية منها وبالغوا في زينتها والمهارة في اعتلائها وإحراز قصب السبق بها. حتى أن الأمراء والأعيان كانوا يفاخرون بأصنافها من نجادية صقلاوية وأم العرقوب والمعنقة والشويمية والكحيللة والعبية<sup>(٤)</sup> ولغلاء ثمن بعضها كان يتشارك بضعة أشخاص في اقتناء إحداها فيشترون فرساً بالأسهم فيكون لأحدهم النصف ولآخر الربع ولثالث الثمن حسب إمكانات كل منهم<sup>(٥)</sup>.

(١) اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ١٧٢.

(٢) مارون سمعان رعد، بلاط الأمير بشير، باب الملاحق، ص ٩٨.

(٣) فؤاد الخوري، من مشارف المئة، ص ٢٥٠.

(٤) عيسى اسكندر المعلوف، دواني القطوف، ص ٢٦٠.

(٥) ورد في إحدى الحجج المحفوظة لدى الأمير نديم آل ناصر الدين في بلدة كفر متى ما يأتي:  
سبب تحريره:

«إنه بتاريخه قد بعنا لجناب عمنا بو علي يوسف ثلث الفرس الزرقاء الحافي فاشترى منا بماله لنفسه دون غيره وذلك بطن وظهر فصارة الفرس المذكورة ربع لجناب والدنا بو حسين محمد وأربعة قراريط إلى جناب الأمير حمود والربع بقي لنا أعني ستة قراريط تمت الأربعة وعشرين قيراط والرسن مطروح أي من أراد يربط [وطريحتها لم له رباطه] حررنا ذلك مشعر للبيان والثلث قبضناه تماماً وكما لا حرر في سلخ ربيع أول سنة أربعة وسبعين ومايتين وألف ١٢٧٤ (١٨٥٧م). وكان شهود الحال كل من مراد نكد ونجم نصر الدين ومنصور القاضي.



## ج - رحلات الصيد والقنص:

الصيد والقنص من الهوايات التي مارسها الأهالي على مختلف مستوياتهم وطبقاتهم، فهما بالنسبة إلى الأعيان والمناصب وجاهة وهواية ورياضة يرومون منهما اللهو والتسلية والترويح عن النفس. وعند الفقراء وعامة الناس وسيلة لكسب رزقهم أو توفير ما يحتاجون إليه من لحوم يعز عليهم تأمينها، وربما كانا لهم هواية أيضاً وتسلية وتعبئة لأوقات الفراغ. وعادة الصياد من الوجداء أن يقتني فرساً وبارودة وكلب صيد وربما اقتنى بعض الطيور الجارحة كالبازات والبواشق والصقور وغيرها.

وكان الصيد والقنص في النصف الأول من القرن التاسع عشر يتم بعدة طرق. فمنهم من يصطاد بالسهم أو البنادق والأسلحة النارية. وقد يستعوضون عن الأسلحة فيستعملون الكلاب وأجودها السلوقية أو بالبزاة وهذه الأخيرة يلزمها تكاليف باهظة لأن الباز يحتاج إلى خادم خاص يتعهده بالطعام والاهتمام. «فاللحم المقدم له يجب أن يكون نظيفاً لا كثير السمنة ولا هزيلاً دون ملح وعلى حاجته لثلا يتخم وإن اتخم أوقفه على مثالي يديه وأسكنه مكاناً رطب الهواء لأنه ملتهب الطبع يؤذيه الحر ويضنيه التعرض طويلاً للشمس»<sup>(١)</sup>. وبعضهم يصطاد بواسطة الحجال فيحمل الحجل الذكر أو الأنثى السلركة (السركة) إلى مكان مرتفع يسمى «المنصب» ويمكن في القلوم مختبئاً وما أن تبدأ السلركة بالقيقاء حتى تجذب إليها أبناء جنسها، وعندما يتجمعون يرميهم الصياد بطلق ناري فيردي من الحجال عدداً كبيراً<sup>(٢)</sup>. وهناك أنواع أخرى من الصيد كالصيد بالوجه والصيد بالشرك والصيد بالفخاخ والصيد بالزغرين أو الصيد بالدبق. وطريقة الاصطياد بالطيور تحتاج إلى ترويض ومراس. والطائر المروض بإمكانه أن يصطاد أيضاً الأرانب والغزلان وبعض الحيوانات الأخرى، فيلطم أولاً طريدته بجناحيه ثم ينسر رأسها بمنسره المعوج حتى يضعفها ويسهل على الصياد اقتناصها<sup>(٣)</sup>.

(١) لحد خاطر، العادات والتقاليد، ج ٢، ص ٢٦٤ - ٢٦٥.

(٢) H. Guys, Beyrouth et le Liban, T. 1, p. 185.

(٣) علي الزين، العادات والتقاليد، ص ١٣٠ - ١٣١.

ولا يقتصر الصيد على الطيور فقط بل كانوا يصطادون بالأسلحة النارية الحيوانات ومنها القنفذ والأرنب والغرير والطبسون والغزال والخنزير وغيره. كما اصطادوا الأسماك على اختلاف أنواعها من الشواطئ البحرية أو مجاري الأنهار والغدران بواسطة القصب أو الشبكة أو التخدير بعصير ثمر الحوز.

وتصف بعض المصادر التاريخية رحلات الصيد والقنص التي كان يقوم بها الأمير بشير الشهابي والشيخ بشير جنبلاط والشيخ سعيد جنبلاط في جبال نبحا وجباع ومرستي، حيث كان الأمير أو الشيخ يقوم مع جماعته، فيحملون الخيام والشوادر والألبسة الخاصة والأسلحة والفرش وأدوات الطهي والضيافة حيث يمضون بضعة أيام، يصطادون فيها في كل مرة مئات الحجال<sup>(١)</sup>. ولم يقتصر الصيد والقنص على الأمير والشيخ بل أولع به أيضاً سائر الأمراء والأعيان. وفي ديواني نقولا الترك وبطرس كرامة وصف للصيد ورحلاته وللأمراء والأعيان وخاصتهم وأصول هذا الفن وفوائده<sup>(٢)</sup>.

### د - الغناء والموسيقى والطرب:

الإنسان ميال بطبعه إلى الفرح والغناء، وإمتاع النفس بالطرب والنشوة، ولا غرو إن قلنا إن النفس بطبيعتها تنزع نحو الحبور والغنائية كلما صفت لها الحياة وتراءت لها البهجة والسرور، فتعبر عن تلك الحالة بترانيم عفوية ساذجة لا معنى لها سوى أنها تعبير داخلي عن نشوة أو متعة أو حالة انتعاش وإيناس.

والمجتمعات القروية في القرنين الثامن عشر والتاسع عشر مجتمعات ضيقة غير منفتحة بسبب صعوبة المواصلات وانعدام انفتاح المناطق بعضها على بعض وقلة وسائل النقل السريعة. وقد نتج عن ذلك أن عاشت هذه المجتمعات في شبه عزلة، إلا أنها أوجدت داخل مجتمعاتها الضيقة حالات من الفرح والغناء والطرب عبرت عنها في سهراتها وليالي سمرها، وخصوصاً في أيام الأعراس

(١) فؤاد أفرام البستاني، على عهد الأمير، ص ٩٠ - ٩٤ و ١٠٨ - ١١٢. أيضاً: شاعر الخوري، مجمع المسرات، ص ٣٠.

(٢) المملوف، دواني القطوف، ص ٢٦٥.

والعماد والختان فضلاً عن سهرات الأعياد الدينية التي تقام وما كان يرافقها من غناء وطرب ورقص وموسيقى وحورية مفرحة وأناشيد شعر وزجل وقول معنى وغير ذلك.

ومن خلال مراجعة المصادر التاريخية المعاصرة لتلك الفترة، يتبين لنا أن عادات الجبلين في حقول الرقص والغناء والموسيقى لم تكن خارجة عن إطار الأعياد والأعراس. فالأهالي لا يخترعون المناسبات ولا يصطنعون الأحداث لكي يقيموا الحفلات، بل يتخذون مما هو قائم عندهم من أعياد ومناسبات دينية أو أعراس وخطوبات فرصة للتعبير عن لهوهم ومسراتهم وفرحهم، كما مر معنا في معالجتنا للخطوبة والأعراس والأعياد.

واستعمل القرويون في أغانيهم للتعبير عن حالات الفرح والسرور الآلات الموسيقية. فعرفوا الناي وهو أقدمها، والمنجيرة أو المسحورة وهي المزمار، والمجوز وهو الشبابة وكل هذه الآلات مصنوعة من القصب، وتستعمل بطريقة النفخ مع إغلاق وفتح الثقوب التي فيها برؤوس الأصابع. أما الآلات الرقية وهي مصنوعة من جلود ملىنة بالدباغة، كان أهمها الطبول والدربكات والدفوف والمزاهر وغيرها. وإلى جانب الآلات القصبية والرقية كان هناك الآلات الوترية، وكانت أوتارها مصنوعة من المصارين أو الألياف أو المعدن، وأهمها العود، والبزق والرباب والطنبور والقانون والقيثار والكمنجة وغيرها. وفضلاً عن ذلك هناك آلات غير التي ذكرناها كالبيانو والصنوج والنواقيس والأجراس والأبواق والمزامير، وبعض هذه الآلات تقليدي يكثر استعماله في المدارس والكنائس والأديار<sup>(١)</sup>.

وكان الغناء آنذاك ما توارثوه عن عهد الأمراء التنوخيين والمعنيين، وأهم أنواعه المعروف بالميجانا والعتابا والموال البغدادي والموال المصري<sup>(٢)</sup>. وكان الشبان والصبايا يرقصون كل فئة على حدة وإما أفراداً أو أزواجاً. وقد يرقص الشبان بالسكاكين والنساء بوضع إبريق مملوء على الرأس، أو طبق عليه أقداح مملوءة.

(١) لحد خاطر، العادات والتقاليد، ج ٢، ص ٢٥٩ - ٢٦٢. Voir aussi: H. Guys, Beyrouth et le Liban, T. 1, p. 62-65.

(٢) فؤاد الخوري، من مشارف المئة، ص ٢٧٢.

كما كانوا يرقصون الدبكة جماعياً والعراضة بإطلاق البنادق في الاحتفالات والأعياد، ويلعبون لعبة الحكم والمسايفة<sup>(١)</sup> وغير ذلك مما يستمتعون به ويلهون.

### هـ - وسائل الترفيه والتسلية لدى الأطفال:

وكما كان للكبار وسائلهم الخاصة للترفيه والتسلية، كذلك كان للأطفال والصغار والأحداث ألعابهم الخاصة بهم. وتذكر المصادر عدداً كبيراً من هذه الألعاب التي يغلب عليها طابع البساطة والسذاجة<sup>(٢)</sup> وأغلبها يدل على أنها من إبداع سني الطفولة وابتكارها. وكانت هذه الألعاب على نوعين: نوع يمارسه الأولاد وهم يسرحون ويمرحون سواء في البراري والحقول المحيطة بقريتهم أو في الأزقة وبين المنازل وعلى سطوح المساكن والبيوت، ويغلب على هذا النوع من اللعب طابع الأعمال الجسدية نظراً لما يرافق هذه الألعاب من قفز وجري وعدو، ونوع آخر يغلب عليه طابع اللعب الهاديء الرزين. وكان من أهم ألعابهم: عدية «يا حج محمد يويو» وألعاب «القرصة» و «طابة الحج» والقفز «فشختين وقمزة» أو «طجتين وقمزة» ولعبة «الانبيل والمعتوت»، وألعاب التخبوء ومنها «الغميضة والطميشة»<sup>(٣)</sup> و «الدنك»، وألعاب الركوب على الظهر أو القفز من فوق الظهر، ولعبة «الطالعة والنازلة» ولعبة «المرجوحة» وألعاب «الحصان» و «النجاسة والناطور» و «القرد المربوط» و «مخباية الأمانات» ولعبة «الدوش» ولعبة «الدلك» وألعاب من «نقفك يا بوجاموش» و «الود»، فضلاً عن ألعاب العنازيق، والقلابات وألعاب الطابة والكلة على اختلاف أنواعها<sup>(٤)</sup> وألعاب «الكعاب» ومنه لعبة «السلطان» ولعبة «الخطوط» ولعبة «الإبرة والدبوس» ولعبة «اللاقوش» أو «اللاقوط»<sup>(٥)</sup>.

- (١) اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ١٧٣.
- (٢) انظر: أحمد أبو سعد، معجم الألعاب الشعبية اللبنانية، المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع، بيروت ١٩٨٣.
- (٣) راجع بعض هذه الألعاب لدى اسماعيل حقي، مباحث علمية، ص ١٧١ - ١٧٢. أيضاً: ابراهيم الأسود، تنوير الأذهان، ج ٢، ص ٢٠٤. أيضاً: فردريك معتوق، العادات والتقاليد الشعبية اللبنانية، ص ٣٠ وما يليها.
- (٤) للتوسع بهذا الموضوع انظر: أنيس فريجة، القرية اللبنانية، الفصل الحادي عشر، ص ٢٣٥. ولحد خاطر، العادات والتقاليد، الجزء الثاني، الفصل الخامس، ص ٥٩ وما يليها.
- (٥) أحمد أبو سعد، معجم الألعاب الشعبية اللبنانية، ص ٨٣ - ٨٤ و ١٠٤ - ١٠٥ و ١٢٠ - ١٢١.



### ثامناً: آدابهم وأخلاقهم العامة

للجبلين آداب اجتماعية عامة، وطباع وأخلاق يتميزون بها ويتخلقون. منها ما هو سام مميز، ومنها ما هو عادي ومألوف. وككل المجتمعات البشرية التي تعيش تحت وطأة المعاناة الاقتصادية وشظف العيش وضغط السلطة السياسية، وجور الحكام والقيمين، تقع أحداث وممارسات آنية لكنها لا تلبث أن تتكرس بأعراف وأحكام وتصبح عادة مألوفة في حياة السكان، وفي ممارساتهم اليومية. ومن هنا نشأت بعض العادات والتقاليد غير المنسجمة مع مثيلاتها المستمدة من القيم الدينية والمثل الأخلاقية، لأن الأديان السماوية تشكل للجبلين المعين الذي يستقون منه ويضيفون على أعمالهم شرعية التصرف كلما كانت منسجمة مع النص الديني وتعاليمه الشرعية.

ونظراً لما للدين من أثر في حياة السكان فقد جاءت جل أعمالهم وآدابهم العامة مؤكدة التزامهم بالنهج الديني، فأكدوا على الكرم والوفاء والتضحية وإغاثة الملهوف والصبر على المكاره. وتميزوا أيضاً بحدة المزاج والعناد والتحزب والانتقام وهي بعض مما توارثوه بحكم انتمائهم إلى القبائل العربية الوافدة<sup>(١)</sup>. وعلى الرغم من تمايز سكان جبل لبنان دينياً ومذهبياً، إلا أنهم تعايشوا في المناطق المختلطة، فلم يعرفوا قبل سنة ١٨٤٠، أي نوع من أنواع الانقسام الديني أو المذهبي. ولم يعرفوا الانقسام إلا من خلال الأحزاب السياسية والقبلية التي كانوا ينتمون إليها حيث ينخرط فيها النصاري والدروز سواء بسواء<sup>(٢)</sup>، مقابل الحزب الآخر أو الفريق الآخر الذي يتشكل على النسق ذاته. وقد رغب الدروز بالهجرات النصرانية المتوالية باتجاه جبلهم طوال القرنين السادس عشر والسابع عشر وخصوصاً في عهد أميرهم فخر الدين ابن معن. فشاطروا الدروز سكن قراهم ودساكرهم، واستمر أعيان ومقاطعجيو الجبل في استقدام المزيد منهم للعمل في الأراضي الزراعية<sup>(٣)</sup> وسائر الأعمال التي لم يتقنها الدروز أو ترفعوا عنها إباء

(١) انظر: اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ١٦٠.

(٢) شاهين مكاربوس، حسر اللثام عن نكبات الشام، الطبعة الأولى بمصر ١٨٩٥، ص ٦٦.

(٣) لويس بوديكور، دور فرنسا في لبنان، تعريب وتحليل جوزف أنطون، لا دار ١٩٨٢، ص ٣٨.

أيضاً: ريستلهوبر، تقاليد فرنسا في لبنان، ص ٢٨.

لفاهيم عصرهم<sup>(١)</sup>. وقد كافأ أعيانهم ضيوفهم الجدد الذين حلوا بين ظهرانيهم، فوهبهم الأراضي وساعدوهم على بناء البيوت والمنازل وشيدوا لهم الكنائس والأديرة<sup>(٢)</sup>، وعاونوهم في أمور دينهم ووقوهم من التعدي وأسوهم بالأموال حتى بلغ عدد الأديار في الجبل نحو ثلاثمائة وأربعين ديراً<sup>(٣)</sup>، وقدموا لهم الحماية والمساعدة. فمارسوا بحرية مطلقة شعائرهم الدينية وطقوسهم الكنسية خلافاً لما كان يجري في الولايات العثمانية وسائر المدن والقرى والدساكر الإسلامية. وأجاروهم من الاضطهاد الذي كانوا يتعرضون له بسبب الاختلافات الدينية والفروقات العقائدية القائمة بين مختلف الطوائف النصرانية، فضلاً عن الضغوطات والبلص وأعمال السخرة التي كان يتعرض لها نصارى المدن والداخل السوري<sup>(٤)</sup>. وقد وجد هؤلاء في المقاطعات الجنوبية من جبل لبنان وخصوصاً في بلاد الأشواف الملجأ الذي يستريحون فيه ويأمنون مختلف مظاهر التعصب

(١) هاني فارس، النزاعات الطائفية في تاريخ لبنان الحديث، الأهلية للنشر والتوزيع، بيروت ١٩٨١، ص ٢٩. أيضاً:

DUCROT, A. Le Liban et l'Expédition Française en Syrie 1860 - 1861 Documents Inédits du Général Ducrot par p. Camille de Rochemontreix, Paris 1921, p. 23.

(٢) تشارلز تشرشل، بين الدروز والموارنة في ظل الحكم التركي من ١٨٤٠ إلى ١٨٦٠، ترجمه عن الإنكليزية فندي الشعار، دار المروج، بيروت ١٩٨٤، ص ٢١. راجع أيضاً: إبراهيم الأسود، كتاب ذخائر لبنان، طبع في المطبعة العثمانية، بعبداء، لبنان ١٨٩٦، ص ١٢٥.

(٣) انظر: ريجنكوف وسميليا نسكايا، مصدر سابق، ص ٨٣. ويذكر الأب انطوان ضو في كتابه تاريخ الأمراء اللمعيين، ص ٢٥١ «ثم كانت علاقة الرهبانية الأنطونية الخاصة بالدروز... فالأديار انتشرت في مناطق المتن والبقاع والشوف وصولاً إلى منطقة جزين حيث فتح الرهبان المدارس واستعملوا الأراضي، وقدموا للأمراء الدروز والشعب الدرزي الخدمات الجلى، وبادلهم الدروز حسن المعاملة وفي طليعتهم أمراء آل أبي اللمع حيث قدموا للأديار أوقافاً وهبات ومساعدات. وقبل أن يتنصروا أوقفوا الكنائس والأديار، وبعد أن تنصروا ظلوا أسخياء وعلى علاقات وطيدة بالرهبان والمطارنة وسهروا على الوقفيات كونهم حكام المناطق».

(٤) ورد في إحدى وثائق المركز الوطني ما يؤكد على انتفاء صفة الذمية في أغلب مناطق الجبل: «وتم ثاني يوم في ٩ ت ٢ عزم أن أتوجه أسلم على الأمير محمد السليم حيث إنه سأل أحبائنا لماذا الخواجة وأبو بشارة لا يجيئون (يجيئان) لعندنا فلزم أنني قصدت أن أسلم عليه وفي هذا الصباح مر من جانب المكان الذي نحن به بطرك الكاثوليك بكبريا (بكبرياء) عظيم مع خيل وسيوف ورماح وقواصة بعصي فضة وموكب عظيم فتأملت مرور هذا البطرك ودخول بولس لرومية داك مأسوراً وهذا على ما سبق». انظر وثائق المركز الوطني، الوثيقة رقم ١٢١٠٦.

والسخرة والاضطهاد<sup>(١)</sup>. وقد آل التعايش المشترك بين الطوائف الإسلامية والنصرانية على اختلاف مذاهبها وتياراتها إلى تشابه وتماثل في العادات والتقاليد وفي الأزياء والألبسة والأخلاق العامة. وكانت الفروقات الطبقية لا الانتماءات الدينية هي الأساس في تمايز السكان. فلم يفرض على الذميين أي قيد ديني في جبل لبنان، فكان هؤلاء يركبون الخيل ويتقلدون السلاح ويتناولون الخمر جهراً، ويلبسون ما شاؤوا من الثياب والألوان، ولا إكراه عليهم ولا تضيق خلافاً لواقع أبناء ملتهم في باقي البلاد العثمانية. وكان المجتمع المسيحي الحديث العهد في الجبل يتشبه بالمجتمع الدرزي العريق بقدمه وفي واقعه الاجتماعي من حيث انقسامه إلى طبقات مختلفة، وتميزه بالطابع الاجتماعي - الطبقي وليس الديني - الطائفي<sup>(٢)</sup>. وقد أشار الرحالة الغربيون إلى عمق التعايش الدرزي النصراني في الجبل لدرجة أنهم لم يستطيعوا التمييز بين شعب الطائفتين إلا من حيث بعض الفوارق الشكلية بينهما.

وكان من عاداتهم وتقاليدهم في الكتابات والمخاطبات ما يستدعي التوقف عنده نظراً لأهمية ومدى مراعاة المجتمع الجبلي له. ولم يكن بإمكان المشايخ والأعيان تخطي العادات والأعراف المتبعة في المراسلات والكتابات نظراً لارتباطها بالبنى الطبقية التي هم جزء أساسي منها. وكانت مخالفتها سواء عن قصد أو عن حسن نية تؤدي إلى اشكالات وخلافات لأنها تعد خرقاً للمراسم المتبعة وإخلالاً بالقواعد والأعراف المكتسبة، وأي خلل ينتج عنه إهانة أو عداوة ربما وقعت معارك وحروب، وفي أفضل الحالات عدم قضاء الحاجة المطلوبة<sup>(٣)</sup>. فالأصول المتبعة في تدبيج الرسائل وآداب المراسلات السائدة بينهما ليس لها من حدود

(١) شاهين مكاربوس، حسر اللثام، ص ٣٦ - ٤٣. انظر أيضاً: ريجنكوف وسميليا نسكايا، سوريا ولبنان، ص ٢٩٤.

(٢) اسكندر ابكاربوس، نواذر الزمان في وقائع جبل لبنان، تحقيق عبد الكريم إبراهيم السمك، دار رياض نجيب الريس، لندن ١٩٨٧، ص ٥٩ - ٦٠.

(٣) يعتبر بازيلى قنصل روسيا في بيروت أنه «ليس في العالم شعب أكثر ترككاً وحساسية من العرب في ما يخص قواعد السلوك. والشيخ اللبناني في ثيابه الرثة يتلعلل في دخان كوخه ويفتخر بأصله الطيب، يغفر لخصمه الخيانة واستعمال القوة إلا أنه لا يسامح ولو بعد قرن ما يسميه مساً بشرفه إذا أسقطت سهواً في حديثك أو رسالتك ولو لقباً واحداً مرافقاً لرتبته». انظر بازيلى، مصدر سابق، ص ٦٢.

وكل عائلة وكل طبقة لها ألقابها وتبجيلاتها التي تميزها عن غيرها. وهذا علم خاص وصعب لا يحسن حفظه واثقانه أي امرئ كان. لذلك برعت فئة من الكتاب اتخذا بعض الأعيان كتبة لهم واستخدموهم في مراسلاتهم ومجاملاتهم التي هي جزء من النظام السياسي الذي يتبعونه<sup>(١)</sup>. وكان الأمير الحاكم من خلال كتاباته إلى مشايخ البلاد وأعيانها يميز بينهم حسب أهمية كل منهم، ليس من خلال المؤهلات الشخصية للفرد المخاطب بل من حيث انتمائه إلى أسرة مقاطعية وأهمية هذه الأسرة. وكان الأمير يخاطب المرسل إليه بالأخ العزيز، وإن كان من بني الشهاب زاد في كتابته ما يدل على الكرامة. وإن كان من الأمراء اللمعيين يكتب له حضرة الأخ العزيز ويكون ذلك في نصف طبق (طلحية) من الورق. وإن كان من الأمراء الأرسلانيين يكتب له مثل ذلك ولكن في ربع طبق من الورق، وإن أراد الحاكم أن يذكر اسمه في كتاب لغير الشهابيين لا يدعو نفسه أماً له بل محباً غلصاً. وأما المشايخ فيكتب إليهم ككتابته للأمراء الأرسلانيين مقطوعاً منها لفظة جناب من أولها. وطبقاتهم في طليعتها الجنبلاطيون ثم العماديون فالنكديون والتلاحقة والملكيون والخازنيون والدحادحة وبنو الضاهر وحبيش وغيرهم<sup>(٢)</sup>. أما سائر الأعيان من أهل البلاد فمنهم من يكتب له حضرة عزيزنا وهم من النصاري بنو بليبل وبنو العازار وبنو اليازجي، ومنهم من يكتب لهم عزيزنا فقط من غير حضرة وهم أهل دير القمر وبتلون ونيحا وعماطور وبعقلين. ومنهم من يكتب لهم أعز المحبين وهم عامة الجمهور وتكون في ثمن طبق<sup>(٣)</sup>. وأما غير الحاكم من الأمراء والمشايخ فإنهم يدعون بالأخ من يدعوهم الحاكم بذلك. وكل من يكتب إليه الحاكم حضرة عزيزنا فالمشايخ يكتبون إليه كذلك على مقتضى الحال. وكان بنو أرسالان لا يدعون أحداً بالأخ إلا إذا كان من بني اليازجي في الغرب. وإلى جانب الاعتبارات المذكورة في الكتابة هناك اعتبارات أخرى لا تقل عنها أهمية منها ما يتعلق بهيئة الصحيفة كأن تطوى

(١) H. Guys, Beyrouth et le Liban, T. 2, p. 68-69.

(٢) انظر الوثائق رقم ١١ و ٤٥ و ٤٧ ومطلعها غالباً: حضرة الأخ العزيز، أو حضرة الأخوان العزاز.

(٣) راجع الوثيقتين ٤٦ و ٥٠ ومطلعهما أعزازنا المشايخ أهالي دير القمر المكرمين سلمهم الله تعالى، وأعز المحبين أهالي الشوير والخشارة ويتغرين سلمهم الله تعالى.



مستطيلاً ويكتب الشطر الواحد منه ويترك الآخر بياضاً لا يكتب فيه وهذا يكون للمقربين، ومنها ما يكتب مبسوطاً ويقال له المفتوح، وهذا يكتب للأجانب وهي دون الأولى كرامة. وكان الأمير بشير الشهابي يكتب على نصف طبق إلى الشيخ بشير جنبلاط ويكنيه بأبي علي خلافاً للعادة لأن الحاكم لا يكني أحداً في كتابته على الإطلاق إلا الشيخ بشير «لأنه كان على جانب عظيم من «الرفعة في البلاد» لكنه كتب أيضاً على نصف طبق إلى الشيخين ناصيف نكد عند تهنئته بزواجه وحمود نكد. لكنه أعرض على ذكر الكنية. كذلك كتب الأمير على نصف طبق إلى المشايخ الحماديين الجبيليين «لأنهم كانوا قديماً يتولون أمر تلك البلاد ومن يد الوزراء السلطانية»<sup>(١)</sup>.

ومن العادات المتبعة ما كان للأمرء والمقدمين والمشايخ من امتيازات، فلا يقتل أحدهم ولا يسجن ولا يضرب ولو كان مستحقاً لذلك. بل كان المجرم منهم يصادر بالمال أو بهدم دوره وإتلاف عقاراته وقطع أشجاره ومزروعاته. وربما كان عقابه النفي. وإذا دخل على الحاكم قابله على عادته بالتحية والاحترام وإذا كتب إليه كتاب غضب لم يكن يغير شيئاً من ألقابه إلا أنه يضع ختمه في أعلى وجه الصحيفة بدل أن يضعه على ضاهرها كما في كتاب الرضى<sup>(٢)</sup>. وكانوا إذا أرادوا مقاومة الحاكم الشهابي أو خلعه اصطحبوا معهم أحد الأمرء الشهابيين كي تكون الثورة باسمه<sup>(٣)</sup>.

وكما كانت لهم عادات وأعراف في الكتابة والمخاطبة كانت لهم أيضاً عادات في السلام والمقابلة والجلوس. فإذا دخل على الحاكم أحد الأمرء الشهابيين نهض إليه منذ دخوله ونزل عن بساطه فيسلم عليه مقبلاً كتفه. وإن كان من غير الشهابيين لم ينهض حتى يبدأ بالتحية فإن كان من الأمرء اللمعيين قبل عضده وإن كان من الارسلانيين قبل زنده وإن كان من المقدمين أو المشايخ قبل حرف

(١) انظر: ناصيف اليازجي، رسالة تاريخية، ص ١١ - ١٥، اسماعيل حقي، مباحث، ص ١٦٢ - ١٦٣. أيضاً: المعلوف، دواني القطوف، ص ٢٤٩ - ٢٥١. وعلي الزين، العادات والتقاليد، ص ٦٥ - ٦٦.

(٢) اليازجي، رسالة تاريخية، ص ٧، الأسود، تنوير الأذهان، ج ٢، ص ١٩٦. أيضاً: رستم، آراء وأبحاث، ص ٥٣.

(٣) اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ٢٠٦.

راحته مما يلي الإبهام. وإما من دونهم من الرعايا فمنهم من ينهض له، ولكن عندما يحاول أخذ يده لتقبيلها، فمنهم من يقبل الرسغ ومنهم من يقبل الأصابع، ومنهم من لا ينهض له ولا يمكنه من تقبيل يده، أو لا يأذن له بالدخول إليه. وكان الأعيان يجهدون في إرضاء الحاكم والوصول إلى مجلسه وتقبيل يده وثوبه<sup>(١)</sup>. لكن الأمر لم يقتصر عليهم فقط، فالأمير الحاكم كان بدوره يتذلل لوالي صيدا لنيل رضاه والحصول على خلعة الولاية. ولم يكن ليكتفي بتقبيل يده أو أتك أذياله بل كان يسجد أمامه لتقبيل أقدامه. وقد سجل ميخائيل العورة لقاء الأمير بشير بعبد الله باشا ثم بوالي صيدا سليمان باشا الملقب بالعدل فذكر أنه ما أن «أقبل الأمير على باب الديوان قبل دخوله نهض الوزير قائماً وسعى إلى قرب باب الأوضة واستقبل الأمير، فحالاً الأمير سجد على أقدام الوزير لقبيلها، فالوزير منعه، فقبل الأمير أذياله من قبالة الأرض وأنهضه الوزير بيده»<sup>(٢)</sup>. ويبدو أن عادة السجود أمام الحكام من باشوات وإقطاعيين، كانت من التقاليد الشائعة في القرون الماضية. ولم يكن الأعيان ليأنفوا عن تقبيل أياديهم وأقدامهم وأتك أذيالهم، حتى أن الأمير بشير الملقب «بالكبير» لم يستنكف عن اعتماد ما هو شائع في عصره، فكان مجبراً أن يقبل يد شيخ العقل كلما قام بزيارته أو التقاه<sup>(٣)</sup> أو تقبيل قدم أو أتك أذيال والي صيدا سليمان باشا عند قيامه بتقديم التعازي بوفاة علي بك الخزندار<sup>(٤)</sup>. لكن العبرة من ذلك تبقى في حيز الموضوعية التي يتوجب علينا أن نعتمدها في حكمنا على رجل يعتبره بعض الكتاب والمؤرخين أعظم حكام بلاد الشام قاطبة في خلال النصف الأول من القرن التاسع عشر، وليس إعطاء أحكام اعتباطية أو عاطفية مجردة من أي تبرير يستحق الذكر.

ومن صفات الجبلين أيضاً الكرم والضيافة وحسن الاستقبال، وهي صفات ليست بغريبة عنهم ولا مكتسبة بل هي أصيلة في مجتمعهم متأصلة في نفوسهم

(١) محمد كردعلي، خطط الشام، نشر مكتبة النوري، دمشق، الطبعة الثالثة ١٩٨٣، ج ٦، ص ٢٩٤. أيضاً: المجلد، دواني القطوف، ص ٢٥١ - ٢٥٢.

(٢) إبراهيم العورة، سليمان باشا العدل، ص ٢٧٧.

(٣) H. Guys, Beyrouth et le Liban, T. 2, p. 50. أيضاً: جوزف نعمة، صفحات من لبنان، ج ٤، ص ١٩٤.

(٤) انظر: إبراهيم العورة، سليمان باشا العدل، ص ٢٧٦ - ٢٧٧.

وفي تقاليدهم العربية التي انتقلت معهم منذ هجراتهم الأولى واستمروا يتوارثونها ويمارسونها طوال القرون الماضية وخصوصاً في المقاطعات الجنوبية من جبل لبنان<sup>(١)</sup>. والجبلي بطبعه محب للكرم ومقر للضيف وهو يمارسه سواء أكان من الأعيان أم من الفلاحين الفقراء. فالأعيان لديهم مضافاتهم المفتوحة ليلاً ونهاراً، يستقبلون فيها أبناء سميتهم ورجالهم والضيوف وعابري السبيل الذين يقصدونهم سواء أكانوا من الأقاليم المجاورة أم من الرحالة الأجانب، فيقدمون لجميع من يقصدهم في مضافاتهم هذه، جميع أنواع الضيافة من مأكّل ومشرب وغرف منامة<sup>(٢)</sup>. فالكرم صفة من صفات الوجاهة والزعامة. وكان الأمير بشير يستقبل جميع الذين ينزلون عليه من أية فئة كانوا ويبقيهم في قصره المدة التي يرون من المناسب قضاءها عنده. وكانت هذه الضيافة أثقل عبء يقوم به الأمير<sup>(٣)</sup>. واعتبر الرحالة جون كارن أنه لا خوف من تمضية الليل في الغاب لأن المسافر على يقين أنه سيصادف مأوى مضيافاً مريحاً يأوي إليه، فأبواب زعماء المناطق وأعيانها جديرة بأن تفتح وإذا لم يتفق وجودها على مقربة فإن أحد الأديار أو منزل شيخ القرية يسد الحاجة وقد يكون أحياناً أفضل وآنس<sup>(٤)</sup>، وكان للجنبلاتيين مضافاتهم وخصوصاً في المختارة<sup>(٥)</sup>. وكان يقصدها ليس فقط الرحالة والضيوف بل أتباعهم ورعاياهم، وكانت الإقامة فيها تشمل المأكّل والمشرب والمنامة وإطعام الخيول وإيوائها في الاسطبلات والزرائب. ولشدة كرم المشايخ الجنبلاتيين أطلق على المختارة لقب «طبق البلاد» أو «منزل البلاد». ومن عاداتهم أن من يزورهم ولا يأكل من طبقهم يكون غريباً عن العادات والتقاليد التي يتبعونها.

ومن عادات الجبلين، الإلحاح على ضيوفهم للإكثار من تناول الطعام. وهم لا ينكفون عن دعوتهم للاستزادة، ولا يقبلون عذراً لمن لا يشاركهم فيه. وبحسب بعضهم الرفض انتقاصاً من قدرهم. وكان رب المنزل يبقى واقفاً مع عائلته في خدمتهم أثناء تناولهم الطعام «ونثر ما وافق المقام من عبارات الموائسة

(١) راجع بهذا المعنى: اسماعيل حقي، لبنان مباحث علمية واجتماعية، ص ١٧٨.

(٢) اسطفان البشعلاني، تاريخ بشلي وصلينا، ص ١٨١.

(٣) H. Guys, Op. Cit., T. 2, p. 88.

(٤) جون كارن، رحلة في لبنان، ص ٨٦.

(٥) نجلاء أبو عز الدين، الدروز في التاريخ، دار العلم للملايين، بيروت ١٩٨٥، ص ٣١٠.

والترحيب»<sup>(١)</sup> وتقديم القهوة التي نادراً ما استعملها العامة في بيوتهم<sup>(٢)</sup>.

ولا يقل عامة الناس كرمًا عن الأعيان والأغنياء، رغم الضيق المعيشي الذي يحيط بهم. فالقروي يعتز بدعوة ضيفه إلى الغداء أو العشاء أو المبيت عنده. وقد يظهر من ضروب الكرم والقرى ما لا طاقة له على تحمله. وبعضهم يستدينون ليبقوا بيوتهم مفتوحة، وبعضهم الآخر افتقروا بعد غنى لفتحهم بيوتهم منازل ومضافات<sup>(٣)</sup>. ولا يتردد فلاح الجبل في دعوة سائح للمبيت عنده في الغرفة الوحيدة التي يقيم فيها مع عياله مهما كانت حقيرة.

ومن عاداتهم أن يتناول الأمراء والأميرات الشراب والقهوة قبل غيرهم، وإذا ما التقى عدة أمراء في مقام واحد فالقهوة تقدم لهم جميعاً في وقت واحد. وتوجه المجاملات إلى أكبرهم سنًا، والأمراء الباقيون يقرون له بهذه المكانة ويتخلون له عنها فتقدم له أيضاً المآكل والمشروبات قبل سواه<sup>(٤)</sup>. والرجال في المجتمع المحلي مقدمون على النساء، وكبرائهم في المرتبة والسن يتصدرون المجالس ويقابلون بالاحترام كما أنه من الواجب عندهم أن يسلم الداخل على الجالس والراكب على الماشي، والماشي على من يمر به، ولا يقاطع أحدهم حديث الآخر إلا بعد استئذانه أو انتهائه<sup>(٥)</sup>.

ومن أدبياتهم الاجتماعية أيضاً المساعدات والإعانات التي يقدمونها بعضهم لبعض في أوقات المحن والضيق وعند الشدائد والأزمات. والتاريخ الاجتماعي للجبلين حافل بشتى أنواع المساعدات التي لم تكن لتتم لولا تضافر قوى جماعية وتشابك سواعد الشبان من خلال نظام تعاوني واجتماعي فرضته عوامل طبيعية أو إنسانية أو سياسية. وكانوا يطلقون لفظة «العونة» على المساعدات الاجتماعية المقدمة وأبرز مظاهرها جلب الجسر لأحدهم فيجتمعون في يوم معلوم ويتوجهون إلى الغابة أو الحرج فيقطعون الشجرة المناسبة ثم يحملون جذعها ويعودون به

(١) فؤاد الخوري، من مشارف المئة، ص ٨٩ و ٩١.

(٢) رستم باز، المذكرات، ص ١٣٤.

(٣) فريجة، القرية اللبنانية، ص ٢٥.

(٤) H. Guys, Beyrouth et le Liban, T. 2, p. 113-114.

(٥) إبراهيم الأسود، تنوير الأذهان، ج ٢، ص ٢٠٠ - ٢٠١. أيضاً: علي الزين، العادات والتقاليد، ص ١٣٩.



محمولاً على أكتافهم مسافة قد تصل إلى عدة كيلومترات. كذلك يتعاونون في رفع الجسر ووضعه بعد البناء في سقف العلية. ومفهوم المعونة لا يقتصر على هذه الظاهرة فحسب وإنما لها مفهوم واسع يتناول شتى أنواع المساعدات كقطاف العنب والزيتون، وقطاف الشرائق وتريب السطح، وحصاد القمح وسلقه، وصنع الدبس. وربما تناول نظام المعونة بناء بعض البيوت ونقل الأحجار ونقب الأرض والمساعدة في تربية دود القز وحل الشرائق<sup>(١)</sup>. وتشارك النساء في بعض هذه الأعمال وخصوصاً لجهة نقل المياه وإعداد الطعام والحلويات<sup>(٢)</sup> وخلاف ذلك.

والعونة كنظام اجتماعي يقوم على مبدأ تبادل الخدمات والمساعدات الاجتماعية، تعتبر الوجه الآخر لنظام البيع والشراء القائم على المبادلات العينية في ظل فقدان العملات النقدية. فأوجه الشبه بينهما كبيرة لأنهما يسبقان النظام النقدي أو أنهما يتعايشان في ظل ندرة النقود. وقد اعتمدت المجتمعات البدائية والقديمة مبدأ مقايضة الخدمات والمعونات بدل بيعها بأموال عينية أو نقدية في عملية مماثلة لما كان يجري في ظل نظام السوق السلعي المتخذ مبدأ المقايضة كوسيلة اقتصادية، في حين اتخذت المعونة مبدأ المقايضة الخدماتية كوسيلة اجتماعية. ومع تقدم السوق النقدي تراجعت هذه الظاهرة الاجتماعية وأصبحت تقديماتها تقدر بقيم نقدية تستوفي غالباً عند تقديمها.

ومن عاداتهم الجديرة بالذكر أيضاً تقاليدهم وأعرافهم في الحروب<sup>(٣)</sup>. فحروب الجبلين ليست معارك طاحنة ولا مواقع دامية بل هي أقرب إلى «الهوشة» و«الشر» وغالباً ما تنجلي بوقوع بعض القتلى وانزاع أحد الفريقين فراراً من أرض الموقعة. وهذا الفرار يحصل عند سماع أول صوت ينادي بالكسرة<sup>(٤)</sup>. والهزيمة هي سياسية قبل أن تكون عسكرية وغالباً ما تنتفي العلاقة بين عدد المحاربين ومقدرتهم القتالية والنتائج الحاصلة في ميدان المعركة.

(١) أنيس فريجة، القرية اللبنانية، ص ٢٧ - ٢٨.

(٢) البشعلاني، تاريخ بشلي وصليما، ص ١٧٩.

(٣) انظر: محمد جابر آل صفا، تاريخ جبل عامل، دار النهار للنشر، بيروت، الطبعة الثانية، ١٩٨١، ص ١٢٥ - ١٢٨.

(٤) ابراهيم العورة، تاريخ ولاية سليمان باشا العادل، ص ١٣٠.

كان المقاتلون ينضوون تحت قيادة زعمائهم ومشايخهم المقاطعيين ويحاربون تحت راياتهم متسلحين بالأسلحة المعروفة آنذاك<sup>(١)</sup>، حاملين كمية من الزاد تكفي لبعض الوقت<sup>(٢)</sup>. وحروبهم لم تكن منظمة وقوادهم لم يكونوا على المستوى العلمي والتنظيمي للحروب. لكنهم عوضوا عن ذلك بما توافر لديهم من جرأة وفروسية وشدة بأس. وقد ظهر ذلك في معارك الدروز ضد القوات المصرية في اللجاة ووادي التيم، وفي اتباعهم الخطط العسكرية من خلال استدراجهم للجيش المصري إلى داخل وعر اللجاة. كما ظهر أيضاً في مواقع الحرب الأهلية بين سنتي ١٨٤٢ - ١٨٦٠. وكان من عادة المنتصر أن يعتمد إلى قطع رؤوس القتلى وأخذها إلى مقر الحاكم أو الشيخ المقاطعجي للدلالة على النصر وإرهاباً للأهالي من الفتنة والتمرد، وقطع الأشجار المثمرة ومصادرة الأموال ونهب البيوت وهدمها وإحراقها<sup>(٣)</sup>.

ومن أدبيات المقاتل الجبلي عدم التعرض للنساء والأطفال والشيخوخ. والمصادر التاريخية المعاصرة لم تسجل أي تعرض من هذا القبيل. وإن وقعت مثل هذه الإساءة فلم يكن للجبليين أية علاقة بها، وهم وإن انتقموا من أخصامهم بصرامة وقسوة إلا أنهم لا يلوثون شرفهم بتعرضهم للنساء والأطفال<sup>(٤)</sup>.

### تاسعاً: بعض الملاحظات والاستنتاجات

- كونت الحياة الاجتماعية في جبل لبنان جزءاً من الحياة الاجتماعية في المشرق العربي. وساعد نمط الإنتاج الزراعي في إرساخ الروابط العائلية وتعزيز العلاقات الأسرية بين أفراد الأسرة الواحدة. وظلت العصبية تحكم العلاقات الاجتماعية، كما ظل الأب والجد وأحياناً كثيرة الجد الأعلى رأس الهرم العائلي في كل أسرة.

(١) راجع أنواع هذه الأسلحة لدى عيسى اسكندر المعلوف، دواني القطوف، ص ٢٥٩ - ٢٦٠، وياسين سويد، التاريخ العسكري للمقاطعات اللبنانية، ج ٢، ص ٢٨٤ - ٢٨٥.

(٢) علي الزين، العادات والتقاليد في العهود الاقطاعية، ص ١٥٧.

(٣) المرجع السابق نفسه، ص ١٥٨ - ١٥٩. أيضاً: لحد خاطر، آل السعد في لبنان، لادار ١٩٧٠، ص ٢٢٤.

(٤) تشرشل، بين الدروز والموارنة، ص ١٠٠. أيضاً: LENORMANT, Op. Cit., p. 26.

وتميزت الزيجات بشكل عام بالانغلاق داخل الأسرة نفسها أو داخل أبناء القرية الواحدة، ونادراً ما كانت تقع بين أبناء القرى المجاورة أو البعيدة.

- تميزت الحياة السياسية - الاجتماعية بشكل عام عند الدروز بغلبة الغرضيات الحزبية والعصبيات العائلية. وشكل ذلك عنصر توليف للجماعات، فانضوى أكثر الدروز تحت زعامة أعيانهم ومشايخهم، في حين كونت الروابط الدينية عامل استقطاب للجماعات المسيحية وخصوصاً في المناطق المختلطة في منتصف القرن التاسع عشر، ومما ساعد في نمو هذا الاتجاه فقدان الروابط العائلية العصبية عند المسيحيين بسبب عدم تجذرها بفعل النزوح والانتقال المتواصلين منذ عهد الأمير فخر الدين من المناطق الشمالية باتجاه مقاطعات بلاد الدروز.

- تفشي حالات الفقر والعوز في حياة السكان. ففي الوقت الذي كان يستأثر فيه الأعيان المقاطعجيون بفائض الإنتاج يصرفونه في إنماء أراضيهم الزراعية وبنون الدور والقصور، ويفرشونها بأفخر الأثاث والرياش، كانت الأكثرية الساحقة من الفلاحين والسكان يعيشون في مستويات اجتماعية متدنية من التغذية والملبس والسكن. وهذا الواقع الاجتماعي - الاقتصادي بالإضافة إلى غيره من الأسباب والدوافع شكل حافزاً مهماً للانتفاضات الفلاحية وخصوصاً في المناطق الشمالية من جبل لبنان.

- تميزت حياة الجبلين بقسوة العمل، ووطأة الظروف الاقتصادية، وبالبساطة والوداعة. فرغم الدسائس التي كانت ترافق العمل السياسي وصراع الأعيان المقاطعجيين، وسيطرة العصبيات العائلية والغرضية، انصرف عامة الناس إلى الاشتغال بالزراعة والمكاراة وتربية دور القز والمواشي، أو امتهنت بعض الحرف اليدوية، في جو من الطيبة والسذاجة. وكانت العلاقات الاجتماعية سواء بين أفراد الطائفة أو بين الطوائف تبنى على أساس الروابط العائلية والعصبيات الغرضية فضلاً عن بعض القيم كموجبات التجاور والولاء المتبادل. وقد عبّر الجبليون عن هذه المظاهر في شتى مناسباتهم الاجتماعية وفي المآتم والأعراس والأعياد وغيرها.

- لم يعرف جبل لبنان طوال فترة تاريخه الحديث أي مظهر من مظاهر الذمية. ففي إطار التجمعات السكانية المتميزة دينياً، إسلامياً ومسيحياً، عاش سكان جبل لبنان بعيدين عن الأجواء التي كان يعيش فيها المسيحيون في المناطق المجاورة والتي

طاولت مظاهر السكن والملبس والركوب وممارسة الشعائر الدينية وغيرها. وقد عبر المؤرخون المسيحيون عن هذه الظاهرة فوصفوا تسامح الدروز بأنه «ليس في منهاجهم الديني ما ينقض أسباب ائتلافهم مع غير أهل مذهبهم...» وينافي التحزب الديني كما يظهر ظهوراً واضحاً من سير أشياخ العقل فيهم ومعاملة كبرائهم لمن ساكنهم من النصارى وغيرهم».

- تستتبع صفات التسامح والبساطة والطيبة، صفة الكرم التي اشتهر بها الجبليون بشكل عام. وقد عبر الرحالة الغربيون عن ذلك فوصفوا تفاني سكان البلاد وحماسهم في تقديم موجبات الضيافة ونثر ما وافق المقام من عبارات الترحيب والمؤانسة. ويتساوى في ذلك العامة والأعيان الذين بلغ بهم الأمر حد الاستدانة لإبقاء بيوتهم ومضافاتهم مفتوحة أمام الزائرين والقاصدين.



## الفصل الرابع

### **الطبقات الاجتماعية وأوضاعها الصحية**

أولاً - البنى السكانية لمجتمع جبل لبنان

أ - طبقات المجتمع

ب - القوى السكانية وتوزيعها الديمغرافي

ج - التبدلات الديمغرافية في خلال فترة ١٨٠٠ - ١٨٦١

ثانياً - الأوضاع الصحية في جبل لبنان

ثالثاً - بعض الملاحظات والاستنتاجات



## أولاً : البنى السكانية لمجتمع جبل لبنان

### أ - طبقات المجتمع :

عاش مجتمع القرن التاسع عشر الجبلي ضمن تجمعات سكانية طبقية متباينة ومختلفة بعضها عن بعض. وكان بالإمكان التمييز بين طبقتين من السكان، طبقة الحكام، وتتدرج من الأمير الحاكم وأسرته، فسائر العائلات التي تحمل لقب الإمارة، فالمقدمين والمشايخ. وطبقة المحكومين وتضم الفلاحين والعمال وسائر الأسر الشعبية. ولم يكن معيار الغنى أو الفقر حداً فاصلاً بين هاتين الطبقتين إذ كان في كل منهما أغنياء وفقراء، موسرون ومعدمون، وكانوا على درجة شديدة من المحافظة على «مراتب الناس باعتبار الأصول، فلا تزول الكرامة عن أهلها بسبب الفقر، ولا تنزل في غير موضعها بسبب الغنى»<sup>(١)</sup>. لذلك فقد اندرج الناس جميعهم في طبقتين اجتماعيتين لا ثالث لهما من خلال انتسابهم إلى نظام اجتماعي سياسي عماده النظام المقاطعجي القائم على ثنائية الانتماء. ولم يكن للفرد أي يد في تقرير هذا الانتماء أو امكانية الانتقال إلى موقع طبقي متقدم. وجل ما يمكنه هو امكانية الترقى داخل الطبقة التي ينتمي إليها كأن يصبح فلاحاً موسراً بدلاً من أن يظل فلاحاً معدماً أو أن يصبح الشيخ في موقع سلطوي مميز بدل أن يظل انتماءه إلى أسرته المقاطعجية انتماء لا امتياز فيه ولا سلطة.

وإذا كان النظام المقاطعجي يقوم على ثنائية المجتمع السياسي - الاقتصادي، فقد ضمت فئة المقاطعجيين حكام المقاطعات والنواحي مجموعة من الأعيان والمناصب اندرجوا في تراتبية متميزة فكان منهم الأمراء والمقدمون والمشايخ<sup>(٢)</sup>.

(١) اليازجي، رسالة تاريخية، ص ١٦.

(٢) انظر ريجنكوف، سوريا ولبنان وفلسطين، ص ١٢٦ - ١٢٨.

في حين اندرجت فئة المحكومين في طبقة واحدة غلب عليها لقب عامة الناس، وقد تكونت من الفلاحين والعمال والحرفيين وصغار الملاكين. وتمتعت الطبقة الأولى بامتيازات نجمت في أساسها عن مكانتها العسكرية أولاً والاجتماعية ثانياً. وتمكنت مع الزمن بسبب ممارستها لشتى أنواع الجباية من تحقيق تفوق مالي كرس هيمنتها الاجتماعية والمالية رغم ضآلة عدد أفرادها وتراجع قواهم العسكرية الذاتية. وقد تدرجت الأسر المقاطعية في تسلسل تراتبي فاحتل الأمراء المرتبة الأولى وكان منهم آل شهاب الذين خلفوا الأمراء المعنيين في حكم جبل الشوف أو جبل الدروز كما كان يدعى حتى أواسط القرن التاسع عشر<sup>(١)</sup>، وآل أبي اللمع وإمارتهم سابقة لموقعة عين دارا<sup>(٢)</sup>، وآل ارسلان المتحدرون من الأمراء اللخمين التنوخيين<sup>(٣)</sup>، فضلاً عن الحرافشة أمراء البقاع. واحتل المرتبة الثانية في الهرم المقاطعي المقدمون وكان منهم آل الصواف الذين سبقوا اللمعيين في حكم المتن، وآل مزهر حكام بلدة حمانا وجوارها في المتن وآل أبي اللمع قبل أن يصبحوا أمراء وكانوا يقيمون في بكفيا وصيديا وبعض قرى المتن.

واحتلت المرتبة الثالثة في السلم المقاطعي طبقة المشايخ وكان في طليعتهم آل جنبلاط الذين ملكوا أكثر من سبع مقاطعات، وبنو عماد زعماء الحزب اليزبكي المناويء للحزب الجنبلاطي الذي تزعمه عمدة مشايخ آل جنبلاط. وكانت اقطاعة العماديين في العرقوب الأعلى. وبنو نكد مشايخ مقاطعة المناصف والشحار وبعض قرى إقليم الخروب، وبنو تلحوق زعماء الغرب الأعلى، وبنو عبد الملك حكام الجرد وبنو العيد في العرقوب الأعلى وبنو الخازن وحبيش والدحداح في كسروان، وبنو العازار في الكورة، وبنو الضاهر في الزاوية، وبنو

(١) انظر المحررات السياسية والمفاوضات الدولية، ج ١، ص ٢١ - ٢٢.

(٢) راجع مجموعة الوثائق التي ورد فيها ذكر لإمارة اللمعيين قبل سنة ١٧١١، مما يؤكد أن إمارتهم سابقة لموقعة عين دارا. وبالتالي لا صحة لاكتسابهم هذا اللقب عن يد الأمير حيدر الشهابي. البشعلاني، تاريخ بشعلي وصيديا، ص ٢٦٧ - ٢٧٠. انظر أيضاً ما كتبه الأب انطوان ضو في كتابه «تاريخ الأمراء اللمعيين»، ص ٣٧ - ٤٠.

(٣) انظر ما نشر حول السجل الأرسلافي في ديوان الأمير نسيب ارسلان، الروض الشقيق في الجزل الرقيق، جمعه وعلق حواشيه الأمير شكيب ارسلان، مطبعة ابن زيدون، دمشق ١٩٣٥، ص ١٤٥ وما يليها.



حمادة الشيعة في بلاد جبيل، وآل حمادة الدروز في بعقلين وبعض قرى اقليم الخروب. وإلى جانب هذه المشيخات هناك طبقة أخرى من المشايخ تولت اقطاعات صغيرة، وكان أبرزهم بنو حمدان وبنو شمس وبنو أبي هرموش وبنو أبي حمزة وبنو حصن الدين في بلاد الشوف، وبنو الشنيف وبنو عطا الله وبنو العقيلي وبنو أبي علوان في العرقوب، وبنو القاضي في المناصف وبنو الخوري صالح في الجرد وبنو زينية في المتن وبنو أمان الدين في الشحار وبنو أبي مصلح في الغرب<sup>(١)</sup>.

ولم تكن الأسر المقاطعية على قدر واحد من التراتبية الاجتماعية<sup>(٢)</sup>. لكن التصنيف بينها وتوزعها على أمراء ومقدمين ومشايخ لم يكن إلا تصنيفاً نظرياً لا يقوم إلا على معايير وهمية تتعلق بجذور العائلات العريقة في نسبها وتحدوها من أرومات عربية ذات شأن يذكر. إلا أن أهمية الأسرة المقاطعية كأسرة تتولى حكم اقطاع أو اقطاعات معينة كان يتوقف ليس على أصالتها وعراقتها بقدر ما كان يتوقف على إمكانية نجاحها في جباية الأموال الأميرية والضريبة من السكان وفرض الأمن والنظام داخل حدود العهدة، وتوفير الحماية من مداخلات سائر القوى المقاطعية الطامعة في اغتصاب بعض الأراضي أو القرى المجاورة لاقطاعاتها. من هنا تبدو الأسرة الجنبلاطية كأسرة مقاطعية تنتمي إلى طبقة المشايخ إلا أن أهميتها التاريخية فاقت ليس فقط الأسر المقاطعية المماثلة لها في الهرم المقاطعجي أفقياً وإنما تخطت بأهميتها السياسية والاقتصادية الأسر التي تعلوها في السلم الطبقي الاجتماعي، وتركت في كثير من الأحداث بصمات شخصياتها التاريخية وخصوصاً علي وبشير وسعيد جنبلاط الذين طبعوا تاريخ جبل لبنان طوال القرنين الثامن عشر والتاسع عشر بطابع الأسرة الجنبلاطية وغرضيتها، وهي وضعية لم تتمكن بعض الأسر الأخرى المنتمة إلى فئة الأمراء والمقدمين من تحقيقها أو تسجيل أي تفوق ملحوظ عليها. وعلى خلاف المشايخ حكام المقاطعات في جبل الشوف، يعتبر إيليا حريق أن مشايخ الإقطاع لدى المسيحيين

(١) اليازجي، رسالة تاريخية، ص ٥ - ٩. Dominique CHEVALLIER, La Société du Mont-Liban, p. 87-88.

(٢) انظر جرجس صفا، مذكرات جرجس صفا، تهافت الجبلين على الألقاب، مجلة الحياة النيابية، الجزء الرابع ١٩٧٤، ص ٧٠ - ٧٢.

باستثناء آل الخازن<sup>(١)</sup>، لم تتخط وجاهتهم حدود القرية التي يحكمونها، وكانوا لا يتميزون بفضائل خاصة ولا بثروة كبرى حتى أنه يعتبرهم قد خرجوا من طبقة الفلاحين نفسها، ويستشهد بالمؤرخ الفرنسي قولني ليؤكد أن لا شيء يميزهم عن الفلاحين سوى «عباءة رديئة وحصان وقليل من التفوق في المأكل والملبس»<sup>(٢)</sup>.

شكلت القوى المقاطعية وحدة اجتماعية واقتصادية وسياسية متماسكة رغم عددها القليل الذي لم يتجاوز «التسعين أميراً كباراً وصغاراً»<sup>(٣)</sup>. ورغم الفوارق الاجتماعية البسيطة فيما بينها، والتنوع الديني المتميز. انتصبت هذه القوى في المقاطعات والأقاليم التي كانت تحكمها وتمارس عليها سلطتها ونفوذها ومقامها الخاص بها. في حين تألفت القوى المحكومة أو المسيطر عليها من جموع الفلاحين والمزارعين والعمال وأصحاب المهن والحرف اليدوية وأصحاب الملكيات الصغيرة. وكانت كل طبقة تعيش عاداتها وتقاليدها الخاصة بها منغلقة داخل مجتمعها الضيق. وكانت عاداتها في الزواج والمصاهرة تختصر جميع المفاهيم والمثل الخاصة بكل طبقة<sup>(٤)</sup>. فالأمراء لا يصاهرون إلا الأمراء، والمشايخ لا يتزوجون إلا من المستوى نفسه. فالشهاب لا يتزوجون إلا بنات عمومتهن أو بنات شهابيات أو من الأمراء اللمعيين الدروز، وإلا فإنهم لا يقترون إلا بالسراري الكرجيات والشركسيات<sup>(٥)</sup>. وغالباً ما صاهر الأمراء الأرسلاونيون الدروز الأمراء الشهابيين السنة حكام حاصبيا وراشيا، كذلك كانت الزيجات بين المشايخ. فهؤلاء إن لم يتوافر لهم ما يناسبهم من الأقارب أو أبناء العمومة بحثوا عن زوجات لهم في الأسر المقاطعية ذات التشكيلة الطبقية المتكافئة والمتوازية. إلا أنهم لم يخرجوا في

(١) انظر الوضع المقاطعي للأسرة الخازنية وأهميتها السياسية والاقتصادية لدى: Baptistin POUJOLAT, La Vérité sur la Syrie, Editions Dar Lahad Khater, Beyrouth, Liban 1985, T. 1, p. 48-49.

(٢) إيليا حريق، التحول السياسي في تاريخ لبنان الحديث، مترجم عن الإنكليزية، الأهلية للنشر والتوزيع، بيروت ١٩٨٢، ص ٣١ و ٣٤.

(٣) انظر الأب انطوان ضو، تاريخ الأمراء اللمعيين، ص ٦٩.

(٤) انظر دراسة بولك حول أسرتي أبو شقرا وعبد الصمد العماطورتين: William Roc Polk, The Opening of South Lebanon 1788-1840, Cambridge, Harvard University Press, 1963, p. 182-187.

(٥) Henri Guys, Beyrouth et le Liban, T. 2, p. 101-102 et 106-107.

أيضاً: رجاء عبد القادر جوهر، تاريخ الإمارة الشهابية (أطروحة دكتوراه)، ص ٣٠٥.

مصاهراتهم عن النطاق الطائفي، فظلت الزيجات محصورة داخل الأسر الروحية نفسها باستثناء زواج الأرسلانيين والشهابيين ثم تخطى الأمر في أواخر القرن الثامن عشر والقرن التاسع عشر إلى الشهابيين واللمعيين بعد تنصر هاتين الأسرتين ومرقهما من الإسلام إلى النصرانية<sup>(١)</sup>.

وفي طائفة الأسر المقاطعية وانتماءاتها المذهبية والدينية فقد جاء عند بعض المؤرخين أن المقاطعيين الأمراء من ارسلانيين وشهابيين ولمعيين وحرافشة كانوا جميعهم من المسلمين الدروز، وكذلك المقدمون من آل مزهر. أما المشايخ فكانوا من الدروز والنصارى والشيعة. فآل جنبلاط وعماد ونكد وتلحوق وعبد الملك والقاضي وحمادة (بعقلين) وأبو علوان وغيرهم كانوا من الدروز. وآل الخازن وحبيش والدحداح وعازار والضاهر كانوا من النصارى، وآل حمادة (الجبيليون) ومنكر والصغير وغيرهم كانوا من المشايخ الشيعة. ويؤكد أسد رستم أن الأمراء الحرافشة تظاهروا بالانتماء إلى الشيعة ليسايروا سكان المنطقة التي تولوا أمر إقطاعها في البقاع الشمالي<sup>(٢)</sup>. ولا ندري على ماذا بنى المؤرخ رستم هذا التأكيد، وما هي الوثائق التي تؤكد صحة هذا الاعتبار. إلا أننا نعتقد أنه وإن صحت نسبة الأرسلانيين واللمعيين إلى المذهب التوحيدي الدرزي، فإن الشهابيين والحرافشة كانوا من الدروز أيضاً. فآل شهاب تركوا حوران ونزلوا في ضهر الأحمر في وادي التيم سنة ١١٧٠م ليستقوا بأبناء ملتهم، وقد خافوا أن يستوحدوا ما بين نور الدين زنكي في الشام وصلاح الدين الأيوبي في الجنوب. وفي سنة ١٦٩٧، لم يكن الدروز لينتخبوا أميراً شهابياً حاكماً عليهم لو لم يكن الأمير بشير الأول درزياً. أما الأمير حيدر الشهابي فقد عاد إلى السنية مراعاة لوالي الشام السني. أما بلاد بعلبك التي كان يحكمها الأمراء الحرافشة فكانت تخضع لسلطة آل تنوخ، ولا يستبعد أن يكون الحرافشة قد اعتنقوا الدعوة التوحيدية إرضاء لسادتهم الأمراء التنوخيين، ثم عملوا بالتقية لكي يحافظوا على نفوذهم في

(١) Dominique CHEVALLIER, La Société du Mont-Liban, p. 87-88.

انظر أيضاً: بولس قرآلي، عريضة الموارنة في القطر المصري إلى البطريرك يوسف التيان، الزواج بين الموارنة والروم الكاثوليك، ومسألة منع التزاوج بين الطائفتين، المجلة البطريركية، السنة السابعة، الجزء السابع، تموز ١٩٣٢، ص ٤٨١ - ٤٨٣.

(٢) أسد رستم، آراء وأبحاث، ص ٥٣ و ١٠٤.

بلاد الشيعة خصوصاً وأن الفوارق المذهبية بين الدروز والشيعة تكاد لا تذكر بحكم انتمائهما المشترك إلى المذهب الشيعي الاسماعيلي<sup>(١)</sup>.

## ب - القوى السكانية، وتوزعها الديمغرافي:

يرتبط علم السكان بعلم الجغرافيا لأن كلا منهما متمم للآخر، فلا وجود لشعب إلا في إطار الأرض التي يعيش عليها. وإذا توافر وجود الأرض من دون الشعب فلا قيمة إنسانية ولا تاريخية لها. فالصحاري والشواطئ والأماكن الخالية من السكان ليس لها من تاريخ ولا تأريخ. وسكان جبل لبنان الذين انتشروا على بقعة جغرافية كانت عرضة للتبدلات سواء في مدلولها من حيث التسمية أو من حيث السكان الذين توافدوا إليها بسبب تواصل عمليات الهجرة والنزوح ابتداء من القرن السادس عشر وبلوغها الذروة في القرنين السابع عشر والثامن عشر وكان من نتيجتها التحول السياسي الذي شهده القرن التاسع عشر، ومن ثم الفتن

(١) انظر النصوص التي تؤكد على درزية الأمراء الشهابيين والخرافشة لدى:

- أسد رستم، آراء وأبحاث، ص ١٠٤.
- ف. فستفلد، فخر الدين أمير الدروز ومعاصروه، دار لحد خاطر، بيروت ١٩٨١، ص ٩٥.
- شاهين مكاربوس، حسر اللثام، ص ٦٠.
- يوسف ابراهيم يزبك، ولي من لبنان، منشورات أوراق لبنانية، الطبعة الثالثة، ١٩٦٠، ص ٢٧.
- نور حمادة، الأميرة مي الحمدانية زوجة الشيخ حسين حمادة، مجلة أوراق لبنانية، الجزء الرابع، نيسان ١٩٥٧، ص ١٥٨ - ١٦١ و ٢٦٧.
- يوسف خطار أبو شقرا، الحركات في لبنان إلى عهد المتصرفية، تحقيق عارف أبو شقرا، لا دار ١٩٥٢، ص ٨.
- ريستلهوبر، تقاليد فرنسا في لبنان، ص ٢١.

Armagnac M. Le Baron, Nezib et Beyrouth, Souvenir d'Orient de 1833 à 1840 Editions Dar Lahad Khater, Beyrouth, Liban 1985, p. 86.

يذكر الأب بطرس ضو عن زوجة الأمير بشير الأول أنها تمذهبت بالمذهب الكاثوليكي بعد وفاة زوجها، وحاولت الهرب إلى بلاد النصاري خوفاً من أهلها. فجاءت بيروت فلحقها أبوها وهو من وجوه الدروز وأرجعها إلى بيتها. وهذا ما يرجع درزية الأمير بشير الأول لأن الدروز لا يزوجون بناتهم آنذاك إلا لدروز مثلهم. انظر الأب بطرس ضو، تاريخ الموارنة الديني والسياسي والحضاري. لا دار، الطبعة الثانية، ١٩٨٠، الجزء الرابع، ص ٤٦٢ - ٤٦٣.



الدموية والحروب الأهلية بين سنتي ١٨٤٢ - ١٨٦٠ بين ركني شعب الإمارة الدروز والموارنة.

ويبقى من نافل الذكر إعادة التأكيد أن المناطق التي تألفت منها الإمارة الشهابية في مطلع القرن التاسع عشر تكونت في أساسها التاريخي من ثلاث مناطق متميزة جغرافياً وسكانياً. الأولى في أقصى الشمال (مناطق بشري وزغرتا) وهي جبل لبنان القديم وسكانه من النصارى وخصوصاً الموارنة منهم، والثانية وهي المنطقة الوسطى وتسمى بلاد كسروان أو العاصية وسكانها مزيج من النصارى والشيعة، والثالثة جبل الدروز أو جبل الشوف أو جبل ابن معن وسكانه من الدروز الذين أعطوا اسمهم لهذا الجبل. وقد نتج عن الحملات المملوكية التي وجهتها دولة المماليك إلى بلاد كسروان واستئصال ما سمي آنذاك بالرافضة وأكثرهم من الشيعة وبعض الدروز والنصارى بفعل الفتوى الجائرة للإمام أحمد بن تيمية، فراغ<sup>(١)</sup> على المستوى السكاني ما لبث أن ملأه الموارنة من خلال حركة النزوح التي قاموا بها باتجاه كسروان. وفي عهد المعنيين وخصوصاً في خلال حكم الأمير فخر الدين الثاني ١٥٩٠ - ١٦٣٣ وتحقيقاً لسياسة النمو الاقتصادي التي كان ينتهجها الأمير وسياسة التسامح والانفتاح، تواصلت حركة الهجرة باتجاه الجبل الدرزي. ويبدو أن الوافدين حملوا معهم اسم الجبل الذي وفدوا منه. فما مضى وقت يسير حتى بدأ يتعمم اسم جبل لبنان على جبل ابن معن فنتج عن ذلك قيام جبلين يحملان ذات التسمية جبل لبنان القديم وجبل لبنان (الدرزي) وبينهما بلاد كسروان، ومن هذه المناطق الثلاث تكونت الإمارة الشهابية في عهد الأمير بشير الثاني ١٧٨٨ - ١٨٤٠.

ولم تكن التقسيمات الإدارية العثمانية منسجمة مع الوحدة السياسية لأراضي الإمارة الشهابية وذلك بسبب توزيعها على أراضي ولايتي طرابلس وصيدا حيث شكل جسر المعاملتين الواقع بين جونيه وجبيل الحد الفاصل بين الولايتين العثمانيتين. وهذا ما حدا بالأمير الشهابي في كل مرة تجدد فيها خلعة الولاية إلى التزام المقاطعات الواقعة جنوب جسر المعاملتين وحتى نهر الأولي من والي صيدا.

(١) راجع محمد علي مكّي، لبنان من الفتح العربي إلى الفتح العثماني ٦٣٥ - ١٥١٦، ص ٢١٨ -

والمقاطعات الواقعة شمال الجسر حتى شرق طرابلس من والي طرابلس، كما كان يلتزم بشكل متقطع مناطق سهل البقاع من والي دمشق العثماني<sup>(١)</sup>.

ألّفت المقاطعات اللبنانية الواقعة شمال جسر المعاملتين وجنوبه المساحة الجغرافية للإمارة الشهابية، وكانت تتكون من أربع وعشرين مقاطعة، منها ثماني مقاطعات تقع في ولاية طرابلس وست عشرة في ولاية صيدا<sup>(٢)</sup>. وقدرت المساحة الإجمالية لهذه المقاطعات بنحو ٣٢٠٠ كلم<sup>٢</sup><sup>(٣)</sup>.

ولعملية الإحصاء أهمية كبيرة في معرفة التزايد السكاني والتطور الذي طرأ عليه بسبب انتقال السكان من مكان إلى آخر، وهو ذو شأن عام لتعلقه بالسياسة العامة للدولة. ويبدو أن السلطنة العثمانية لم تعط هذا الشأن الأهمية التي يستحقها، لأن علم الإحصاء غريب تماماً عن السكان ولم يألّف الشرق القيام بإحصاءات دقيقة بل كانوا يهتمون بعدد البيوت وإحصاء أسماء الذكور الذين يدفعون الفريضة فقط<sup>(٤)</sup>. ولم يكن لدى الأفراد أو الباحثين أو المستشرقين من وسائل وأموال تمكنهم من إجراء مسح ديمغرافي لعديد السكان، لذلك غابت الإحصاءات الرسمية في الفترة موضوع البحث واستعيز عنها بإحصاءات تقريبية غير دقيقة وضعها بعض القناصل والمؤرخين، وفائدتها أنها تعطي معلومات أولية وتقريبية تمكن الباحث من تكوين فكرة عامة حول عدد سكان الجبل. وتأتي

(١) ورد في البند الثاني من الوثيقة رقم ٦ الذي نص على تنظيمات المساحة: «إن جبل لبنان يحوي أربع وعشرين مقاطعة هي التالية: ١ - جبل الريحان، ٢ - اقليم جزين، ٣ - اقليم التفاح، ٤ - اقليم الخروب، ٥ - الشوف، ٦ - غربي البقاع، ٧ - العرقوب الفوقاني، ٨ - العرقوب التحتاني، ٩ - دير القمر والمناصف، ١٠ - الشحار، ١١ - الجرد، ١٢ - غرب الفوقاني، ١٣ - غرب التحتاني، ١٤ - ساحل بيروت، ١٥ - المتن وبسكتنا، ١٦ - قاطع بيت شباب، ١٧ - كسروان، ١٨ - الفتوح، ١٩ - بلاد جبيل، ٢٠ - بلاد البترون، ٢١ - جبة بشري، ٢٢ - القويطع، ٢٣ - ثلثي الكورة، ٢٤ - الزاوية.

انظر أيضاً: الشدياق، أخبار الأعيان، ص ٩ - ١٠ و ١٩ - ٢٠. أيضاً: مسعود ضاهر، أضواء على جغرافية التطور التاريخي للمقاطعات اللبنانية، مجلة كلية التربية، الجامعة اللبنانية «دراسات»، العدد الأول، ١٩٧٥، ص ٨١.

(٢) طنوس الشدياق، أخبار الأعيان، ص ١٩ - ٢٠.

(٣) Dominique CHEVALLIER, La Société du Mont-Liban, p. 42.

(٤) Henri Guys, Beyrouth et le Liban, T. 1, p. 35.

عملية مقارنة الأرقام ودراسة بعض التفاصيل المحيطة بها لتؤكد صحة بعضها وإسقاط أو استبعاد بعضها الآخر.

ويرتبط الإحصاء من حيث الدوافع إليه بتقدير واردات الجباية والضرائب المفروضة على السكان. وكما ترتبط المساحة بالأرض يرتبط الإحصاء بالسكان وكلاهما متمم للآخر، والهدف منهما إحكام قبضة السلطة الجبائية على الفلاحين والعمال وعامة الناس. ولا يبدو أن السلطنة تعمدت هدفاً آخر من الإحصاءات الخجولة التي قامت بها<sup>(١)</sup>. وكذلك الإحصاءات التي باشرتها حكومة محمد علي كأن تعمد إلى توظيف الأرقام والنتائج في القضايا السياسية، والمجالس التمثيلية، وما شابه. لكن الأمر بدا مختلفاً بعض الشيء في الفترة الواقعة بين ١٨٤٠ - ١٨٦٠ حيث بدأت الدوافع نحو الإحصاء تأخذ منحى مغايراً، وأخذت الحوافز السياسية تفعل فعلها بسبب الحروب الأهلية بين الدروز والنصارى، وأصبح الاهتمام بالعدد ليس مسعى الكتاب والباحثين والمؤرخين فقط، بل العاملين بالشأن السياسي العام أيضاً أمثال هنري غيز، وبروسير بوريه، وريتشارد ادوارد، والكولونيل تشارلز تشرشل، وادوار لوكروا وغيرهم. ولم تغب الأهواء العاطفية والدوافع السياسية ومصالح بعض الدول عن إحصاءات بعض هؤلاء، فبالغوا في أرقام بعض الطوائف وأعطوها موقعاً وأهمية أكثر مما هي عليه. وقد أبدى بوريه قنصل فرنسا العام في بيروت أسفه لعدم تمكنه من تفسير الغلط الذي وقع بعضهم فيه معتبراً أن السبب يعود ببساطة إلى «كذب إرادي» متعمد<sup>(٢)</sup>.

ويبدو أن أول إحصاء سكاني<sup>(٣)</sup> للمقاطعات اللبنانية أجري سنة ١٨٣٣، وقد أورده بطرس كرامة في تقرير له، وتناول الرجال غير العاجزين والقاصرين وذوي العاهات. وقد بلغ عدد الرجال في الجبل نحو ثلاثين ألف رجل. وكان الهدف من هذا الإحصاء تأدية الجعالة. لكن الحكومة المصرية لم تأخذ بهذا الرقم فأعادت الإحصاء بعد سنتين فبلغ نحو أربعين ألفاً. وقد استثنى من الإحصاء الأخير الإكليروس والأمراء والمشايخ وأتباعهم، وبلغ هؤلاء نحو عشرين ألفاً وهذا ما

(١) انظر وثائق المركز الوطني، الوثيقة رقم ١٥٣٩٨.

(٢) Dominique CHEVALLIER, La Société du Mont-Liban, p. 36.

(٣) راجع الجدول رقم ٤.

رفع عدد الذكور في مقاطعات الإمارة إلى ستين ألف رجل منهم ثلاثون ألفاً من الموارنة، وتسعة آلاف من الروم الكاثوليك، وسبعة آلاف من الروم الأرثوذكس، وعشرة آلاف من الدروز، وألف من المسلمين السنيين، وثلاثة آلاف من المسلمين الشيعة. واعتبر التقرير أنه «إذا فرضنا لكل ذكر اثنين من الإناث والأطفال يكون مجموع السكان ما بين مائة وثمانين ألفاً ومائتي ألف»<sup>(١)</sup>. وقد جاءت تلك الإحصاءات لتكشف خطأ الرحالة الفرنسي قولني عندما اعتبر أن لدى الدروز نحو ٤٠ ألف رجل مسلح ولدى الموارنة ٣٥ ألفاً، وأن مجمل عدد الدروز يبلغ نحو ١٢٠ ألف نسمة بينما يبلغ عدد الموارنة نحو ١١٥ ألف نسمة<sup>(٢)</sup>.

(١) عيسى اسكندر المعلوف، دواني القطوف، ص ٢٤٧.

(٢) VOLNEY, Voyage en Syrie et en Egypte en 1783, 1784, 1785. Documents 11 publié avec Introduction et des notes de Jean Gaulmier, Monton, Paris 1959, p. 416 et 456.



جدول رقم (٤)  
جدول بعدد سكان جبل لبنان حسب مصادر احصائية مختلفة بين سنتي ١٧٨٥ - ١٨٦٣

مصدر الإحصاء	Volney	G. Douin	H. Guys	إحصاء مجهول أعلنه	الحكومة المصرية	طنوس الشدياق	Boureé	R. Edwards	Lockroy
الطائفة	١٧٨٥	١٨٣٣	١٨٣٥	هنري غيز	١٨٣٧	١٨٥٠	١٨٥٠	١٨٦٠	١٨٦٣
الدروز	١٢٠,٠٠٠	٦٥,٠٠٠		٢٦,٤٤٥	١٠,٠٠٠	١٢,٠٢٣	٢٨٥٦٠	٣٥,٦٠٠	٦٥,٠٠٠-٦٠
الموارنة	١١٥,٠٠٠	١٣٠,٠٠٠			٣٠,٠٠٠		١٧٠,٠٠٠	٩٥,٠٠٠	٢٠٠,٠٠٠-١٥٠
الكاثوليك		٣,٠٠٠		١٥٣,٠٥٠	٩,٠٠٠	٨٧,٧٢٧	١٨,٤٥٥	٤١,٠٩٠	
الارثوذكس		١٠,٠٠٠			٧,٠٠٠		٢٥,٦٠٠	٢٨,٥٠٠	
السنّة		٢,٥٠٠		٨,٧٧٥	١٠٠٠		٧,١٤٥		١٠,٠٠٠-٨
المتأولة		٣,٠٠٠		٥٣٩٥	٣٠٠٠	٦,٧٤٤	٩,٨٢٠	١٢,٣٣٠	٢٠,٠٠٠-١٥
اليهود				٢٩٠			٣٠٠	٢٠٠	
المجموع	-	٢١٥,٠٠٠	٣٠٠,٩١٩	١٩٣,٨٣٥	٦٠,٠٠٠ المكلفون الذكور	١٠٦,٤٩٤ ذكور فقط	٢٥٩,٨٣٠	٢١٣,٠٧٠	٢٩٥,٠٠٠-٢٣٣

هذا العدد الإجمالي للسكان كان موضع توافق ومقاربة بين أكثرية الجداول الإحصائية العائدة لأواسط القرن التاسع عشر. فاعتبر أشيل لوران أن عدد سكان جبل لبنان في نهاية عهد الإمارة الشهابية يبلغ نحو ٢١٨,٦٢٢ نسمة في حين قدر بوريه قنصل فرنسا العام في بيروت أن العدد يبلغ نحو ١٩٣,٩٣٥ نسمة. أما طنوس الشدياق فقد قدر عدد الذكور بنحو ١٠٧,٤٩٤ نسمة ما عدا اليهود. وإذا ما أضاف النساء واليهود إلى عدد الذكور لبلغ المجموع أكثر من ٢٢٠,٠٠٠ نسمة منهم ١٧٥,٠٠٠ من النصارى و ٢٥,٠٠٠ من الدروز وأكثر من ١٣,٠٠٠ من السنة والشيعة<sup>(١)</sup> والباقي من اليهود.

ويقدر ريتشارد ادوارد عدد سكان جبل لبنان في عهد القائمقاميتين بنحو ٢١٣,٠٠٠ نسمة منهم ٩٥,٣٥٠ من الموارنة و ٤١,٠٩٠ من الروم الكاثوليك و ٢٨,٥٠٠ من الروم الأرثوذكس و ٣٥,٦٠٠ من الدروز و ١٢,٣٣٠ من السنة والشيعة و ٢٠٠٠ من اليهود. كان منهم في القائمقامية الدرزية ٢٥,٤٥٠ درزياً و ١٧,٣٥٠ مارونياً و ٥,٢٠٠ من الروم الأرثوذكس و ١٥,٥٩٠ من الروم الكاثوليك<sup>(٢)</sup>.

ويتبنى الفرنسي بيكلار عضو اللجنة الدولية في بيروت تقديرات بوريه لسكان جبل لبنان والبالغة ٢٥٩,٨٣٠ نسمة يقيم منهم ١٧٤,٤٣٠ نسمة في القائمقامية الشمالية بما فيها مدينة زحلة، ويتوزعون على الطوائف كالاتي: موارنة ١٣٣,١٠٠، روم أرثوذكس ١٩,٩٥٠، روم كاثوليك ٨٦٠٥، دروز ٥٠٠٠، متاوله ٦٤٣٠، ومسلمون سنة ١٣٤٥، بينما يقيم في القائمقامية الدرزية ٨٥,٤٠٠ نسمة يتوزعون على الطوائف والمذاهب كالاتي: موارنة ٣٦,٩٠٠، دروز ٢٣,٥٦٠، روم كاثوليك ٩٨٠٠، مسلمون سنة ٥٨٠٠، روم أرثوذكس ٥٦٥٠، متاوله ٣٣٩٠ واسرائيليون ٣٠٠<sup>(٣)</sup>.

(١) انظر الجدول الذي نشره طنوس الشدياق في كتابه أخبار الأعيان، ص ٢٩.

(٢) Richard EDWARDS, La Syrie 1840-1862, Paris 1862, p. 71.

(٣) راجع المحاضر الكاملة للجنة بيروت الدولية لدى: الأب أنطوان ضو، حوادث ١٨٦٠ في لبنان ودمشق، لجنة بيروت الدولية، المحاضر الكاملة ١٨٦٠ - ١٨٦٢، تحقيق وترجمة الأب أنطوان ضو، منشورات وتوزيع مختارات، بيروت، لبنان ١٩٩٦، ص ٥٣٣ و ٥٤١. انظر أيضاً: الجدول رقم ٤، والجدول رقم ٥.

إن إجراء مقارنة عامة بين إحصاء بوريه وإحصاء ريتشارد ادوارد تبين مقدار الفارق في عدد موارد الجبل. فبوريه رفع عدد الموارد في كل من القائمتين إلى ١٧٠,٠٠٠ نسمة أي ما نسبته ٦٥,٤٣٪ من مجموع سكان الجبل، وخفض عدد المسيحيين غير الموارد الأرثوذكس والكاثوليك إلى ما مجموعه ٤٤,٠٠٠ نسمة أي ما نسبته ١٦,٩٣٪ من مجموع السكان. في حين عمد ريتشارد ادوارد إلى جعل عدد الموارد ٩٥,٣٥٠ نسمة أي ما نسبته ٤٤,٦٧٪ من مجموع السكان ورفع عدد المسيحيين من غير الموارد (كاثوليك وروم أرثوذكس) إلى ٦٩,٥٩٠ أي ما نسبته ٣٢,٦٠٪.

أما الإحصاءات المتعلقة بالدروز فقد بلغ عدد هؤلاء حسب إحصاء بوريه ٢٨,٥٦٠ نسمة أي ما نسبته ١٠,٩٩٪ من مجموع السكان، في حين بلغ عددهم حسب إحصاء ريتشارد ادوارد ٣٥,٩٥٠ نسمة أي ما نسبته ١٦,٨٤٪. في حين لم يتجاوز عدد السكان الشيعة مع السنة ٧١٤٥ نسمة أي ما نسبته ٦,٤٨٪ حسب إحصاء بوريه. بينما بلغ عددهم حسب إحصاء ريتشارد ادوارد ١٢,٥٣٠ أي ما نسبته ٥,٨٨٪. وبالرغم من التباين في كل من الإحصاءين فيما خص المسلمين السنة والشيعة، فإن النسبة المئوية بينهما لا تتعدى ٠,٦٠٪.

إن دراسة هذه الإحصاءات وتحليلها، لا يتعدى كونه عملية نظرية لا تؤدي إلى إعطاء صورة حقيقية عن حجم الكتلة البشرية التي كانت تعيش على مساحة لا تزيد عن ٣٢٠٠ كلم<sup>٢</sup> حتى وإن صح التحليل، فليس هناك ما يثبت صحة الأرقام المتداولة بشأن كل طائفة. والذي يدفعنا إلى التشكيك بتلك الأرقام عدة أسباب أهمها:

- عدم وجود مؤسسات وأجهزة إحصائية تغطي الوجود السكاني، وتقوم بعملية إحصائية تشمل جميع السكان والمناطق.

- انتفاء مصلحة السكان المباشرة في إتمام إحصاء دقيق وخصوصاً الطبقة الشعبية التي يقع عليها عبء الضريبة، وكذلك المقاطعيون الذين عارضوا دائماً عمليات مسح الأراضي وإحصاء السكان تهرباً من ضريبتهم الميري والأعناق.

- في ظل غياب عملية الإحصاء العلمي الصحيح، استعاض عنها بتقديرات لعدد

السكان وتوزعهم على الطوائف والمناطق. وإذا ما استثنينا طنوس الشدياق، فإن أكثر التقديرات الإحصائية قام بها الأجانب من الرحالة أو قناصل الدول الأوروبية.

- ارتبطت عمليات الإحصاء بأهداف سياسية لا تخفى على أحد، خصوصاً وأن الغاية منها كان توظيفها في المعطى السياسي الذي يخدم الدولة الأوروبية التي ترعى العملية الإحصائية.



جدول رقم (٥)  
التوزيع السكاني في القائممقاميتين النصريةانية والدرزية  
السكان حسب إحصاءات بوريه

النسبة في القائممقامية النصريةانية	النسبة في القائممقامية الدرزية	النسبة في كل الجبل	مجموع	الدرزية	النصريةانية	القائممقامية الطائفة
%٧٦,٣٠	%٤٣,٢	%٦٥,٤٣	١٧٠,٠٠٠	٣٦,٩٠٠	١٣٣,١٠٠	موارنة
%١١,٤٣	%٦,٦	%٩,٨٥	٢٥٦٠٠	٥٦٥٠	١٩٩٥٠	روم أرثوذكس
%٤,٩٣	%١١,٤٧	%٧,٠٨	١٨٤٠٥	٩٨٠٠	٨٦٠٥	كاثوليك
%٢,٨٧	%٢٧,٥٨	%١٠,٩٩	٢٨٥٦٠	٢٣٥٦٠	٥٠٠٠	دروز
%٣,٦٨	%٣,٩٧	%٣,٧٨	٩٨٢٠	٣٣٩٠	٦٤٣٠	مناولة
%٠,٧٧	%٦,٧٩	%٢,٧	٧١٤٥	٥٨٠٠	١٣٤٥	سنيون
	%٠,٣٥	%٠,١١	٣٠٠	٣٠٠	-	اسرائيليون
				٨٥,٤٠٠	١٧٤,٤٣٠	مجموع
				٢٥٩٨٢٠		مجموع عام
٩٩,٩٨	٩٩,٨٧	٩٩,٩٤				

تابع الجدول رقم (٥)  
السكان حسب إحصاءات ريتشارد ادوارد

النسبة في القائمة النسبانية	النسبة في القائمة الدرزية	النسبة في كل الجبل	مجموع	الدرزية	النسبانية	القائمة الطائفة
%٥٦,٨١	%٢٧,٢٨	%٤٤,٦٧	٩٥,٣٥٠	١٧,٣٥٠	٧٨٠٠٠	موارنة
%١٦,٩٧	%٨,١٧	%١٣,٣٥	٢٨٥٠٠	٥٢٠٠	٢٣٣٠٠	روم أرثوذكس
%١٨,٥٧	%٢٤,٥	%١٩,٢٥	٤١٠٩٠	١٥٥٩٠	٢٥٥٠٠	كاثوليك
%٧,٦٥	%٤٠	%١٦,٨٤	٣٥٩٥٠	٢٥٤٥٠	١٠٥٠٠	دروز
		%٥,٨٨	١٢٥٣٠	١٢,٥٣٠		سنة + شيعة
				٦٣٥٩٠	١٣٧٣٠٠	مجموع
				ما عدا السنة والشيعة		
					٢١٣٤٢٠	مجموع عام
١٠٠	٩٩,٩٥	٩٩,٩٩				

وبعيد قيام متصرفية جبل لبنان أصبحت الإحصائيات أكثر علمية من حيث وسائلها ومناهجها إلا أنها لم تخل من التحزب والأهواء. فأكد يوسف كرم الطامع بحاكمية الجبل أن سكانه يعدون ٤٤١,٥٠٠ نسمة منهم ٣٥٠,٠٠٠ ماروني و٤٠,٠٠٠ درزي والباقيون من سائر الطوائف. وقدر لوكروا Lockroy العدد بين ٢٣٣,٠٠٠ و٢٩٥,٠٠٠ موزعين بين ١٥٠,٠٠٠ و٢٠٠,٠٠٠ ماروني ومن ٦٠,٠٠٠ إلى ٦٥,٠٠٠ درزي و١٥,٠٠٠ إلى ٢٠,٠٠٠ شيعي ومن ٨,٠٠٠ إلى ١٠,٠٠٠ سني<sup>(١)</sup> كذلك قام ضباط الحملة الفرنسية سنة ١٨٦٠ بإحصاءات شملت ليس فقط مقاطعات الإمارة بل توسعوا شمالاً وشرقاً وغرباً وطاول عملهم مناطق عكار وطرابلس والضنية والهرمل وبعلبك وحاصبيا وراشيا وقرى بلاد بشارة وصيدا وبيروت. وقد بلغ عدد السكان نحو ٤٨٧,٦٠٠ نسمة منهم ٢٦٩,٩٨٠ نسمة يقطنون المقاطعات التي كانت تتبع الإمارة الشهابية، وكان منهم ١٧٢,٠٠٠ ماروني و٢٧,١٠٠ من الروم الأرثوذكس و٢٠,٤٠٥ من الروم الكاثوليك و٢٨,٥٦٠ درزي و١٣,٣٢٠ من الشيعة و٧,٧٩٥ سني ونحو ٣٠٠ يهودي<sup>(٢)</sup>. ولا ندري ما هي الغاية من إحصاء سكان مقاطعات لم تكن داخلية ضمن حدود إمارة الجبل. لكن هذا التوسع في الإحصاء يثير ملاحظتين جديرتين بالذكر أولاً ملاحقة الإحصاء لأماكن التواجد المسيحي فارتفع عددهم من ٢١٩,٥٠٥ نسمة إلى ٣٠٩,٦٩٥ في حين ارتفع عدد المسلمين (سنة وشيعة ودروز) من ٤٩,٦٧٥ يسكنون مقاطعات الإمارة إلى ١٧٥,٨٤٥ مما يبغي النسبة الكبرى ٦٤٪ للمسيحيين مقابل ٣٦٪ للمسلمين، وثانيهما تناول الإحصاء للمدن الساحلية والأقضية الأربعة وهي الأراضي التي ضمت لاحقاً إلى متصرفية جبل لبنان عند إنشاء دولة لبنان الكبير بعد أكثر من نصف قرن على إجرائه، مما يؤكد توجه القيادة العسكرية الفرنسية إلى توسيع الرقعة الجغرافية لجبل لبنان مقدمة للسيطرة عليه وتنفيذ مخططاتها الاستعمارية فيه.

وكان الجنرال دوكروا Ducrot الرجل الثاني في قيادة الحملة الفرنسية قد ميز

(١) Dominique CHEVALLIER, La Société du Mont-Liban, Op. Cit., p. 34-35.

(٢) A. DUCROT, Le Liban et l'Expédition Française en Syrie 1860-1861. Tableau Statistique indiquant la population des districts du Liban, p. 347.

بين ثلاث مناطق في جبل لبنان: الشمال وهو الأكبر مساحة وقدّر عدد سكانه بنحو ٢٠٠,٠٠٠ ماروني وبضع مئات من طائفة الروم الأرثوذكس، والوسط وقدّر سكانه بنحو ٢٠,٠٠٠ نسمة من الموارنة والروم الكاثوليك والروم الأرثوذكس والدروز وغيرهم. والجنوب ويسكنه ٤٠,٠٠٠ درزي و١٥,٠٠٠ من مختلف الطوائف المسيحية. ويعتبر دوكروا أن نفوذ الفرنسيين يكاد يكون معدوماً في الوسط والجنوب وذلك بفعل دسائس الأتراك والانكليز<sup>(١)</sup>. وبالرغم من الإدعاء أن الإحصاءات التي أعطاها دوكروا تبقى صحيحة أكثر من غيرها إلا أن الجنرال الفرنسي يعود في مكان آخر ليخفض عدد الدروز إلى ٢٥,٠٠٠ نسمة بعد أن قدرهم بأربعين ألفاً والمسلمين الستة والشيعة بسبعة آلاف، في حين أن الفرنسي لويس بوديكور يقدر عدد الدروز بنحو ٥٥,٠٠٠ نسمة والمسلمين الشيعة بما يتراوح بين ٢٠,٠٠٠ و٣٠,٠٠٠ نسمة<sup>(٢)</sup>.

أما هنري غيز فنصل فرنسا في بيروت فقد قدر عدد سكان الجبل بنحو ٣٠٠,٩١٩ نسمة ثلثاهم من المسيحيين والثلث الأخير من المسلمين الدروز والشيعة والستة. ويورد غيز إحصاء آخر يقول فيه إنه وقع في يده وخلاصته أن عدد سكان الجبل لا يزيدون عن ١٩٣,٨٣٥ نسمة يتوزعون على المقاطعات الأربع والعشرين وقد بلغ عدد المسيحيين فيه نحو ١٥٣,٠٥٠ نسمة والدروز ٢٦,٤٤٥ نسمة والمسلمين الستة ٨٧٧٥ والشيعة ٥٣٩٥ واليهود ٢٩٠. ولكي يبرر الفوارق الرقمية بين هذا الإحصاء والإحصاء الذي قام به يدعي غيز أنه يستحيل في جميع أنحاء تركيا الحصول على معلومات صادقة تمكن من معرفة عدد السكان معرفة صحيحة وأن ما يذكر في هذا المجال ما هو إلا من باب التخمين المبني على تحريات وحسابات قائمة على افتراضات غامضة<sup>(٣)</sup>.

إن الإحصاءات السكانية هي عمل اجتماعي ميداني يرتبط بأهداف اقتصادية واجتماعية وسياسية ويبدو أن الاهداف السياسية كانت في وضعيات متقدمة عن غيرها في أغلب العمليات الإحصائية التي تمت في خلال فترة الحروب الأهلية.

(١) Ibid., p. 165 et 159 et 347.

(٢) Ibid., p. 16-17.

(٣) Henri Guys, Beyrouth et le Liban, T. 1, p. 171-172.



وما يبدو جديراً بالملاحظة في مجمل الإحصائيات المتراكمة انخفاض عدد الدروز فيها وارتفاع عدد المسيحيين وخصوصاً الموارنة منهم. وإذا ما استثنينا تقديرات الرحالة الفرنسي فولني لوجدنا أن الإحصائيات الخاصة بالدروز ظلت محكومة بالعقلية التقليدية السائدة لديهم والتي تربط إحصاء السكان بالتكليفات الجبائية فحاولوا إخفاء عددهم الحقيقي تملصاً من دفع الضرائب وخصوصاً ضريبة الفردة التي تدفع على الأفراد، لذلك نميل إلى الاعتقاد أن عدد السكان الدروز لم يكن على القدر الذي أوردته أكثر الإحصائيات دقة وموضوعية بل كان أكثر من ذلك خصوصاً أن الدور السياسي الذي قاموا به والمقام الذي تبوأوه يؤكد أن زيادة في عددهم يماثل الوضعية السياسية التي واجهوها ويعادل الدور المهم الذي قاموا به في خلال القرون الماضية من تاريخ جبل لبنان.

وإذا كان الدروز قد واجهوا الموجات الإحصائية بمفهوم تغييب الذات تخلصاً من دفع الجبائية، فإن المسيحيين واجهوها بوعي سياسي يؤكد تفوقهم العددي المبالغ فيه بغية توظيفه في الشأن السياسي العام بعد أن لاحت بوادر تسميره في خلال فترة الحكم المصري لجبل لبنان. وقد ساعد العمال الأجانب وخصوصاً بعض القناصل والشخصيات المارونية بزعامة الأب عازار رئيس ثانوية مدرسة عين ورقة في كسروان، وجوزيف كونتي الوكيل القنصلي لفرنسا في صيدا، ومطران صيدا عبد الله البستاني وغيرهم في التأكيد على أهمية الأرقام فحاولوا تضخيم عدد السكان النصارى لتوظيفه في المنحى السياسي الذي كانوا يدفعون به<sup>(١)</sup>.

ومن مجمل الإحصائيات المتقاربة، وإذا ما استبعدنا الأرقام ذات التقديرات المبالغ<sup>(٢)</sup> فيها فإن متوسط سكان جبل لبنان حسب تقديرات الشدياق وبوريه وأشيل لوران تبلغ نحو ٢١٠ آلاف نسمة، يعيشون على مساحة ٣٢٠٠ كلم<sup>٢</sup> وهي المساحة الإجمالية للبلاد التي كان يحكمها الأمير بشير حتى سنة ١٨٤٠. وكان من ضمنها مساحة من الأراضي الزراعية قدرت بنحو ٨٠٠ كلم<sup>٢</sup> وعلى

(١) انظر بهذا الخصوص الدسائس والمشاريع التي قام بها الأشخاص المذكورين لدى: Dominique CHEVALLIER, Op. Cit., p. 36-38.

(٢) راجع توزيع السكان الذكور في جبل لبنان على الأقفية والنواحي الإدارية عام ١٨٦٢ حسب الإحصاءات الروسية التفصيلية لدى قسطنطين بتكوفيتش، لبنان واللبنانيون، ص ٥٥ - ٧٨.

هذا الأساس فإن الكثافة السكانية العامة هي بحدود ٦٥ شخصاً في الكيلومتر المربع الواحد في حين أن الكثافة السكانية بالنسبة إلى الأراضي الزراعية هي بحدود ٢٥٠ شخصاً في الكيلومتر المربع الواحد.

ومن الإحصاءات الطريفة ذات العلاقة السكانية تلك التي ذكرها دومنيك شوفاليه عندما اعتبر أن الخصوبة لدى الطوائف ليست متساوية. فالنساء المسيحيات أكثر إنجاباً من الدرزيات، وأن نسبة الرجال عند المسيحيين (٣٤,٨٪) أكبر من نسبة الرجال عند الدروز. وعدد الرجال عند المسيحيين يفوق عدد نسائهم (٢٥,٥٪) بينما عدد الرجال عند الدروز أدنى من عدد نسائهم (٣٢,٢٪) وأن الرجال الشبان أقل عدداً عند الدروز<sup>(١)</sup>. وربما كانت الحروب والصراعات الدموية المتواصلة منذ بداية عهد المعنيين ومعارك الاستنزاف المستمرة بين القيسيين واليمنيين حتى معركة عين دارا، ومن ثم حروب الأعيان والزعماء المقاطعجيين هي من الأسباب الرئيسية التي أبرزت الزيادة العددية للنصارى على الدروز فضلاً عن عوامل أخرى مهمة ساهمت في تمايز المسيحيين بشكل عام ومثلت دوراً أساسياً في التحول السياسي لمصلحتهم في خلال القرنين الثامن عشر والتاسع عشر.

يبقى أن نشير إلى الكثافة السكانية في المقاطعات التي كانت تتبع إمارة الجبل. ومن ثم مناطق القائمقاميتين. ففي فترة حكم الأمير بشير تركزت نسبة ٣٥٪ من سكان الإمارة في المقاطعات الواقعة شمال جسر المعاملتين والخاضعة لولاية طرابلس، وقد مثل المسيحيون فيها نسبة ٨١٪ من مجموع السكان في حين توزع الباقي على الطوائف الإسلامية. أما المقاطعات التي كانت تتبع ولاية صيدا بما فيها مدينة زحلة فقد كانت النسبة السكانية فيها نحو ٦٥٪. وقد احتل المسيحيون نسبة ٧٣٪ من السكان مقابل ٢١٪ من الدروز. وفي المقاطعات المختلطة كان هناك ٦٩٪ من المسيحيين مقابل ٢٤٪ من الدروز<sup>(٢)</sup>. وفي مدينة دير القمر، تؤكد الوثيقة المنشورة تحت رقم ٤٦ أن عدد دافعي ضريبة الفرد بلغ نحو خمسمائة مكلف في أواخر عهد الأمير بشير توزعوا على الطوائف التي كانت

(١) Dominique CHEVALLIER, La Société du Mont-Liban, p. 47.

(٢) Ibid., p. 49-51.

تقطن المدينة. فكان عدد الدروز تسعين مكلفاً مع مشايخهم أي ما نسبته ١٨٪، والروم الكاثوليك ١٤٠ أي ما نسبته ٢٨٪ والموارنة ٢٤٠ أي ما نسبته ٤٨٪ واليهود ثلاثين أي ما نسبته ٦٪<sup>(١)</sup>.

هذا على صعيد المقاطعات اللبنانية في ظل أحكام الأمراء الشهابيين. وبعد قيام نظام القائمقاميتين اختلفت المعايير باختلاف التقسيمات الإدارية التي فرضها قيام النظام الجديد. فمثلت القائمقامية النصرية نسبة ٦٧٪ من السكان في حين مثلت القائمقامية الدرزية بما فيها دير القمر النسبة الباقية وهي ٣٣٪. أما نسب السكان الطائفية فقد بلغت نسبة المسيحيين نحو ٩٠٪ في القائمقامية النصرية، في حين بلغت نسبتهم في القائمقامية الدرزية نحو ٦٠٪<sup>(٢)</sup>. وهذه الزيادة نجمت تاريخياً عما استقدمه الأعيان الدروز من عمال مسيحيين ومن مهنيين وفلاحين وكتاب للعمل لديهم، أو بدافع الهجرة والنزوح أو فراراً من الاضطهاد والمظالم التي تعرض لها هؤلاء في المناطق الشمالية<sup>(٣)</sup>.

والإحصائيات التي ذكرت تتميز بأنها ليست إحصائيات بالمعنى العلمي الذي يستعمل اليوم، بل هي أقرب إلى التقديرات والتخمينات. وبقدر ما تركز هذه التقديرات على أسس وقواعد سليمة بقدر ما تصح وتلامس الحقيقة، وبقدر ما تبتعد عنها بقدر ما تخطئ وتضلل وخصوصاً إن شابها التحزب والأهواء. وإذا ما سلمنا بسلامة التقديرات المذكورة وليس لنا إلا ذلك نظراً لفقدان ما ينقصها، فإن العدد ليس العنصر الأساسي المعول عليه في مجتمعات القرون الماضية، فنزق العصبية العائلية والطائفية والعشائرية غالباً ما يتفوق على مراهنات العدد، وقد حاول الموارنة تأكيد أهمية العدد في صراعاتهم لتغيير بنى المجتمع الجبلي وتقويض زعامته الأساسية القائمة على النظام المقاطعجي في حين أراد الدروز الإبقاء على البنية نفسها من خلال المحافظة على البنى السياسية والاجتماعية التي أنشأوها منذ عدة قرون، فكانت فترة من الحرب الأهلية امتدت على مدى عشرين سنة تقريباً. وإذا كان النصاري قد اعتمدوا فيها على زيادتهم العددية وكثافتهم السكانية

(١) انظر الوثيقة رقم ٤٦ في باب الملاحق.

(٢) انظر الجدول رقم ٥. أيضاً: Dominique CHEVALLIER, Op. Cit., p. 50-51.

(٣) ابراهيم الأسود، ذخائر لبنان، ص ١٢٥.

وتنظيماتهم الحربية المستحدثة، فإن الدروز اعتمدوا فيها على عصبيتهم العائلية والعشائرية وهي عامل اتحاد وتضامن فيما بينهم، وعلى إرثهم الحربي المتوارث لديهم في اللاوعي الذي يعيشونه. وكانت الغلبة العسكرية لهم، لكن الغلبة السياسية كانت لجانب العدد الذي وقفت إلى جانبه أيضاً قوى دولية واقتصادية واجتماعية تؤكد القضاء على نظام سياسي اجتماعي قديم وتبشر بقيام نظام جديد بديل عنه. وقد جاءت متصرفية جبل لبنان في إطار توافق دولي وعثماني لتعمل بمقتضى سياسة العالم الجديد الذي تمخض عن الثورتين الصناعية والفرنسية على إقامة نظام سياسي - اجتماعي عماده ديمقراطية العدد والبورجوازية الجديدة وحرية رأس المال.

### ج - التبدلات الديمغرافية في خلال فترة ١٨٠٠ - ١٨٦١ :

تتميز الدراسات السكانية بأنها دراسات متحركة تتبدل بحكم الزيادة السكانية التي تطرأ بفعل الزيادة الطبيعية الناتجة عن الفرق بين الولادات والوفيات. وكلما تطورت الحياة الاجتماعية وتحسنت سبل العيش والتغذية والوسائل الصحية كلما تضاءلت نسبة الوفيات وزاد عدد السكان. وفي بلد كجبل لبنان له من المميزات المناخية المعتدلة، والعزلة النسبية عن السواحل البحرية والداخل فضلاً عما توافر له من التقديمات الاجتماعية والصحية والتعليمية وخصوصاً في القرن التاسع عشر مما أهله للزيادة السكانية واطراد نسبة زيادة السكان بشكل هادئ وملحوظ.

ولكن زيادة عدد السكان لا تخضع لهذه العوامل فقط وإنما هناك عاملاً النزوح والهجرة اللذان يؤثران فيها سلباً وإيجاباً حتى أنه لا يخلو بلد من تحركات داخلية بين السكان ومن انتقال من مكان إلى آخر. وقد تتم عملية النزوح والهجرة بدافع اقتصادي، ومنها ما هو غير اقتصادي كالاقتتال والصراعات الداخلية أو الفرار من الاضطهاد وملاحقة السلطة<sup>(١)</sup>. وفي جميع الحالات فقد شهد جبل لبنان عدة حالات تعود لهذه الأسباب منها ما أدى إلى زيادة عدد

(١) قبلان كيروز، آراء وحلول في أهم المشاكل الاقتصادية والاجتماعية للبنان المعاصر، منشورات الجامعة اللبنانية، قسم الدراسات الاقتصادية، بيروت ١٩٧١، ص ٣٧ - ٣٨.



سكانه ومنها ما أدى إلى إفراغه من نسبة كبيرة منهم. كما أن بعضها أدى إلى زيادة حجم الكتلة الطائفية لبعض السكان في حين أدى بعضها الآخر إلى إنقاص عدد إحدى الطوائف. وهكذا ساهمت عملية النزوح والهجرة في التحولات السياسية التي بدأ يشهدها جبل لبنان منذ مطلع القرن السابع عشر، واستمرت متقطعة طوال تلك الفترة حتى الحرب العالمية الأولى ١٩١٤ - ١٩١٨.

وكان جبل لبنان قد شهد منذ مطلع عهد الأمير فخر الدين عمليات نزوح متواصلة وربما كانت منتظمة من المناطق الشمالية باتجاه المناطق الجنوبية، أي المقاطعات التي كانت تسمى آنذاك جبل الدروز أو جبل الشوف أو بلاد ابن معن وذلك لأسباب اقتصادية ودينية. ومن المؤسف أنه لم توضع إحصائيات ولا حتى تقديرات أولية بعدد الأسر النازحة وأفرادها باتجاه الجنوب. لكن غياب ذلك لا ينفي حقيقة الإقرار بالتبدل الديمغرافي الذي طرأ على الوضع السكاني داخل الإمارة المعنية. كما وأن فقدان الأرقام والتقديرات لا يلغي حجم الكتلة البشرية التي اتخذت من بلاد الأشواف موطناً لها ومحل إقامة، حتى أن البطريك اسطفان الدويهي اعتبر أنه «في دولة فخر الدين ارتفع رأس النصارى، لأن أغلب عسكره كانوا نصارى وكواخيه وخدامه موارنة. فصاروا يركبوا الخيل بسروج ويلفوا شاشات وخرور ويلبسوا طوامين وزنانير مسقطة ويحملوا البندق والقفاص المجوهرة، وفي أيامه تعمرت الكنائس في بكفيا والعربانية وبشعلة وكفرزينا وكفرحلتا وقدموا المرسلين من بلاد الفرنج وأخذوا السكنة في البلاد»<sup>(١)</sup>.

ومع قيام الإمارة الشهابية استمر التدفق المسيحي باتجاه الجنوب. وكان الصراع الحزبي بين القيسيين واليمنيين قد بلغ ذروته في معركة عين دارا في آذار سنة ١٧١١، حيث دارت الدائرة على زعماء الغرض اليمني من آل علم الدين فهرب من بقي منهم مع محازبيهم إلى جبل حوران<sup>(٢)</sup>. وما لبث أن بدأ اسم جبل الدروز يتعمم على المناطق الجغرافية التي نزلوا فيها في معادلة واضحة المعالم مع

(١) اسطفان الدويهي، تاريخ الأزمنة، تحقيق بطرس فهد، دار لحد خاطر، طبعة ثانية ١٩٨٣، ص ٥٠٥.

(٢) سليمان أبو عز الدين، توطن الدروز في حوران ووقائعهم مع الجيش المصري، مجلة الكلية، المجلد ١٢، سنة ١٩٢٦، ص ٣١٣ - ٣٢٣.

إخوانهم النصاري الذين حملوا معهم اسم جبل لبنان من المناطق الشمالية وراحوا يعممونه على بلاد الأشواف التي نزلوا فيها في خلال حكم فخر الدين ابن معن وخلفائه ثم تكاثروا في عهد الشهابيين.

وإذا كنا لا نبالغ في تأكيد نظرية الملجأ التي أطلقها بعض المؤرخين على جبل لبنان<sup>(١)</sup> بحكم صعوبة قمع أعمال العصيان والتمرد التي كانت تنشأ فيه، فإنه ابتداء من الحملات المملوكية التي قوضت بلاد كسروان ودمرتها، إلى الحملات العثمانية على الإمارة المعنية في زماني قرقماز وابنه فخر الدين، ثم في أيام الشهابيين وما عاناه السكان من الولاة العثمانيين وخصوصاً مداخلات الوالين أحمد باشا الجزائر وعبد الله باشا وغيرهما، كل ذلك يؤكد على سقوط نظرية الملجأ التي روج بعضهم لها لتأكيد نظرية التعددية العرقية والحضارية في جبل لبنان، وقدرة الدولة الإسلامية على مد يدها العسكرية إليه في الوقت الذي تستشعر فيه أن التمرد القائم بات يهدد مصالحها الذاتية أو أمنها. أما ما هو دون هذا السقف، فقد كان من الأمور الطبيعية أو العادية التي تحصل في أكثر المقاطعات قرباً من عاصمة السلطنة. ويبقى التفسير المنطقي لعمليات النزوح السكاني باتجاه الجنوب الدرزي يكمن في الأسباب الاقتصادية بسبب توافر ظروف العمل الملائم والأسباب الدينية نتيجة الخلافات المذهبية بين الطوائف المسيحية والتي وجدت في سياسة المعنيين والمقاطعيين الدروز من بعدهم كل تسامح وترحيب.

وفي سنة ١٨١١ وبسبب المضايقات التي تعرض لها دروز الجبل الأعلى على يد والي حلب وتفاقم موجة التعصب الوهابي قام الشيخ بشير جنبلاط والأمير بشير الشهابي بإرسال بعثة على رأسها حسون ورد النبحاوي وفارس الشدياق وحسين حمادة من بعقلين مهمتها جلب بعض الأسر الدرزية من هناك، فقدمت أربعماية عائلة توزعت في القرى والداكر الجبلية الشوفية وجبل الدروز<sup>(٢)</sup>،

(١) Henri LAMMENS, La Syrie, Précis Historique, Editions Dar Lahad Khater, Beyrouth, 3<sup>ème</sup> éd. 1994, p. 195-198. انظر أيضاً: كمال الصليبي، بيت بمنازل كثيرة، الكيان اللبناني بين التصور والواقع، ترجمة عفيف الرزاز، دار نوفل، بيروت، الطبعة الثانية، ١٩٩١، ص ١٧٣ - ١٧٩.

(٢) طنوس الشدياق، أخبار الأعيان، ص ٣٩٢ - ٣٩٣. أيضاً: حيدر الشهابي، الغرر الحسان، ص ٥٧٢.

وأطلق على هذه العائلات اسم الحلبي ولا يجمع بينها غير الاسم والانتماء الطائفي. ففي جبل لبنان موطن آل الحلبي قرى نبحا وبعقلين ودير القمر وجديدة الشوف والسبقانية والباروك وبعذران وبطمة وعرمون وبشامون وعين عنوب وبرمانا ورأس المتن وصليما والشويفات وعبيه. ومنهم من سكن حاصبيا وراشيا وينطا وضهر الأحمر وكفرقوق والكفير وصيدا وبيروت وغير ذلك من الأماكن. وفي حين حافظت بعض العائلات على الاسم الأصلي وثبتت عليه كآل الأطرش سكان القرية والسويداء وآل عز الدين وأبي شهلا وآل العكس<sup>(١)</sup> الذين سكنوا دير القمر والسبقانية وبطمة وبعقلين وغلب عليهم لاحقاً اسم الحلبي<sup>(٢)</sup>. وكان هذا الانتقال الحالة الوحيدة الجماعية التي ساهمت في زيادة دروز جبل لبنان خلافاً للحالات السابقة والتي ستلي. وكان من شأنها مغادرة دروز الجبل الأعلى نزوحاً باتجاه ملاذهم الوحيد في جبل حوران<sup>(٣)</sup>. واستمر جبل حوران أو جبل الدروز في استقبال الوافدين إليه من دروز جبل لبنان، وكان صراع العصبية العائلية والخصومات السياسية والنزاعات بين الأعيان والأمير الحاكم، أو فيما بين الأعيان المقاطعين أنفسهم تدفع بالفريق المنهزم للفرار إلى جبل حوران والاحتماء بأريحية سكانه، وفي حصونه ومعقله، وغالباً ما كان الانتقال يتم جماعات جماعات، واستمر الوضع هكذا حتى سنة ١٨٦٠ وفيها بلغت الحروب الأهلية بين الدروز والنصارى ذروتها، وكان من نتيجة التدخل العسكري الفرنسي

(١) جد بني العكس هو نصر الدين ابن المقدم علي العكس من بلدة تلتية الواقعة غربي مدينة حلب. نزح نصر الدين وابن عمه سلوم ابن سلطان العكس إلى بلدة بعقلين، في حين نزح محمد بن عز الدين العكس وأحمد بن سلطان العكس وسكنوا بلدة دير القمر، ونزح فارس بن حسن العكس وخاله قاسم العكس وسكنوا بلدة السبقانية. وأقام عبد الغفار وهو من سلالة علي المقدم في بلدة برمانا، وسكن غيرهم في بلدة بطمة وفي صيدا وبيروت، وقد عرف هؤلاء جميعاً بآل الحلبي. عن ورقة قديمة في محفوظات آل الحلبي في بلدة بعقلين.

(٢) انظر محمد خليل الباشا، معجم أعلام الدروز، منشورات المركز الوطني للمعلومات والدراسات، الدار التقديمية، المختارة ١٩٩٠، ج ١، ص ٤٤٦ - ٤٤٧. ونور حمادة، الأميرة مي الحمدانية زوجة الشيخ حسين حمادة، مجلة أوراق لبنانية، نيسان ١٩٥٧، ص ١٥٨ - ١٥٩. ويحيى حسين عمار، الأصول والأنساب، دار الضحى للنشر، بدون تاريخ، ص ١٧.

Voir Aussi: Selim HICHI, La Famille des Djounblatt, du VII<sup>ème</sup> Siècle à nos jours, Beyrouth, Liban 1986, p. 87-88.

(٣) الصليبي، بيت بمنازل كثيرة، ص ١٧٧.



ونصيحة الانكليز للدروز بعدم المجابهة وضرورة تجنب القوات الفرنسية الغازية، أن اضطر هؤلاء إلى مغادرة قراهم وأماكن سكنهم باتجاه جبل حوران<sup>(١)</sup>. وقد بلغت جموعهم هناك أكثر من ثلاثة آلاف لاجيء.

ولما كانت دير القمر<sup>(٢)</sup> النموذج الأكثر تعبيراً عن العلاقات الدرزية - المسيحية فقد اضطر أهلها الدروز إلى مغادرتها مع نزول طلائع القوات الفرنسية على شاطئ بيروت. وكانت خشيتهم من أن يلجأ الجند الفرنسي مع من يرافقهم من الموارنة إلى ارتكاب المجازر بهم، لذلك أخلوا بيوتهم، إما باتجاه حوران أو الشوف الحيطي (الشوف الأعلى). فما كان من نصارى دير القمر إلا أن سكنوا منازل الدروز المهجورة بحجة انتظار الفراغ من بناء بيوتهم المدمرة إما بفعل الحرب أو بفعل الحريق<sup>(٣)</sup>. واستمروا في سكن منازل الدروز حتى قيام نظام المتصرفية، ومجيء المتصرف الأول داود باشا. وعندما حاول الدروز الرجوع إلى بلدتهم وبيوتهم حيل دون ذلك إذ رفض النصارى عودتهم، وتجمهروا في ساحة

(١) بولس مسعد، حوران والانتداب على سوريا ولبنان، المجلة البطريركية، الجزء الثاني، آذار ١٩٣٣، ص ٢١.

(٢) اعتبرت دير القمر لفترة طويلة عاصمة لبلاد الدروز انتقل إليها المعنويون من بعقلين في بداية حكمهم لوفرة مياهها وخصب أراضيها، فعمروها وبنوا فيها الدور والقصور، كما بنى الأمير فخر الدين عثمان المسجد الذي لم يزل قائماً إلى الآن، واستمروا فيها حتى انتهاء حكمهم. ورثها الشهابيون سنة ١٦٩٧ وأقاموا فيها إلى أن بنى الأمير بشير قاسم عمر قصر بيت الدين، فانتقل من دير القمر إلى مركز حكمه الجديد مفضلاً الابتعاد عن دير القمر لكثرة خصومه السياسيين فيها بعد اغتياله للأخوين جرجس وعبد الأحد باز سنة ١٨٠٧. وقد ورد اسم دير القمر في بعض الوثائق الأصلية «دار القمر» في حين دُعيت في بعض الوثائق الروسية «دير القمر أو مسكن القمر». انظر: ريجنكوف وسميليا نسكايا، سوريا ولبنان وفلسطين، ص ٣١٤. أيضاً: الوثيقتين رقم ٣٦ و ٥٥ في باب الملاحق، وسليمان أبو عز الدين، مصادر التاريخ اللبناني، تحرير الدكتورة نجلا أبو عز الدين، المركز الوطني للمعلومات والدراسات، المختارة ١٩٩٥، الجزء الأول القضاء، ص ١٧٣ و ١٧٧ و ١٨٠ و ١٨٤ و ١٨٨ و ١٩٥ و ١٩٩ و ٢٠٤ و ٢٠٦ و ٢٠٨ و ٢١٥ و ٢٢٨. أيضاً:

POUJOLAT, La Vérité sur la Syrie, T. 1, p. 157.

(٣) يورد دومنيك شوفاليه عن الأمير بشير أنه عاقب سنة ١٨٣٠ مسؤولين عن مشاجرة وقعت في المختارة فقام بحرق منازلهم وقطع أشجارهم، وعندما تساءل أوبان Aubin عن سبب ذلك أجيب «إن هذا تقليد قديم في أسلوب المعاقبة وأنه من الحكمة اتباعه!!» كما عاقب قائم مقام النصارى أحد أفراد آل الخازن بقطع ما لديه من أشجار التوت. Dominique CHEVALLIER, Op. Cit., p. 134.



السرايا رافضين ليس فقط سلطة قائم مقام الدروز، بل وجودهم أيضاً<sup>(١)</sup>.

وكانت تلك من المسائل التي واجهت المتصرف، وقد اضطر تحت ضغط رجال الدين المسيحيين وتأثير بعض قناصل الدول الأوروبية، وفي عملية منه لكسب جانبهم وتأييد حكمه، إلى تعديل بعض نصوص النظم، فوافق على إخراج الدروز من بلدتهم دير القمر وعدم السماح لأي درزي بدخولها أو الإتجار معها. واستمر في حظره هذا حتى سنة ١٨٦٣ عندما بدأت الأمور تأخذ مجرى أكثر ليونة بفعل المؤثرات الاقتصادية وضغط تجار دير القمر لفتح أسواق المدينة أمام المستهلك الدرزي. لكن الوضع السكني للدروز ظل معلقاً فاضطر بعضهم إلى بيع أملاكه بأسعار زهيدة. فمن أصل ١٢٢٠ عملية بيع عقاري مسجلة سنة ١٨٦٢ - ١٨٦٣ في مديرية الشوف كان ثلاثة أرباع البائعين دروزاً وثلاثا المشتريين من المسيحيين<sup>(٢)</sup>. والذين لم يبيعوا سقط حقهم بالملكية بنتيجة وضع اليد من قبل مسيحيي البلدة أو بفعل التقادم ومرور الزمن<sup>(٣)</sup>.

كانت أملاك الدروز في دير القمر الورقة الرابعة في أيدي نصارى البلدة، فصادروا بعضها تعويضاً لما لحقهم من خسائر في الأرواح والممتلكات. فخرج الدروز من البلدة صفر اليدين، واضطر بعضهم إلى الاستقرار نهائياً في جبل حوران في حين استقر بعضهم الآخر في القرى الدرزية المجاورة لدير القمر، حتى أن قسماً منهم استمر معللاً نفسه بالعودة إلى البلدة ومصرأ على تأكيد انتمائه

(١) أحمد طربين، لبنان منذ عهد المتصرفية إلى بداية عهد الانتداب ١٨٦١ - ١٩٢٠، معهد البحوث والدراسات العربية، جامعة الدول العربية ١٩٦٨، ص ٢٥ - ٢٦.

(٢) المرجع السابق نفسه، ص ٧٤.

(٣) كانت دير القمر تقسم إلى محلتين كبيرتين تسمى إحداها حارة الخندق سكانها موارنة وهم من عائلات نعمة والبستاني وثابت وأبي شاكرو وياز والكك وشمعون وغيرها وأكبر هذه العيال من حيث العدد آل نعمة، وحارة الدلغانة وسكانها من الروم الكاثوليك والدروز واليهود. وكما كان للدروز خلواتهم التي لم تزل حتى الآن كذلك كان لليهود كنيس وأبنية ذات قيمة.

انظر جرجس صفا، المذكرات عن لبنان المتصرفية في عهود الباشاوات، مجلة الحياة النيابية، المجلد الرابع ١٩٧٤، ص ٦٨، والمجلد الخامس ١٩٧٥، ص ٢٦. أيضاً: الوثيقة رقم ٤٦ وهي تعليمات من الأمير بشير الشهابي الثاني تقضي بتوزيع فريضة دير القمر على المكلفين من المشايخ الدروز والملكية والموارنة واليهود.

إليها<sup>(١)</sup>. وهذا الإصرار على الانتماء إلى البلدة يؤكد على بقاء المشكلة العقارية قائمة حتى أواخر القرن التاسع عشر. وفي أواخر حكم داود باشا، تدخل المتصرف نفسه لوقف الصفقات العقارية التي كانت تتم بين الدروز والمسيحيين<sup>(٢)</sup>. وفي ذلك دلالة على عدم إنهاء الملف العقاري فظلت الأمور معلقة إلى أن سقطت باقي أملاك الدروز بمرور الزمن، وتم استقرار العائلات الدرزية في قرى متجانسة طائفيًا. فاستقر آل غنام مثلاً في بلدات كفرحيم ودميت ونيحا وبزبدين ومكسي، وآل أبو ضرغم ونصر الدين والطريفة والشحاري في كفرحيم وآل الخبيص وأبو خير في دميت وكفرنبرخ، وآل القاضي وهم فرع من آل غنام في الشويفات، والباشا في دير بابا أولاً ثم في دميت ثانياً، وعلي صالح (أبو شقرا) في عماطور، وبو نصر الدين في بطمة وكفرحيم ونجار في بعقلين وعبيه، والخوند والسعدي وأبو ضرغم وأبو خير في دميت<sup>(٣)</sup> وهرموش وحكيم ولحام والمصفي في كفرمتى<sup>(٤)</sup>. كذلك استقر آل نكد الذين خرجوا من دير القمر في بلدة عبيه<sup>(٥)</sup> ودير بابا وكفرفقود وغيرها<sup>(٦)</sup>، وما يقال عن دير القمر يقال أيضاً عن دروز بعض قرى المتن كبرمانا وبيت مري وغيرها من القرى التي نزع دروزها منها لضالة عددهم فيها<sup>(٧)</sup>. كما أن كثيراً من الأسر التي غادرت جبل لبنان باتجاه حوران استقرت هناك منذ عدة أجيال، وأفرادها يعدون اليوم

(١) لدي مجموعة من الوثائق العائلية وهي عبارة عن حجج عقارية باسم جدي الأعلى أبو عباس حسين منصور غنام ويعود تاريخها إلى أواخر القرن التاسع عشر وهو في كل مرة يؤكد فيها «أنه من أهالي دير القمر قاطن بلدة نيحا». انظر الوثيقة رقم ٢٤ في باب الملاحق.

(٢) أحمد طربين، لبنان منذ عهد المتصرفية، ص ١٤٠.

(٣) أبو شقرا، الحركات في لبنان، هامش ص ٦٧. أيضاً: يحيى حسين عمار، الأصول والأنساب، ص ٦٧ و ١٨٤.

(٤) مقابلة شخصية مع الأمير نديم آل ناصر الدين، كفرمتى في ١٧/٦/١٩٨٧.

(٥) نسيب النكدي، مخطوطة الأسرة النكدية، مكتبة يافث الجامعة الأميركية، ومكتبة المرحوم عارف النكدي، عبيه، ص ١٤٠.

(٦) رياض غنام، المقاطعات اللبنانية في ظل الحكم المصري، الوثيقة رقم ٣، ص ٢٨١، وفيها لائحة تضم أسماء أغلب الأسر الدرزية التي كانت تقطن بلدة دير القمر. أيضاً الوثيقة رقم ١٦ في باب الملاحق.

(٧) سعيد الصغير، بنو معروف في التاريخ، منشورات مطابع زين الدين، القرية، بدون تاريخ، ص ٢٦٦.

بالآلاف، حتى أنه ليس هناك من أسرة درزية في جبل الشوف إلا ولها امتداد في بلاد حوران، وهي لم تزل حتى الآن على تواصل وتآزر وتزاوج.

منذ بدايات عهد فخر الدين بدأت تطرأ تعديلات جذرية على الخريطة الديمغرافية لجبل لبنان. وقد تم بعضها بشكل طبيعي وهادئ وبدوافع اقتصادية أو سياسية وحتى دينية. في حين أن بعضها الآخر تم بفعل التراجع السياسي الذي لحق بالدروز نتيجة الأوضاع الدولية التي أحاطت بنشأة نظام المتصرفية ومعالجة ذيول الأحداث الدموية. لكن التحول الديمغرافي - الطائفي الكبير هو ذلك الذي حصل على مستوى رأس السلطة الحاكمة عندما تنصرت الأسرة الشهابية والأسرة اللمعية. وبالرغم من الغموض الذي يكتنف هذه المسألة والملابسات التي أحاطت بها والدوافع إلا أن دور رجال الدين الموارنة يبقى حجر الزاوية في إقناع بعض الأمراء الشهابيين واللمعيين بمروقهم من الإسلام إلى النصرانية<sup>(١)</sup>. هذا التنصر ما لبث أن آل إلى تبدل في الوضع الديمغرافي - الطائفي وانعكس بتحول على المستوى السياسي فساهم إلى حد بعيد في رفع مستوى التوتر الطائفي بسبب الإخلال بالتوازن العددي بين الطوائف. فالهجرات السكانية المسيحية من الشمال، وتنصر بعض الأسر المقاطعية الحاكمة كونت وجهها التبدل الديمغرافي الكمي - العددي والنوعي النخبوي، وهذا الإخلال في التوازن الاجتماعي ما لبث أن تقاطع مع المؤثرات الخارجية ومشاريع القوى الاستعمارية المتنافسة فأدى ذلك إلى التصادم الدموي المقيت والحرب الأهلية بين السكان.

## ثانياً: الأوضاع الصحية في جبل لبنان

ظل الأهالي والسكان يعيشون طوال القرنين الماضيين حياة هي أقرب إلى حياة القرون الوسطى منها إلى العصر الحديث. وكانت الأوضاع الصحية لأهالي جبل لبنان في ظل غياب الجامعات الطبية والأطباء القانونيين تعيش سيطرة الطب

(١) يعتبر ريستلهوير «أنه في سنة ١٧٥٥ أخذ بالنصرانية بعض أمراء شهاب ثم اقتفاهم الأمراء اللمعيون، فحسب ذلك الدروز خيانة. وكان ذلك مصدر الشقاق بين الشعيين اللذين عاشا في الوفاق حتى ذلك العهد، واصل البغضاء التي حركت الدروز على الموارنة وخضبت الجبل بالدماء». انظر تقاليد فرنسا في لبنان لريستلهوير، ص ٢١.

الشعبي الذي يستمد مصادره من معينين مختلفين، أحدهما الطب النبوي وطب ابن سينا والرازي وغيرهم. والآخر طب المغاربة والعجائز وبعض السحرة والدجالين. وقد اختلطت كل هذه الأمور فسيطر الجهل والفوضى واستغل بعضهم ضعف المرضى المساكين وتعلقهم بحبل الشفاء مهما كان واهياً فبدلوا نقودهم في بعض الأحيان تخلصاً من أمراض وهمية عن طريق فك الطلاسم أو الرصد وكتابة الحجب والتعاويد. ولم تكن المدرسة الطبية في الآستانة ومدرسة الطب العيني في مصر لتتمكن من تغطية النواحي الصحية في المشرق العربي، كما لم تكن هاتان المدرستان قد بدأتا بتخريج أعداد من الأطباء ليكونوا بمنزلة الغيث في الأرض الجفاف. فلا عجب إذاً في أن يبقى هذا النوع من الطب الشعبي<sup>(١)</sup> أو الطب العربي شائعاً حتى أواسط القرن العشرين. فمشايخنا من كبار السن لا يزالون يذكرون «الأطباء المغاربة» الذين يجولون في القرى والديساكر ويروجون خدماتهم الصحية ويقدمون أدوية لأوجاع العين والأذن والجلد والمعدة والرأس وغيرها. وكان هؤلاء على درجة معينة من الإفادة والنفع لأنهم يستمدون معارفهم الجزئية من بعض الكتب الطبية التي تتخذ من الأعشاب مصدراً لتصنيع الأدوية والعقاقير. ولا يخفى ما كان للعرب من شهرة وطول باع في هذا المضمار. وكان بعضهم يعتمد على معرفة الشيوخ والعجائز الذين لهم إطلاع وتجارب. كما اعتمد أيضاً على بعض الكهنة الذين اعتبروا بمنزلة الأطباء، وكانت علاجاتهم أقرب إلى الصواب وأقل ضرراً. لكن الذي أفقد الطب العربي المستند إلى طب الأعشاب مصداقيته وأهميته، دخول جماعة من المشعوذين والسحرة والدجالين<sup>(٢)</sup>. وقد زاد الأمر خطورة، اعتقاد بعضهم بما يسمى الرصد والخط والطلسم والعين وما شابه «ورد العين (الإصابة بها) بالرقية والتبخر بأثر العائن (الصائب) الذي يعرف بسكب رصاصة في صحن ماء بيد الراقي أو الراقية والتأمل في الصورة التي ظهرت وتشبيهها بمن يشكون به»<sup>(٣)</sup>. وكانوا إذا أعجزهم الشفاء يعتاضون عن

(١) انظر مسعود ضاهر، بيروت وجبل لبنان على مشارف القرن العشرين من خلال مذكرات كريمسكي، ص ١٠٧ - ١٠٨.

(٢) أسعد الخياط، صوت من لبنان، ص ٦٩.

(٣) اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ١٨١. أيضاً: ريجنكوف وسميليا نسايا، سوريا ولبنان وفلسطين، ص ١٤٤ - ١٤٥.



العلاجات بأن يندروا الكنائس والمعابد ويستعملون الشموع والبخور والأعشاب النابتة في جدران الأديرة والمعابد، ويلجأون إلى الأولياء والقديسين ويقومون بزيارة المعابد والأضرحة حتى بات للأمراض أولياء اختصاصيون فمار أنطونيوس قزحيا لشفاء المجانين، ومار نوهرا لشفاء العيون ومار ضومط لشفاء الذراعين والرجلين ومار اليان ومار الياس لشفاء كل الأمراض<sup>(١)</sup>. وهذه أمور لا يزال يؤمن بها الكثيرون حتى يومنا هذا رغم التقدم الصحي والعلمي الذي نعيش فيه. أما العمليات الجراحية فلم تكن معروفة آنذاك وجل ما عرفوه في الكسور أعمال التجبير التي كان يقوم بها الجزارون والرعاة. في حين كان الحلاقون يداوون بالحجامة والعلق وخلع الأسنان والختان وأمراض الجلد. وتداووا أيضاً «بالكي في رؤوسهم أو في أعناقهم من وراء وفي أرجلهم تحت الركب. ومنهم من كانوا يكتونون لغير داء معتقدين أن الكي هو خير وسيلة لراحة الجسم»<sup>(٢)</sup> أو أنه آخر الدواء.

المهم أنه في تلك الفترة بدأ الناس ينهجون أسلوباً جديداً في البحث، فيتعرفون إلى الطب بمفهومه العلمي الصحيح البعيد عن الخرافات والأساطير ويحاولون الربط بين الداء والدواء، وأن لا شفاء إلا بالمعالجة وتناول الأدوية والعقاقير، وإن كان لا تعارض في ذلك من الناحية الدينية لأن من خلق الداء خلق الدواء. وهذا ما يمكن أن نعبر عنه ببدء النظرة العلمية والعقلية إلى ممارسة الطب ومحاولة ربط السبب بالمسبب والعلّة بالمعلول.

وبقي تعداد السكان محكوماً بثلاثة مؤثرات أولها ارتفاع معدل الوفيات وانخفاض متوسط الأعمار، وثانيها الأمراض المسببة للضعف والوهن، وعدم قدرة الطب على معالجة تلك الحالات، وثالثها الانقلابات المفاجئة الناجمة عن الحروب والمجاعات والأوبئة<sup>(٣)</sup>. وفي ظل الوقاية والمعالجة الصحية كانت بلاد الشام عرضة لانتشار الأمراض والأوبئة كالطاعون والجذري والهواء الأصفر

(١) اسماعيل حقي، لبنان مباحث علمية، ص ١٨٠ - ١٨١. أيضاً: فؤاد الخوري، من مشارف المئة، ص ٣٢٩ - ٣٣٠.

(٢) فؤاد الخوري، مرجع سابق، ص ٣٣٠.

(٣) روجر أوين، الشرق الأوسط في الاقتصاد العالمي ١٨٠٠ - ١٩١٤، ص ٤٦.

والبرداء والتيفية والخناق والسل والتيفوس وغيرها. وكان بعضها على جانب كبير من الخطورة لا لأنه يصيب الأفراد فحسب بل لأنه يقضي على العشرات منهم، وقد يفضي إلى القضاء على مجتمع بأسره فضلاً عما يسببه من الخسائر الاقتصادية والاجتماعية، ويعتبر الطاعون من أشد الأوبئة القديمة التي تفتك بالسكان وكانوا يسمونه الواغش<sup>(١)</sup>، وكثيراً ما فتك بأسرة وأدى إلى انقراضها بكاملها. وهو عادة يأتي من الشمال إلى الجنوب ومن الشرق إلى الغرب (عدا الحالة التي يأتي بها من مصر)<sup>(٢)</sup>. وقد عرفت هذه الأخيرة إحدى وعشرين مرة بين سنتي ١٧٨٣ و١٨٤٨ حسب إفادة عزيز بك حلمي مفتش قسم الأوبئة في مصر<sup>(٣)</sup>. أما جبل لبنان فقد عانى في خلال هذه الفترة عشرات المرات من ظهور هذا الوباء وغيره نظراً لاختلاط الأمراض بعضها ببعض وصعوبة تشخيصها. وكانت العدوى تنتقل من الخارج بواسطة القوافل التجارية والحجاج وغير ذلك كما حصل في وباء سنة ١٨٢٦ حيث عمّ وباء الطاعون<sup>(٤)</sup> أولاً شمال سوريا، ثم انتقل إلى حلب وتميز بشدته إذ كان يودي في كل يوم بحياة ألف نسمة حتى قضى على نصف سكان البلدان والقرى في جهات حلب. ومنها اتصل بحمص وحماه والشام والبقاع، وانتقل بعدها إلى جبل لبنان وعمّ قرى الناعمة وساحل بيروت ودير القمر وبيصور وعين داره وبعلمشميه ووصل إلى النبطية في جبل عامل حتى أنه أتى تقريباً على ثلث أهل هذه القرى، ثم ما لبث أن انتشر في أغلب قرى الجبل وخصوصاً عرمون وعيتات وبشامون وعين عنوب ودير قوبل وشارون والشويفات<sup>(٥)</sup>.

وإذا كان الطاعون قد غزا مقاطعات جبل لبنان عدة مرات في النصف الأول من القرن التاسع عشر، فإن طاعون سنة ١٨٢٦ كان أردأها وأشدّها فتكاً بالسكان «إنه مرض قتال لأن كان الإنسان لا يمرض إلا كم ساعة ويموت».

(١) انظر الوثيقتين رقم ٢٥ و ٢٦ في باب الملاحق.

(٢) Henri Guys, Beyrouth et le Liban, T. 1, p. 188-189.

(٣) الحكيم أمين الجميل، الطب في البلاد من مئة سنة، المشرق، العدد ٢٧، ص ٢٨٨.

(٤) انظر تقارير الطبيب الروسي ارتيمي رافالوفيتش حول انتشار مرض الطاعون في بلاد الشام، ريچنكوف وسميليا نسايا، سوريا ولبنان وفلسطين، ص ٢٢٩ - ٢٤١.

(٥) حيدر الشهابي، الأمير بشير والدولة العثمانية، ص ٩٥ - ٩٩.

وأن «الذين يتصاوبوا لم يسلم منهم إلا القليل»<sup>(١)</sup>، حتى أنه قضى على عائلة زينية بكاملها في بلدة العبادية فقيل في ذلك<sup>(٢)</sup>:

اجا الطاعون عا بيروت وعشش في العبادية  
أخذ فرسان أخذ شبان أخذ رجال بيت زينية  
أول ما أخذ الشيخ محمود ديات السخا والجود  
خدودو حمر وعيونو سود والقامة ردينيه

وكان الأمير بشير متشدداً في اتخاذ الإجراءات الصارمة للحد من انتشار الوباء، فيأمر بعزل المصابين ونقلهم إلى خارج القرية أي إلى البرية. وكان يضع النواطير على الطرقات لمنع دخول الغرباء<sup>(٣)</sup>. وثبت الوثيقة رقم ٢٦ مدى اهتمام المسؤولين بهذا الوباء وحرصهم على حصره ومنع انتشاره. ففي سنة ١٢٥٢هـ الموافق لسنة ١٨٣٦م، كتب عبد الله شهاب إلى المشايخ الخازنيين يعلمهم «أن الواغش تظاهر في المتن بقرية بيت مري وحاصلة الشبهة في بعض قرايا المتن» والأمير بشير «مصدر الأمر الشريف بأننا نضع رباطة (رجال مسلحين) على جسر نهر الكلب لمنع كل متوجه لتلك النواحي فحسب الأمر وضعنا نواطير ولزم تحريره لخوتكم لاجل تنبهوا على قرايا عهدتكم بعدم التوجه لتلك المحلات وتحرصوهم بكل تشديد والذي لا يمثل بل يتجاسر ويتوجه اعرضوا لنا عنه لنا أمر بترتيب جزاه وطرده من قريته»<sup>(٤)</sup>. وكان وباء الجبال أكثر رحمة بالعباد من وباء المدن والسواحل نظراً لندرة الأمراض الخطيرة في الجرود العالية حيث يعيش الكثير من السكان حتى التسعين عاماً<sup>(٥)</sup>. لذلك ما أن يظهر الوباء في المدن أو

(١) المصدر السابق نفسه، ص ٩٦ - ٩٧.

(٢) الحكيم أمين الجميل، الطب في البلاد من مئة سنة، المشرق، العدد ٢٧، ص ٢٩٠. أيضاً: يوسف أبو صعب، «اجا الطاعون من بيروت وعشش في العبادية»، مجلة أوراق لبنانية، نيسان ١٩٥٧، ص ١٧٩. ويحيى حسين عمار، الأصول والأنساب، ص ١٦٠.

(٣) الشهابي، الغرر الحسان، ص ٥٩٠ - ٥٩١ و ٦٠٤ و ٧٨٧ - ٧٩٠.

(٤) راجع نص الوثيقة رقم ٢٦ في باب الملاحق.

(٥) Henri Guys, Beyrouth et le Liban, T. 2, p. 66.

السواحل حتى يبادر بعض الأهالي إلى النزوح إلى الجبال<sup>(١)</sup>، وينعزل السكان داخل بيوتهم وقراهم وتقتصر أعمالهم على الضروري فقط، وتتعطل الطرقات وتنعدم التجارة ويرافق ذلك غلاء شديد. وقد يأتي الجراد فيزيد من معاناة السكان وشقائهم وتعم المجاعة فيموت الكثيرون منهم بسبب وضعهم المأساوي العام. وقد يتدبر بعضهم الوقاية بالفرار «إذا حل الوباء بأرض فاهرب سريعاً وأقم بعيداً وعد بطيئاً» وهذا ما تمشى عليه بشير الشهابي نفسه مع جرجس باز عندما فر سنة ١٨٠٠ إلى عين تراز، وبشير اللمعي عندما انعزل في رأس الجبل في قمة دير مار شعيّا<sup>(٢)</sup>، واختبأ مشايخ آل تلحوق في بعض قرى الغرب. وكان الاختلاط يقع في بعض الأحيان فيلتبس الأمر في معرفة نوع الوباء فاعتبر بعض المؤرخين أن وافدة سنة ١٨١٧ كانت من مرض الهواء الأصفر (الكوليرا) في حين أن هذا المرض هو وباء هندي الأصل لم يظهر في بلاد المشرق العربي قبل سنة ١٨٢٢ وقد وصل حتى ازميز سنة ١٨٢٣. وكانت أفظع وافداته وأشدّها تلك التي حلت ببلاد الشام في سنوات ١٨٤٥ و ١٨٦٥ و ١٨٧٥<sup>(٣)</sup>. ويؤكد الطبيب ارتيمي رافالوفيتش الذي زار دير القمر في أواخر النصف الأول من القرن التاسع عشر أن مرض الطاعون ضرب البلدة في العام ١٨٤١. وقد انتقل إليها من صور بواسطة الجنود الذين قدموا إلى الجبل. ثم عاد إليها في سنة ١٨٤٢ بسبب العجز عن اتخاذ التدابير الحجرية والوقائية، واستمر حتى سنة ١٨٤٣. وقد أودى من أهالي دير القمر في شهر حزيران من تلك السنة بنحو ١٢٧ مسيحياً و ٤٥ درزياً<sup>(٤)</sup>.

ومن الأوبئة المدمرة أيضاً داء الجدري وهو عريق في القدم والفتك. وقد عانى منه الجبل الشيء الكثير وكانت وفياته بالغة قبل اكتشاف اللقاح الخاص به سنة ١٨١٠.

(١) روفائيل كرامة، حوادث لبنان وسورية، من سنة ١٧٤٥ - ١٨٠٠ عني بنشرها وتعليق حواشيها ووضع فهارسها المطران باسيلوس قطان، منشورات جروس برس، بدون تاريخ، ص ١٥٦. انظر أيضاً: حسين سلمان سليمان، الإصلاحات الاجتماعية والمظاهر الحضارية الأولى في المرتفعات الجبلية اللبنانية، مجلة تاريخ العرب والعالم، العددان ٧١/٧٢، السنة ١٩٨٤، ص ٤٨ - ٥٦.

(٢) الحكيم أمين الجميل، الطب في البلاد من مئة سنة، المشرق، العدد ٢٧، ص ٣٦٠.

(٣) المرجع السابق نفسه، ص ٢٩٠.

(٤) ريجنكوف وسميليا نسايا، سوريا ولبنان وفلسطين، ص ٢١٠ و ٢٣١.



وإلى جانب هذه الأمراض الوافدة كانت هناك أمراض محلية كالمalaria والحمى الناتجتين عن تجمع المياه في المستنقعات، والأمراض الرئوية والداء السكري وأمراض القلب والشرابين<sup>(١)</sup>.

وكان للإجراءات الوقائية أهمية كبيرة في وقف انتشار الأوبئة وحصرها عند حدود معينة. لكن معالجة المرضى والمصابين لم تكن لتتم بالوسائل العلمية لعدم وجود الأطباء والمستشفيات ولجهل السكان أصول المعالجة الصحيحة. وهذا ما كان يرفع من نسبة الوفيات بين المصابين. وقد ظلت الأوضاع الصحية تجري على هذه الوتيرة حتى سنة ١٨١٠ عندما أدخلت جرعات من التلقيح ضد وباء الجدري على يد قنصل النمسا وجراندوقة توسكانا في بيروت بطرس لورالا<sup>(٢)</sup>. وقد أمر الأمير بشير بإجراء تجارب عليه فتم تلقيح بعض الأفراد وأرسلوا إلى بلدة برجا ليخالطوا المجدورين فيها، وعندما تحقق من نجاتهم تلقح هو وأهل بيته. ويذكر هنري غيز أن السيد لورالا اكتشف في أثناء إقامته الطويلة في الجبل حيث مارس الطب، مهنته الأولى، بقرة ظهرت عليها بثور ذات سائل كاللقاح، فقدم حينذاك تقريراً إلى أكاديمية الطب في إيطاليا التي ما لبثت أن أعلنت اكتشافه<sup>(٣)</sup>.

وكانت الدول الأوروبية تولي الشأن الصحي اهتمامها وتحاول حصر أوبئة البلاد الشرقية والحوول دون امتدادها نحو بلادها عن طريق العلاقات التجارية وانتقال التجار والمسافرين بين أوروبا وآسيا. لذلك قامت الجمعيات الأوروبية سنة ١٨٢٨ بإرسال بعثة طبية قوامها أربعة أطباء فرنسيين لمعالجة الموبوءين بالطاعون<sup>(٤)</sup>. كما أرسلت الحكومة الفرنسية الطبيب سوكة سنة ١٨٤٧ ليشرف على الحالة الصحية في الجبل ويفيدها عن سير الطاعون كي تتقيه<sup>(٥)</sup>. وبلغ من اهتمام الأوروبيين في بلاد المشرق أن أنشأوا في فترة الحكم المصري لبلاد الشام الجمعية الصحية التي تألفت من قناصل دول فرنسا والنمسا والدانمرك وإسبانيا

(١) اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ١٨٠ و ٦٤٤ - ٦٥٤.

(٢) بطرس صفيير، الأمير بشير، ص ٩٣. أيضاً: ابراهيم الأسود، تنوير الأذهان، ج ٢، ص ٢١.

(٣) Henri Guys, Beyrouth et le Lib., T. 1, p. 187. أيضاً: اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ١٨٠. انظر أيضاً: وثائق المركز الوطني، الوثيقة رقم ٣٠٢٧.

(٤) ابراهيم الأسود، تنوير الأذهان، ج ٢، ص ٢٠٩.

(٥) الحكيم أمين الجميل، مرجع سابق، ص ٢٩٠.

واليونان لمساعدة السلطات الرسمية في منع تسرب الأوبئة وحماية البلاد منها<sup>(١)</sup>. وكانت الليدي استير ستانوب<sup>(٢)</sup> تحتفظ بطبيب خاص لديها طوال فترة اقامتها في جبل لبنان. وتؤكد الرسائل الموجهة إليها من الأمير بشير الشهابي والشيخ بشير جنبلاط على الخدمات الطبية التي كانت تؤديها لهما أو لأقاربهما بواسطة طبيبها الخاص ميرون أو كالوس<sup>(٣)</sup>.

وفي ظل السيطرة المصرية خضعت بلاد الشام لإجراءات صحية متطورة بعد أن كانت حكومة محمد علي قد بدأت بتطبيقها داخل القطر المصري. فأنشأت سنة ١٨٣٤ المحجر الصحي (الكرنيتينا) في بيروت على يد محمود نامي بك ومساعدة الفرنسي غوس، وكلوت بك ناظر الصحة العامة<sup>(٤)</sup>، ثم ما لبثت أن أصبحت بيروت مركز إدارة الصحة العامة في الساحل وأجبرت جميع المراكب الأجنبية والوطنية أن تأتي إليها للفحص والضبط<sup>(٥)</sup>. ويبدو أنه كان لقنصل الدول الأوروبية دور في قيام المحجر من خلال ما أورده قنصل فرنسا في بيروت هنري

(١) Henri Guys, Beyrouth et le Liban, T. 1, p. 32-33.

(٢) انظر لقاء الشاعر الفرنسي لامارتين والليدي استير ستانوب: Alphonse de LAMARTINE, La Voyage en Orient, p. 24-37.

(٣) بدر الحاج، رسائل الأمير بشير والشيخ بشير جنبلاط وابراهيم باشا إلى الليدي استير ستانوب، جريدة السفير، السبت ١٢/٢٧/١٩٨٦.

(٤) سلمان قطاية، مذكرات كلوت بك وقصة أول مدرسة عربية للطب الحديث، مجلة العربي، الكويت، العدد ٢٥١، ص ١٣٤. وكلوت بك هو انطوان كلوت ١٧٩٣ - ١٨٦٨، من مواليد فرنسا، بدأ حياته كحلاق جراح Barrier Chirurgien في عائلة فقيرة من غرنوبل وظل يكدح ويعمل إلى أن أصبح طبيباً جراحاً معترفاً به من جامعة مرسيليا.

كان شديد الطموح عصبياً قليل الصبر نزقاً متهوراً هاجر إلى مصر والتحق بخدمة محمد علي وسرعان ما نجح في كسب ثقة الحاكم والأمراء بفضل شجاعته ثم أصبح طبيب وجراح الجيش المصري. أسس مدرسة أبي زعبل الطبية ومستشفى مدنياً في القاهرة، وشارك في الحملة على بلاد الشام ١٨٣٢ - ١٨٤٠. وبعد وفاة محمد علي أوعز إليه عباس باشا بترك مصر فغادرها عائداً إلى مرسيليا حيث أمضى فيها بقية حياته. أبرز مآثره كتاب في الطب من القطع الكبير ويقع في ٤٥٠ صفحة، ضمنه مذكراته وكثيراً من الآراء الطبية والنظريات الحديثة آنذاك. عربه عن الفرنسية محمد مسعود، وطبع في جزئين في مطبعة أبي الهول تحت عنوان «لمحة عامة إلى مصر».

(٥) رستم، آراء وأبحاث، ص ٦١. انظر أيضاً: مسعود ضاهر، بيروت وجبل لبنان على مشارف القرن العشرين، مذكرات كريمسكي، ص ٧٢.

غيز من تكليف ابراهيم باشا له ولسائر القناصل في إنشاء المحجر. وبالرغم من اعترافه بأن المحجر جنب بيروت طوال خمسة عشر شهراً الطاعون الذي كان متفشياً في الآستانة وازمير وقبرص ومصر إلا أنه ينتقد زملاءه القناصل «الذين شأؤوا أن يظهروا غيرتهم في عمل يهمننا جميعاً»<sup>(١)</sup> في حين أن قنصل روسيا بازيللي اتهم السلطات المصرية بتطويق سوريا بالحجر الصحي وباستخدامه كتدبير بوليسي تمارسه السلطات المحلية لمراقبة الداخلين إليها حتى في الفترات التي كانت فيها أراضي السلطنة خالية من الأمراض والأوبئة المعدية<sup>(٢)</sup>.

أما طب الأسنان وتركيب الوجبات الاصطناعية فلم يكن معروفاً آنذاك، وجل ما عرفه الناس هو الخلع. وكان الحلاقون والحدادون يقومون بهذا العمل، فيجلسون المريض على مقعد، ويمسكه رجلان وأحياناً يربطونه، ولم تكن معدات الخلع حديثة، فكانوا يستعملون «البنسة» أو الخيطان القوية يربطون الضرس بها. أما الطرف الآخر فيربطونه بطاولة أو شجرة ثم يقربون من وجه المريض حديدة حامية فيجفل المسكين مبعداً وجهه بسرعة إلى الوراء اتقاء النار، فتكون تلك الجفلة كافية لقلع الضرس المعطوب. وكان يرافق ذلك أوجاع وآلام. ولم تكن التحشية والحقن بالبنج والوجبات الاصطناعية معروفة في ذلك الوقت<sup>(٣)</sup>.

ظلت الأوضاع الصحية والطبية تتخبط في أجواء من الفوضى والتقليد حتى أواخر الثلث الأول من القرن التاسع عشر. وكان بعض الأطباء الذين لم يكن بحوزتهم شهادة قانونية قد حظوا بشهرة واسعة بسبب تفرسهم بالعمل الطبي ومداواتهم المرضى. وكان أبرزهم جبور الجعدي المشهور بجبور الطبيب بالذوق وعبد الله اليازجي (أبو ناصيف) وميخائيل سليمان الجلخ من بكفيا (فبيت الدين) وبني الخوري باهمج وأبي يعقوب ثابت<sup>(٤)</sup>. ومنهم أيضاً طنوس بن نادر المعلوف، والخوري يعقوب أبو نادر المعلوف، وأبو فرح يوسف المعلوف وأبو سليمان خليل

(١) Henri Guys, Op. Cit., T. 1, p. 32.

(٢) بازيللي، مصدر سابق، ص ١٨٥.

(٣) اميل أبو سمرا، قبل أن ننسى، مؤسسة الخدمات الطباعة، بيروت ١٩٧٤، ص ٣٣٤ - ٣٣٥.

(٤) الحكيم أمين الجميل، مرجع سابق، ص ٣٦٣ - ٣٦٤.

الصلبي، وميخائيل مشاقة<sup>(١)</sup>. كما قام بعض الأطباء الأوروبيين بدور مهم في تطبيب الأعيان وعامة الناس منهم الطبيب لويس برتران الذي ورد اسمه في كثير من الوثائق المحلية. ولكن بعد هذا التاريخ بدأت العلوم الطبية تتخذ منحى علمياً ومهنيّاً صحيحين إذ إنه في أوائل القرن التاسع عشر أنشئت الكلية الطبية السلطانية في اسطنبول، ثم أسس محمد علي باشا في مصر مدرسة الطب البشري في سنة ١٨٢٨. وكان عميدها الدكتور كلوت بك<sup>(٢)</sup> الذي جمع حوله عدداً من الأطباء الأجانب وأنشأ المستشفيات الثابتة والنقالة<sup>(٣)</sup>. وقد كان لهذا التطور أثره على الحياة الطبية في جبل لبنان خصوصاً بعد دخوله دائرة الحكم المصري ابتداء من سنة ١٨٣٢ حيث أصبح باستطاعة بعض الأهالي إرسال أبنائهم إما إلى العاصمة العثمانية أو إلى مصر لدراسة العلوم الطبية وحيازة شهادتها القانونية. وكان أول من نال شهادة طبية من أبناء الجبل درويش باز ابن عبد الأحد باز الذي اغتاله الأمير حسن الشهابي وجماعته بإيعاز من شقيقه بشير. وقد مهد البطريرك يوسف راجي الخازن - وكان آنذاك مطراناً - لابن شقيقته درويش الذهاب إلى مصر ودراسة الطب في المدرسة الطبية الحديثة التي أنشأها محمد علي بزعل قبل أن تنتقل إلى القصر العيني. وكان درويش من أوائل تلامذتها المتخرجين الذين حازوا شهادة قانونية<sup>(٤)</sup>.

لكن الحدث المهم الذي تحقق آنذاك هو قيام بعثة مؤلفة من خمسة طلاب تم إرسالها إلى مصر لدراسة الطب في مدرسة القصر العيني. وكانت الإدارة المصرية قد قبلت بتوجه عشرة طلاب من بلاد الشام ولقد جرى اختيار خمسة منهم من جبل لبنان، ونزل هؤلاء إلى مصر سنة ١٨٣٧ وكان أولهم وأسبقهم غالب البعلقيني<sup>(٥)</sup>.

(١) المملوف، دواني القطوف، ص ٣١٦ و ٤٢٨ و ٥١٨.

(٢) انظر ترجمته لدى جرجي زيدان، تراجم مشاهير الشرق في القرن التاسع عشر، منشورات مكتبة الحياة، بيروت، الطبعة الثالثة، بدون تاريخ، ج ٢، ص ٧ - ١٥.

(٣) رستم، آراء وأبحاث، ص ٩٣.

(٤) أغناطيوس الخوري، مصطفى آغا بربر حاكم ايلة طرابلس وجبله ولاذقية العرب (١٧٦٧ - ١٨٣٤) مطبعة الرهبانية اللبنانية، بيروت ١٩٥٧، ص ٩١. أيضاً: الحكيم أمين الجميل، مرجع سابق، المشرق، ص ٣٦٤.

(٥) ولد غالب في بعقلين سنة ١٨١٨، وتعلم في مدرسة مار عبدا هرهريا. تخرج من مدرسة =



وجاء بعده ابراهيم النجار<sup>(١)</sup> ويوسف الجلخ<sup>(٢)</sup> ويوسف مرهج لطيف وسليم المملوك<sup>(٣)</sup>. ويبدو أن إنحسار موجة الحكم المصري عن جبل لبنان قد أدى إلى تراجع في إرسال البعثات الطبية فظل شأن هذه البعثة يتيماً في تاريخ العلاقات الطبية بين مصر وجبل لبنان. ولو قدر للحكم المصري أن يستمر في بلاد الشام لتمكن المجتمع الجبلي من تلقي عشرات الأطباء العائدين إليه من الديار المصرية. لكن صيرورة الأوضاع السياسية إلى ما آلت إليه أفقد الجبل وسائر بلاد الشام هذه المبادرة الإنسانية في وقت كانت أكثر ما تكون حاجة ملحة إليها. وبالرغم من ذلك فقد ظلت مصر هدفاً لبعض الطامحين في دراسة العلوم الطبية فقدم يوسف المعلوف إليها سنة ١٨٥٥ حيث صرف ست سنوات في الدراسة مع مشاهدة العمليات الجراحية، ونال الشهادة سنة ١٨٦١<sup>(٤)</sup>. لكن تحوّل الكليتين الأميركية واليسوعية إلى كليتين طبيتين بعيد سنة ١٨٦٥، جعل من بيروت مركزاً طبياً يؤمه ليس فقط أبناء الجبل بل مختلف الطلاب أيضاً الوافدين إليها من البلدان القريبة والبعيدة. وقد نتج عن قيام الكلية الطبية الأميركية إنشاء مستشفى دعي مستشفى الأميركان. كما أقام اليسوعيون مستشفى القديس جاورجيوس، لكن المصادر التاريخية تسجل قيام ما هو أسبق من مستشفي الأميركان واليسوعيين، وقد أشار الطبيب الروسي ارتيمي الكسيفيتش رافالوفيتش في

- = الطب العيني سنة ١٨٤٥. خدم البطريرك يوسف حبش، ثم أقام في المختارة طبيباً خاصاً لسعيد بن جنبلاط، انظر: شاكر الخوري، مجمع المسرات، ص ٣٠٧.
- (١) ولد ابراهيم في دير القمر سنة ١٨٢٢، وتخرج طبيباً سنة ١٨٤٢، ثم سافر إلى الآستانة وقابل الأمير بشير في منفاه. بعد عودته أقام في بكفيا أولاً ثم في بيروت حيث عمل طبيباً للعساكر. فتح مدرسة لتعليم الطب، كان من خريجي يوسف الزعتري، ووالد الحكيم أمين الجميل. روي عن ابراهيم أنه أول من أجرى عملية الحصة وإذ لم يكن ذاع استعمال البنج كان يربط من يجري له العملية على زوايا طاولة العمليات. انظر: يوسف الدبس، الجامع المفصل في تاريخ الموارنة المؤصل، قدم له الأب ميشال حايك، دار لحد خاطر، بيروت، طبعة ثالثة، ١٩٨٢، ص ٣٥٦. أيضاً: الحكيم أمين الجميل، مرجع سابق، المشرق، ٣٦٥.
- (٢) يروي صاحب كتاب تقويم بكفيا الكبرى، أن بشارة الجلخ والد يوسف كان يعمل في تصليح الساعات. وقد أصلح مرة ساعة كلوت بك فكان ذلك سبباً في إرسال ابنه إلى مصر لدراسة الطب. بعد عودته سنة ١٨٤٢ عمل الدكتور يوسف في بعثته ثم نزل إلى بيروت وأقام فيها طبيباً. انظر: بليبل، تاريخ بكفيا الكبرى، ص ٢٧٤.
- (٣) انظر أسد رستم، بشير بين السلطان والعزیز، ص ٢٣١ - ٢٣٢. أيضاً: الحكيم أمين الجميل، الطب في البلاد من مئة سنة، مرجع سابق، ص ٣٦٥.
- (٤) المعلوف، دواني القطوف، ص ٣٢٤.

تقارير له عن الصحة في سوريا خلال جولته في مصر وسوريا ولبنان وفلسطين ١٨٤٧ - ١٨٤٩ إلى وجود مستشفى عسكري عثماني في بيروت. وقد قام بزيارته أثناء مروره في المدينة متوجهاً إلى طرابلس فدمشق. وضم هذا المستشفى من ٧٠ إلى ٨٠ سريراً. وكان فيه من المرضى نحو عشرين مريضاً وضعوا على أسرة خشبية قريب بعضها من البعض الآخر. وكان طبيب المستشفى ضابطاً عثمانياً يحمل رتبة أمير آلي<sup>(١)</sup>. كذلك هناك المستشفى الذي أنشأه سنة ١٨٥٧ الأخوان مخايل وجبور طويبا من مالهما الخاص في بلدة جبيل. وقد زوداه بعشرة أسرة لمعالجة المرضى<sup>(٢)</sup>. لكن المصادر التاريخية لا تعلمنا بكيفية المعالجة ولا بالطبيب الذي كان يقوم بمهام المستشفى ولا بالعمليات الجراحية التي أجريت فيه. أما بدء عصر الجراحة مع التخدير فلم يعرفه جبل لبنان إلا في النصف الثاني من القرن التاسع عشر على يد الدكتور جورج بوست George Post عندما أعطى المخدر إلى كلب. وقد أجرى عملياته هذه في بلدة عبيه سنة ١٨٦٥<sup>(٣)</sup>.

تلك هي الأوضاع الصحية العامة حتى منتصف القرن التاسع عشر، وهي وإن بدت على شيء من البدائية والتأخر في أوائل القرن إلا أنها بدت في منتصفه على شيء من التقدم والتطور من جراء المبادرات التي تمت في خلال الحكم المصري وبعض أعمال المبشرين الذين اتخذوا من معالجة السكان وفتح المدارس التعليمية لهم وسائل لتحقيق أهدافهم التبشيرية<sup>(٤)</sup> إلا أن انطلاقة العلوم الطبية وتمايز الوضع الصحي في جبل لبنان وبيروت لم يبدأ إلا مع التنافس التبشيري من خلال قيام الجامعة الأميركية (الكلية السورية الإنجيلية) سنة ١٨٦٦ والجامعة اليسوعية (مستشفى القديس جاورجيوس) سنة ١٨٧٤.

(١) ريجنكوف وسميليا نسايا، سوريا ولبنان وفلسطين، ص ١٩٧.

(٢) فؤاد الخوري، من مشارف المئة، ص ٣٤٦.

(٣) انظر: فؤاد سليم حداد، تاريخ التخدير في لبنان، مجلة تاريخ العرب والعالم، العدد ٤٠، شباط ١٩٨٢، ص ١٦ - ٢٤.

(٤) راجع نص الوثيقة رقم ٣٣ في باب الملاحق وهي تؤكد على نشاطي التطبيب والتعليم.

### ثالثاً: بعض الملاحظات والاستنتاجات

- تميزت فترة حكم الأمير بشير ببروز الفروقات الاجتماعية والطبقية بين السكان. وغلبة طبقة الأعيان المقاطعيين وتحكمهم بالفئات الشعبية الخاضعة لهم. كما تميزت بتراتبية حادة حافظ الأعيان عليها طوال القرنين الثامن عشر والتاسع عشر ولم تنزل بعض مظاهرها بادية في كثير من القرى اللبنانية وخصوصاً في الأماكن التي تسكنها بعض العصابات والأسر ذات الجذور المقاطعية النافذة.
- عرفت الخريطة الديمغرافية في جبل لبنان تبدلات سكانية مهمة، وتميزت بعمليات هجرة ونزوح وخصوصاً في سنة ١٨٦٠ حيث شهد الجبل حركة هجرة أساسية نحو بلاد حوران، فاستقرت عائلات درزية عديدة هناك في حين نزحت عائلات مسيحية من القرى المختلطة باتجاه بيروت وزحلة ودير القمر وجزين وبلاد كسروان. وإذا كان علم السكان علماً متحركاً، فإن الأوضاع الاجتماعية والسياسية المضطربة بفعل الفتن والحروب الأهلية زادت من تحرك السكان وانتقالهم من مكان إلى آخر. وقد كان لذلك أثره في العملية الإحصائية وفي عدم استقرارها على أرقام صحيحة أو متقاربة.
- تشكلت الخريطة الديمغرافية لجبل لبنان في القرون الوسطى من ثلاث مناطق متباينة سكانياً. الشمال وهو جبل لبنان القديم يسكنه الموارنة، وبلاد كسروان في الوسط يسكنها مزيج من أكثرية شيعية وبعض الدروز والنصارى، وبلاد الدروز يسكنها الدروز الذين أعطوا اسمهم للمنطقة حتى أواسط القرن التاسع عشر. هذا الواقع الديمغرافي طرأت عليه تعديلات جذرية ابتداء من أوائل القرن الرابع عشر بفعل الحملات المملوكية على كسروان، ثم بفعل سياسة الأمير فخر الدين الاقتصادية والدينية. وقد ساهم التفوق العددي المستجد للمسيحيين في قيام تحول سياسي بدأت نتائجه بالظهور في النصف الأول من القرن التاسع عشر. وقد كان للأرقام الإحصائية في تعداد السكان أثرها الواضح في إثارة الصراع على السلطة، وفي تقرير السياسة الضريبية لدى الطوائف.
- بالمقارنة بين عدد سكان جبل لبنان ٢٠٠,٠٠٠ نسمة والأراضي الصالحة للزراعة فيه ٨٠٠ كلم<sup>٢</sup> تبين الإحصاءات عجزاً في إمكانية الاكتفاء الذاتي للسكان.

وبالرغم من الحدود القصوى التي وصلت إليها عملية استصلاح الأحراج والأراضي البور، فقد ظل إنتاج الحبوب لا يتعدى حدود تأمين غذاء السكان لأكثر من أربعة أشهر. وهذا ما اضطرهم لتأمين قسم من حاجاتهم من إنتاج سهل البقاع ومقاطعات نابلس وصور وعكا.

- أدى ترقى الأوضاع التعليمية وازدهار الحركة الفكرية وانتشار الوعي لدى أكثر الطبقات الاجتماعية إلى بدء مرحلة من التفكير بنهج علمي صحيح وخصوصاً في موضوع الطب والصحة العامة. فبدأ الناس يربطون بين العلة والمعلول، والداء والدواء ويتعدون عن طب المشعوذين وعن الأساطير والخرافات وسجلت تلك الفترة بداية النظرة العلمية والعقلية وبدأ العمل بوضع دعائم الطب الحديث الذي ظهرت نتائجه في أواخر القرن التاسع عشر.



## الفصل الخامس

### **الحياة الفكرية والتعليمية في جبل لبنان (١٨٨٨ - ١٨٦١)**

- أولاً - المدارس والإرساليات التعليمية
- ثانياً - التبشير والتنصر وأثرهما في جبل لبنان
- ثالثاً - الطباعة
- رابعاً - المجلات والجرائد
- خامساً - الحياة الفكرية والأدبية
- أ - الجمعيات الأدبية
- ب - أبرز مفكري تلك الحقبة وأهم انتاجاتهم
- ج - المؤرخون والتاريخ
- سادساً - بعض الملاحظات والاستنتاجات



تحتل الحياة الفكرية والتعليمية في جبل لبنان حيزاً مهماً في حياة شريحة كبيرة من السكان نظراً لما لها من أثر في ترفيهم وتطورهم في مدارج التقدم العلمي والإنساني. فالمؤثرات الفكرية والثقافية لدى الناس لا تقل أهمية عن المؤثرات الاقتصادية والسياسية. والبنى الفوقية وما تمثله القيم والمعتقدات الدينية والأحاسيس الفكرية والنفسية غالباً ما يكون لها دور رئيسي في حياة الشعوب، فتقرر الكثير من أوجه الحياة وأنماط المعاش البشري فيه. لذلك أولى المؤرخون والباحثون الاجتماعيون أهمية لدراسة هذا الشأن واعتبروه جزءاً متماً لحياتهم الاجتماعية. وبالرغم من حض جميع المعتقدات والأديان على طلب العلم والمعرفة، فإن نسبة المتعلمين ظلت قليلة بسبب ضآلة عدد المدارس وافتقارها إلى المدرسين وعدم توافر العناصر المادية من أبنية وعائدات مالية تنفق على التلامذة والطلاب المتفرغين والمنصرفين إلى الدرس والتحصيل. وقد ساهم غياب الدولة عن رعاية الشؤون التعليمية وخصوصاً في المناطق النائية وجبل لبنان مثلاً، في تعميم سياسة التجهيل وعدم الإقبال على المعرفة. وقد واجهت بعض الأسر والعائلات هذا الواقع بمبادرات خاصة، فعمدت إلى تعليم أبنائها داخل بيوتها عن طريق تلقينهم مبادئ القراءة والكتابة والحساب بواسطة معلم خاص. وكانت العلوم الدينية قاعدة التعليم وعماده القرآن والكتاب المقدس. ففي حين انصرف بعض الشيوخ المسلمين إلى تعليم القرآن قراءة وكتابة وتفسيراً في زوايا الجوامع ورحابها، قام الرهبان والخوارنة بتعليم الانجيل وبعض اللغات كالسريانية واللاتينية والفرنسية. وقد استمر الوضع التعليمي على تلك الصورة حتى الثلث الأول من القرن الثامن عشر عندما أنشئت مدرسة عينطورة سنة ١٧٣٤، فكانت أولى المدارس التي عرفها جبل لبنان بالمعنى الحديث المتعارف عليه.

أما في خارج جبل لبنان فقد كان الوضع التعليمي على خلاف ذلك، إذ

عرفت بعض الحواضر الإسلامية في بلاد الشام كدمشق وحلب وحمص وحماه وادلب والقدس ونابلس والرملة وغزة وعكا وطرابلس وبعبك مؤسسات تعليمية كانت تقوم إلى جانب المساجد، وهي وإن لم تكن المسجد نفسه إلا أنها ليست منفصلة عنه. ويذكر المرادي في كتابه سلك الدرر أن مدارس دمشق في القرن الثامن عشر بلغت نحو خمس وأربعين مدرسة وكذلك في حلب. في حين اعتبر الغزي أن غزوة تيمورلنك للمشرق العربي سنة ١٤٠٠ ألحقت بحلب وحدها تدمير ثلاثمائة مدرسة عدا المساجد ودور الحديث وغيرها من أماكن التعليم<sup>(١)</sup>. والمدرسة بهذا المعنى تعود بنشأتها إلى القرن الهجري الثاني عندما قامت مدارس مجانية للأيتام والفقراء. وكان لها تنظيم خاص وأنظمة وقوانين. لكن الطابع العام للتعليم الإسلامي ظل موقعه في الدرجة الأولى المساجد. أما منهاجه فكان تلقين القرآن والمعرفة الدينية والقراءة والكتابة واللغة وشيء من النحو والحساب وشعر القدامى وعلم العروض. ولم تكن فترة التدريس تنتهي بامتحان أو شهادة، بل بإجازة يمنحها الشيخ لتلميذه الذي يصبح بعدئذ أهلاً للتعليم<sup>(٢)</sup>. وفي مقارنة بين الكتاتيب الابتدائية القريبة من أديرة الرهبان ومدارس الحواضر في دمشق وحلب والاسكندرية والقاهرة، اعتبر الأب لويس شيخو أن هذه الأخيرة «أعلى رتبة لكنها في الغالب محصورة في العلوم الدينية وما يحتاج إلى اتقانها من المعارف اللسانية كمبادئ الصرف والنحو»<sup>(٣)</sup>.

وكانت البابوية قد نجحت في إحكام قبضتها على الكنيسة المارونية عندما انشأت سنة ١٥٨٤ المدرسة المارونية في روما بهدف تعميق الروابط الثقافية بين روما والموارنة، وممارسة مزيد من الولاء عن طريق تخريج الكهنة ورجال الدين المواليين لها دينياً وثقافياً وسياسياً. وقد عمل خريجو المدرسة المارونية في روما عند عودتهم على نشر المدارس والتبشير الديني في جبل لبنان خلال القرنين السابع عشر والثامن عشر<sup>(٤)</sup>. كما تولى بعضهم مناصب كبيرة فتوصل إلى سدة البطريركية المارونية أمثال

(١) كامل الغزي، نهر الذهب في تاريخ حلب، المطبعة المارونية، حلب ١٣٤٢هـ، ج ١، ص ١٦١.

(٢) أسامة عانوتي، الحركة الأدبية في بلاد الشام خلال القرن الثامن عشر، منشورات الجامعة اللبنانية، قسم الدراسات الأدبية، بيروت، ١٩٧١، ص ٢٨ - ٢٩.

(٣) لويس شيخو، تاريخ الآداب العربية (١٨٠٠ - ١٩٢٥)، منشورات دار المشرق، بيروت، الطبعة الثالثة، ١٩٩١، ص ٦.

(٤) ايليا حريق، التحول السياسي، ص ١٢٠.



جرجس عميرة واسطفان الدويهي ويعقوب وسمعان عواد ويوسف اسطفان ويوسف التيان وغيرهم، وكالأساقفة يوحنا الحوشبي واسحق الشدراوي ومخايل الحصري وأرميا نجيم. واستمرت مدرسة روما نحو ١٩٣ سنة وخرجت نحو ٤٠٠ من أبناء الطائفة المارونية<sup>(١)</sup>. وقد قام هؤلاء بدور مهم في ترقية الكنيسة المارونية ورفع المستوى التعليمي للموارنة. حتى أن هنري غيز يعتبر أن المسيحيين مدينون بثقافتهم وعلومهم إلى مخالطة الأوروبيين ولا سيما المرسلين الذين يقيمون بينهم ويزورونهم بصورة منتظمة. وباتوا ذوي ثقافة عالية بالنسبة لمحيطهم، ويظهرون في العلوم تفوقاً ملموساً خولهم تولي مراكز إدارية ومالية وسياسية عالية<sup>(٢)</sup>.

ولم تكن الدولة العثمانية لتلحظ في سياستها العامة اهتماماً بالوضع التعليمي أو تدخلاً مباشراً معتبرة أن إنشاء المدارس والكتاتيب يجب أن يتم بمبادرات الأفراد والمحسنين وما يوقفونه من أموال تخصص لحاجات الطلاب والمعلمين<sup>(٣)</sup>. وقد استمر هذا النمط في إنشاء المدارس حتى بعد أن بدأت الدولة العثمانية في إنشاء المدارس الرسمية، فكان الأفراد والهيئات والمؤسسات الخيرية في كل مرة تنشئ مدرسة يوقفون لها مداخيل معينة تسد حاجة المدرسة ونفقاتها ومصاريف التلامذة وأجرة المعلم. ويطالعنا بهذا الخصوص نماذج من الوقفيات المدرسية التي تنشأ المدرسة بموجبها وتزدهر بالريع الخاص بها أو بتبرعات وتقديرات المحسنين إليها<sup>(٤)</sup>.

### أولاً: المدارس والإرساليات التعليمية<sup>(٥)</sup>

ارتبطت الأديان السماوية منذ أن وجدت ارتباطاً وثيقاً بالتعليم. وقد حُفظت المعرفة الدينية وعلوم اللاهوت والفقه والتفسير وسائر العلوم الدينية الإسلامية منها والمسيحية في صدور رجال الدين واستمرت متنقلة من جيل إلى جيل.

(١) اسماعيل حقي، لبنان مباحث علمية واجتماعية، ص ٥٦٥.

(٢) Henri Guys, Beyrouth et le Liban, T. 1, p. 77-79.

(٣) Hamilton GIBB and Harold BOWEN, Islamic Society and the West, London, Oxford University Press 1957, V. 1, p. 142-143.

(٤) البشعلاني، تاريخ البعلبي وصليما، ص ١٣٩.

(٥) انظر الجدول رقم (٦).

وكانت المساجد والتكايا والأديار والكنائس منارات للعلوم والمعرفة، ومدارس للتعليم ونشر الثقافة. وكان أغلب انتشارها في المدن الساحلية والحاضرات الداخلية الكبرى للدول الإسلامية المتعاقبة على حكم العالمين العربي والإسلامي. أما جبل لبنان كمنطقة جبلية بعيدة فقد كانت بمنأى عن التيارات الفكرية والتقدم الذي عرفته أغلب حواضر بلاد الشام، حتى إن السيد عبد الله التنوخي<sup>(١)</sup> (١٤١٧ - ١٤٧٦م) اضطر إلى التوجه إلى دمشق للاستزادة من العلوم الشرعية هناك بعد أن أعوزته الوسطة في جبل لبنان<sup>(٢)</sup>. ولم تكن الكتابات آنذاك إلا عبارة عن غرفة صغيرة تكتظ بالطلبة، وعليهم في أغلب الأحيان معلم جاهل يقرأون عليه حروف الهجاء ويتدرجون في القراءة الركيكة حتى المزامير، والبارع منهم يتعلم قراءة الإنجيل والخط. وهذا كان منتهى ما يبلغ إليه سواد المتعلمين من العلم أو يظل أكثرهم أمياً<sup>(٣)</sup>. وكان معظم الناس يجهلون القراءة والكتابة. وإذا ما توافر لهم شيء من التعليم فإنما كان يتم تحت سنيانة الكنيسة أو البلدة أو زوايا الجامع والخلوة على يد معلم كان في معظم الأحيان كاهن الضيعة أو أحد مشايخها. وكان الموارنة يقدمون السريانية على العربية لأنها لغة طقسهم مع بعض مبادئ التعليم الديني ومبادئ اللغتين السريانية والعربية. واستمر الوضع التعليمي في الجبل على ما كان عليه في القرون الوسطى، قطباه دير ومسجد ومنهج العلوم الدينية والشرعية حتى الربع الأول من القرن السابع عشر، عندما

(١) انظر ترجمته لدى نديم نايف حمزه، التنوخيون أجداد الموحدين الدروز، ودورهم في جبل لبنان، دار النهار للنشر، بيروت ١٩٨٤، ص ١٨٤ - ١٨٧.

(٢) انظر فؤاد أبو زكي، الأمير جمال الدين عبد الله التنوخي - سيرته - أدبه، أطروحة أعدت لنيل شهادة الدكتوراه، إشراف الدكتور أسعد ذبيان، الجامعة اللبنانية، كلية الآداب والعلوم الإنسانية - الفرع الأول ١٩٩٤، ص ١٦٣ - ١٦٤.

ظلت دمشق تزدهر بالعلم والعلماء وبجميع العلوم الدينية ومعظم العلوم الأدبية والمدنية. وكان للأمير مناصرون ومحبون ومقدرون لعلومه ورسالته في دمشق... وأحب أن تكون المدينة مقراً له ومعهداً لتلقي العلم من علمائها وفقهائها ومدارسها. انظر أيضاً: الشيخ أبي علي مرعي، سيرة العارف بالله السيد جمال الدين عبد الله، لا دار، القدس ١٩٣٥، ص. ف. ٤٥.

(٣) عبد الله حبيب نوفل، تراجم علماء طرابلس وأدبائها، المنشورات الجامعة، توزيع مكتبة السائح، طرابلس ١٩٨٤، ص ٩١ - ٩٢. راجع بهذا المعنى، الفصل الأول من كتاب أنيس أبيض: الحياة العلمية ومراكز العلم في طرابلس خلال القرن التاسع عشر، منشورات جروس برس، طرابلس، لبنان ١٩٨٥.

جدول رقم (٦)  
جدول بأهم المدارس التي عرفها جبل لبنان حتى سنة ١٨٦٥

اسم المدرسة	السنة	الجهة المنشئة	ملاحظات	اسم المدرسة	السنة	الجهة المنشئة	ملاحظات
المدرسة المارونية في روما	١٥٨٤	البابوية	عاشت ١٩٣ سنة وخرجت ٤٠٠ من الموارنة	دير القديسين سركيس وباخوس	١٨٣٢	البطريرك يوسف حيث	
سيدة حوقة	١٦٢٤	البطريرك يوحنا مخلف	أول مدرسة مارونية في جبل لبنان	بكفيا	١٨٣٣	الآباء اليسوعيون	
مارت مورت إهدن	١٦٩٨	البطريرك الدوتي		رأس النتن	١٨٣٧	الرهبان	
زغرثا	١٧٣٥	بنيامين اليسوعي	بجانية غير طائفية	الشبانية	١٨٣٩	الرهبان	
عينطورة	١٧٣٥	ببطرس مبارك اليسوعي		غزير	١٨٤٣	الآباء اليسوعيون	
وادي شحور	١٧٥١			عيه	١٨٤٣	المرسلون الأميركان كرنليوس فانديك	

تابع جدول رقم (٦)  
جدول بأهم المدارس التي عرفها جبل لبنان حتى سنة ١٨٦٥

اسم المدرسة	السنة	الجهة المنشئة	ملاحظات	اسم المدرسة	السنة	الجهة المنشئة	ملاحظات
درعون	١٧٥٧			راهبات مار يوسف	١٨٤٥	المرسلون اليسوعيون	
جبل	١٧٦٢			راهبات المحبة	١٨٤٧		
زحلة	١٧٦٩			سوق الغرب	١٨٥٢	الروم الأرثوذكس	أولى مدارسهم
دير القمر	١٧٨٢			جمعية الراهبات المريميات	١٨٥٣	الآباء اليسوعيون	
عين ورقة	١٧٨٩	البطريرك يوسف اسطفان		غبالة	١٨٥٥	الرهبان	
بزار	١٧٩٧			الكلية العسكرية بيروت	١٨٦٠	الحكومة العثمانية	
بيان	١٨٠٦	الرهبان		المدارسية عليه	١٨٦٢	داود باشا	



تابع جدول رقم (٦)  
جدول بأهم المدارس التي عرفها جبل لبنان حتى سنة ١٨٦٥

اسم المدرسة	السنة	الجهة المنشئة	ملاحظات	اسم المدرسة	السنة	الجهة المنشئة	ملاحظات
كفيغان	١٨٠٨			المدرسة الوطنية بيروت	١٨٦٣	المدرسة الوطنية بيروت	
مار يوحنا مارون	١٨١١			المدرسة البطريركية الكاثوليكية	١٨٦٤	المدرسة البطريركية الكاثوليكية	١
كفرحي				المتين		المتين	
مار مارون بروميه	١٨١٧			حانا		حانا	
قرنة الحمراء فاطمة بيت شباب	١٨٢٧	القس يمين البجاني		الفريكة		الفريكة	
مار عبدا هرهريا	١٨٣٠	البطريرك يوسف حيش		كفر حبال		كفر حبال	بمساعدة اللمعين شروط تعليم اولادهم
العبادية	١٨٣٠	الرهبان		بسكتا		بسكتا	
				دانيال الحديدي		دانيال الحديدي	
				الرهبان		الرهبان	

أنشأ البطريرك يوحنا مخلوف سنة ١٦٢٤ مدرسة سيدة حوقة في جبة بشري وهي أول مدرسة مارونية في جبل لبنان، وما لبث أن نقلها البطريرك الدويهي من حوقة إلى قنوبين ووضعها تحت إدارته، واشترك في التدريس فيها<sup>(١)</sup>. وأنشأ الدويهي كذلك بعد عودته من روما مدرسة مارت مورة في إهدن، وشاد المطران بنيامين اليسوعي (جرجس بن سركيس عبيد) سنة ١٦٣٥ مدرسة زغرتا وعين لها دخلاً كافياً لمعاش معلم، وأبرز ميزاتها أنها كانت مجانية وغير طائفية فهي تتخذ من المعلمين بمقدار ما تحتمل مداخيلها.

وبالرغم من المدارس التي سبقت مدرسة عينطورة، فإن البعض يعتبرها أولى مدارس جبل لبنان وقد أنشأها الأب بطرس مبارك اليسوعي سنة ١٧٣٤، ووقف لها وقفاً زود به طلابها بما يحتاجون إليه<sup>(٢)</sup>. وابتداء من أواسط القرن الثامن عشر توالى إنشاء المدارس بشكل مكثف عملاً بمقررات مجمع اللويزة الذي انعقد سنة ١٧٣٦، التي تدعو إلى إقامة المدارس على اختلافها في المدن والقرى والأديار لتعليم الأحداث أصول القراءة والكتابة السريانية والعربية، ثم تعليم المزامير وخدمة القداس اليومي والعهد الجديد<sup>(٣)</sup>، فقامت مدرسة في وادي شحرور سنة ١٧٥١، ومدرسة في درعون سنة ١٧٥٧ ومدرسة في جبيل سنة ١٧٦٢، ومدرسة في زحلة سنة ١٧٦٩ ومدرسة في دير القمر سنة ١٧٨٢، ومدرسة في بزمان سنة ١٧٩٧<sup>(٤)</sup>. وإلى تلك الحقبة أيضاً يعود تأسيس مدرسة عين ورقة وقد كانت في أساسها ديراً أنشأه آل اسطفان لسكن الراهبات، لكن البطريرك يوسف اسطفان حوله إلى مدرسة سنة ١٧٨٩<sup>(٥)</sup>. وتضمنت برامجها علوم النحو السرياني والعربي والفصاحة وعلم

(١) أنطونيوس أبي خطار العيظوريني، مختصر تاريخ جبل لبنان، تحقيق الياس قطار، منشورات دار لحد خاطر، بيروت ١٩٨٣، ص ١١٨ - ١١٩. أيضاً: إسماعيل حقي، لبنان مباحث علمية واجتماعية، ص ٥٦٦ - ٥٦٧.

(٢) يوسف الدبس، الجامع المفصل في تاريخ الموارد المؤصل، قدّم له الأب ميشال حايك، دار لحد خاطر، بيروت، طبعة ثالثة، ١٩٨٢، ص ٣٣٦. أيضاً: لويس شيخو، تاريخ الآداب العربية، ص ٤٩. ووثائق المركز الوطني، الوثيقة رقم ٣٩٥٦٣.

(٣) بطرس فهد، بطارقة الموارد وأساقفتهم في القرن التاسع عشر، دار لحد خاطر، بيروت ١٩٨٦، ج ١، ص ١٥٤.

(٤) أسامة عانوتي، الحركة الأدبية في بلاد الشام، ص ٣٧.

(٥) يبدو أن الشيخ غندور الخوري اقترح على البطريرك تحويل الدير إلى مدرسة. لكن البطريرك =

المنطق والفلسفة واللاهوت النظري والعملية والمجادلات الدينية وشرح الكتب المقدسة وحوادث علم الذمة والوعظ الروحي وإنذار كلمة الله على الشعب المسيحي. وقد درس فيها عشرات التلامذة الذين تبوأوا فيما بعد مناصب مهمة دينية وزمنية وكان أبرزهم البطارقة يوحنا الحلو الغسطاوي ويوسف حبيش وبولس مسعد ويوحنا الحاج والمطارنة أرميا نجيم ويوسف اسطفان وجبرائيل الناصري وعبد الله البستاني وبطرس البستاني ويوسف رزق وحنا الخوري وهبة وفيليبس حبيش ويوسف المريض ونقولا مراد وبطرس كرم ونعمة الله الحاج ويوسف جمعع ويوسف الدبس ويوحنا حبيب ونعمة الله سلوان وبولس مسعد وبطرس الزغبى ويوسف مسعد ويوسف اسطفان وبولس عقل وغيرهم. ومن مشاهير العلمانيين الفقيه بشارة الخوري والكونت رشيد الدحداح وأحمد فارس الشدياق وبطرس البستاني ونعوم مكرزل وانطون صقال ومرعي الدحداح ويوسف المعلم والدكتور شاكرا الخوري وبولس زين<sup>(١)</sup> وغيرهم. كما نص صك تحويل الدير إلى مدرسة على موثيق أخرى منها «تربية الأولاد بخوف الله والعباد وحفظ طقوس رتبنا المارونية الأنطاكية المقدسة منذ حداثة سنهم» والاسترشاد بالعلوم المقدسة. ومما ورد في صك التحويل أيضاً «... لما شاهدنا الخراب العظيم وهلاك نفوس لا يحصى عددها الصادر من الجهل والغشيم وعدم المعارف بالعلوم الروحية حولنا وخصصنا الدير المذكور وكل أوقافه إلى مقام الخير الذي لم يوجد خير أعظم منه وهو قيام مدرسة عامة لكل الطائفة يسترشد بها الأولاد الصغىرو السن بالعلوم المذكورة ليقدروا بواسطتها أن يرشدوا غيرهم لطريق الخلاص... ومنذ الآن وصاعداً لا عاد يطلق على الموضع المذكور اسم دير بل مدرسة لا غير»<sup>(٢)</sup>.

= تردد في الاستجابة بحجة أن الدير تسكنه بعض الراهبات، فأرسل إليه الشيخ غندور رسالة يسأله فيها: «ما هي الإفادة إذا راحو ثمان راهبات من عين ورقة إلى السماء وكان اكليروس ينوف عن ثلاثة آلاف لا يحسنوا قراءة الإنجيل» ففنع البطريك وأقنع أقرباءه ودون صكاً مؤرخاً في ١٤ كانون الثاني سنة ١٧٨٩ بتحويل هذا الدير إلى مدرسة. انظر: الدبس، الجامع المفصل، ص ٢٧٠. أيضاً: الخور اسقف خير الله اسطفان، زبدة البيان أو خلاصة تاريخ أم مدارس سورية ولبنان «عين ورقا»، المطبعة التجارية السورية الأميركية بنيويورك ١٩٢٣، ص ٣٤ - ٣٥.

(١) الخور اسقف خير الله اسطفان، زبدة البيان، ص ٥٥.

(٢) الخور اسقف خير الله اسطفان، زبدة البيان، ص ٣٥. انظر قوانين مدرسة عين ورقة لدى بطرس فهد، بطارقة الموارنة وأساقفتهم، ج ١، ص ٩٠ - ٩٧.

ولا يعني أن قيام المدارس في جبل لبنان بالمعنى الحديث قد رافقه تخلُّ عن الأساليب التقليدية في التعليم. فلقد كانت المدارس المنشأة حتى أواخر القرن الثامن عشر أعجز من أن تستوعب الراغبين في طلب المعرفة والتعليم. لذلك استمرت الأديرة والزوايا الملحقة بالمساجد والجموع في استقبال المريدين فضلاً عما كان لمدارس طرابلس في القرون الوسطى ذات الصبغة الدينية ومدارس الشيعة في جزين وجبل عامل من أثر في ترويج العلوم والمعرفة وخصوصاً الدينية منها<sup>(١)</sup>.

وفي أوائل القرن التاسع عشر ازدادت حركة إنشاء المدارس. فأسس العديد منها، وكان أهمها مدرسة كفيفان ١٨٠٨، ومار يوحنا مارون كفرحي ١٨١١ في بلاد جبيل والبترون التي لم يكن لها من الدخل إلا ما يقوم بأود عشرة تلاميذ<sup>(٢)</sup>، ومدرسة مار مارون برومية ١٨١٧. وقام البطريك يوسف حبيش سنة ١٨٣٠ بتحويل دير القديس عبدا هريريا إلى مدرسة اكليريكية عمومية يتلقى فيها الطلبة اللسانيين «الطلياني واللاتيني» والعلوم العالية كالفلسفة واللاهوت الاعتقادي وسائر ما يلزم المترشحين للدرجات الكهنوتية. ثم حول سنة ١٨٣٢ دير القديسين سرقيس وباخوس بريفون في كسروان إلى مدرسة<sup>(٣)</sup>. وقد ساهم الرهبان في إنشاء المدارس، يحدوهم إلى ذلك رغبة في «تعليم الأولاد القراءة والخط وأصول الديانة» فأنشأوا مدرسة بيان من قرى جبة بشري سنة ١٨٠٦، ومدرسة العبادية سنة ١٨٣٠ بعد أن وقف عليهم بعض الأمراء اللمعيين عقاراً واشتروا عليهم تعليم أولادهم، ومدرسة رأس المتن سنة ١٨٣٧ ومدرسة الشبانية سنة ١٨٣٩ ومدرسة غباله سنة ١٨٥٥. وأنشأ الأب عمانوئيل المتيني مدرسة في المتن كذلك كان للرهبان مدارس في حمانا وبسكنتا والفريكة وكفرحبال قرب قرطبة التي أنشأها القس دانيال الحديثي. ومدرسة في بصا بجوار تنورين ومدارس أخرى في وادي جزين وصغين وبدادون<sup>(٤)</sup>.

(١) محسن الأمين، خطط جبل عامل، ص ١٥٦ - ١٥٧.

(٢) يوسف الدبس، الجامع المفصل، ص ٣٧٩.

(٣) الخوري يوسف اللاذقي، رسالة تاريخية في ترجمة المغبوط البطريك يوسف حبيش الأنطاكي على الطائفة المارونية، مطبعة الأرز، جونيه ١٨٩٧، ص ٩.

(٤) الدبس، الجامع المفصل، ص ٣٨٣ - ٣٨٤.



وقامت الكنيسة بدور مهم في بناء المدارس وتأسيسها في خلال الفترة الأولى من تاريخ جبل لبنان الحديث. فحمل الإكليروس معظم عبء التعليم، وهو الذي بنى المدارس باستثناء سبع عشرة مدرسة أنشأتها الرهبانية اللبنانية البلديّة، وست مدارس أنشأتها الرهبانية اللبنانية الحلبية، في حين كانت أهم المدارس كعين ورقة ومار عبدا هرهريا ورومية وريفون تحت رقابة البطريرك الماروني مباشرة<sup>(١)</sup>. وقد عبرت الكنيسة عن استقلالها الذاتي والغنى الاقتصادي الذي راكمته خلال قرنين من الزمن بالمنحى الثقافي والتعليمي، وأركانه شبكة واسعة من الإكليروس المتعلم والذي كان من أهدافه ليس فقط نشر العلم والمعرفة بين الناس بقدر ما كان أيضاً نشر الأفكار والمبادئ المعبرة عن تطلعات سياسية وأخرى عقائدية عن طريق ربط السكان والأرض بالدين وهذا ما عبر عنه معظم منظري العقيدة المارونية ابتداء من زجليات ابن قلاعي. فكانت المدارس المنبر الذي تمكنت من خلاله أن تنشر أفكارها وتبث تصوراتها للنظام السياسي الذي بلورته في خلال القرنين الثامن عشر والتاسع عشر لجبل لبنان<sup>(٢)</sup>.

وساهمت الإرساليات والمؤسسات التبشيرية في تأسيس المدارس ونشر التعليم<sup>(٣)</sup>، فكانت مدرسة عينطورة أولى مدارس المرسلين اللاتين، ثم أنشأ الآباء اليسوعيون سنة ١٨٤٣ مدرسة لهم في غزير لتهذيب الإكليروس وقد ضمت سنة ١٨٤٥ ثلاثة عشر مدرساً ومائة تلميذ<sup>(٤)</sup>، وأقامت في الدار التي كان قد شيدها الأمير حسن شهاب شقيق الأمير بشير. ثم أحدث فيها قسم لتعليم الناشئة وتهذيبهم. وكان عميدها الأب مبارك بلانشة. وقد ظلت هذه المدرسة قائمة حتى سنة ١٨٧٥ وفيها نقلت إلى بيروت فقامت عوضاً عنها كلية القديس يوسف<sup>(٥)</sup>. ويعتبر ديوكروا Ducrot أن مدرستي غزير وعينطورة ساهمتا في تقوية أواصر الاتحاد بين فرنسا و«الأمة المارونية» عبر نشر اللغة الفرنسية في جميع العائلات

(١) حريق، التحول السياسي، ص ١٢٠.

(٢) للتوسع في هذا الموضوع راجع ايليا حريق، التحول السياسي، الفصل الخامس.

(٣) راجع: Sami KURI, Une Histoire du Liban à Travers les Archives des Jésuites 1816-1845, p. 525-526.

(٤) POUJOULAT, La Verité sur la Syrie, T. 1, p. 257-258.

(٥) الأب لويس شيخو، تاريخ الآداب العربية، ص ٤٩.

المارونية وتثبيت محبتها لحاميتهم فرنسا<sup>(١)</sup>. كذلك أنشأوا مدارس صغيرة في بكفيا سنة ١٨٣٣ وفي بيروت وزحلة. وكانت مدرستا زغرتا وعينطورة تحت إدارة الإرساليات والإكليروس الماروني بالتناوب<sup>(٢)</sup>. واهتم المرسلون أيضاً بتعليم الإناث فأُسست راهبات مار يوسف سنة ١٨٤٥ ثم راهبات المحبة سنة ١٨٤٧<sup>(٣)</sup>. وأنشأ الآباء اليسوعيون مدرسة في دير القمر سنة ١٨٤٨، وجعلوا معلماً لها فضول البستاني شقيق المطران بطرس البستاني من الدبية<sup>(٤)</sup>. وفي سنة ١٨٥٣ أنشأوا جمعية الراهبات المريميات ثم جمعية قلب يسوع لكنهما ما لبثتا أن جمعتا بأخوية واحدة عرفت باسم راهبات قلبي يسوع ومريم<sup>(٥)</sup>. وكان المرسلون الأميركان يعملون على تأسيس مدارس لهم، فجرت سنة ١٨٤١ محاولة لتأسيس مدرسة في دير القمر لتعليم أولاد الدروز، وتم استئجار منزل جرجس باز مكاناً لها، لكن المحاولة أخفقت بسبب وفاة القس جيجر الذي كان سيتولى التعليم فيها<sup>(٦)</sup>. وفي سنة ١٨٤٣ نجح المرسلون الأميركان في تأسيس مدرسة عبيه على يد كرينيليوس فاندريك<sup>(٧)</sup>. وما لبثت أن تحولت سنة ١٨٤٧ إلى مدرسة داخلية بمساعدة العلامة بطرس البستاني. ثم صار التعليم فيها باللغة العربية بعد أن كان باللغة الانكليزية. وكانت مدة الدروس أربع سنوات<sup>(٨)</sup>. وما أن وافت سنة ١٨٦٠ حتى كان

(١) DUCROT, Op. Cit., p. 83.

(٢) ايليا حريق، التحول السياسي، ص ١٢٠.

(٣) جبران مسعود، لبنان والنهضة العربية الحديثة، بيت الحكمة، بيروت ١٩٦٧، ص ٣٩.

(٤) جرجس صفا، مذكرات جرجس صفا عن لبنان المتصرفية في عهود الباشاوات الأولين داود وفرنكو ورستم وواصفه، نشرها وعلّق عليها يوسف ابراهيم يزبك، مجلة الحياة النيابية، المجلد الرابع، ١٩٧٤، ص ٥٩.

(٥) الأب لويس شيخو، تاريخ الآداب العربية، ص ٤٩.

(٦) مذكرات الدكتور كرينيليوس فان ديك، من سنة ١٨٣٩ - ١٨٥١، أو تاريخ تأسيس النهضة الأدبية الأخيرة في بيروت ولبنان، مجلة الهلال، الجزء الرابع، السنة الرابعة عشرة، كانون الثاني ١٩٠٦.

(٧) يوسف نعمان معلوف، كتاب خزانة الأيام في تراجم العظام، ص ١٥٢. أيضاً: يوسف الدبس، الجامع المفصل، ص ٣٥١.

(٨) عيسى اسكندر المعلوف، دواني القطوف، ص ٤٣٦.

يقول فاندريك في مذكراته: «كانت عبيه قرية كبيرة عامرة وصحية، وفيها أخلاط من الدروز والمارونيين والروم الأرثوذكس وبعض الكاثوليك لأنها كانت وسطاً بين بلاد الدروز وبلاد النصارى... فاشترينا أرضاً عليها بناء قديم أصلحناء وجعلناه مسكناً للمرسلين ثم صارت =

المرسلون البروتستانت قد أسسوا ثلاثاً وثلاثين مدرسة تضم نحو ألف تلميذ خمسهم تقريباً من البنات<sup>(١)</sup>، وكان المطران بطرس أبو كرم قد أنشأ في عبيه مدرسة فيها ثلاثة قسوس يخدمون الرعية تولى واحد منهم تعليم أولاد البلدة مجاناً تنفيذاً لشرط إنشاء هذه المدرسة<sup>(٢)</sup>. ويعتبر لويس شيخو أنه لم يكن للروم الأرثوذكس في خلال النصف الأول من القرن التاسع عشر أي مدرسة ذات شأن، وأنهم كانوا يرسلون أولادهم إلى مدارس المرسلين الكاثوليك أو البروتستانت الأميركيين<sup>(٣)</sup>. إلى أن أنشأوا سنة ١٨٥٢ مدرسة خاصة بهم في بلدة سوق الغرب. وفي سنة ١٨٦٣ أنشأ المعلم بطرس البستاني مدرسته الوطنية في بيروت وقد ساعده في التعليم ابنه سليم<sup>(٤)</sup>. ومن المدارس المهمة التي أسست أيضاً بعد منتصف القرن التاسع عشر المكتب العسكري في بيروت، وقد أنشأته الحكومة سنة ١٨٦٠ وهو من أولى المدارس التي أقامتها الدولة<sup>(٥)</sup>. كما أنشأ المتصرف داود باشا بمساعدة الأمير ملحم أرسلان الذي كان يتولى منصب مديرية ناحية الشوف، المدرسة الداودية للدروز في بلدة عبيه سنة ١٨٦٢<sup>(٦)</sup>. كذلك أنشأ بطريرك الكاثوليك غريغوريوس يوسف سنة ١٨٦٤ المدرسة البطريركية الكاثوليكية في بيروت وأقبل إليها الطلبة من الشام ومصر وقبرص. وفي سنة ١٨٦٥ نقل الروم الأرثوذكس مدرستهم التي أنشأوها سنة ١٨٥٢ في سوق الغرب تحت اسم المدرسة الأرثوذكسية الكبرى إلى بيروت وأطلقوا عليها اسم مدرسة الثلاثة أعمار لتكون على طراز المدرسة الوطنية التي أنشأها البستاني، في حين أنشأ الموارنة

مدرسة هي مدرسة عبيه الشهيرة.. وبعد قليل أخذنا في بناء بيت آخر.. وفتحنا مدارس صغيرة في بعض أنحاء القرية. انظر مذكرات الدكتور فاندريك، مجلة الهلال، الجزء الرابع، السنة الرابعة عشرة، كانون الثاني ١٩٠٦.

(١) جورج انطونيوس، يقظة العرب، تاريخ حركة العرب القومية، ترجمه عن الانكليزية ناصر الدين الأسد وإحسان عباس، دار العلم للملايين، بيروت، الطبعة السابعة، ١٩٨٢، ص ١٠٦. انظر أيضاً: الوثائق رقم ٢٨ و ٢٩ و ٣٣، ووثائق المركز الوطني، الوثيقة رقم ١٢١٠٦.

(٢) يوسف الدبس، الجامع المفصل في تاريخ الموارنة المؤصل، ص ٣٨٦.

(٣) لويس شيخو، تاريخ الآداب العربية، ص ٥١.

(٤) انظر ميشال جحا، سليم البستاني، دار رياض نجيب الريس، لندن، بدون تاريخ، ص ٢٦. أيضاً: جان دايه، المعلم بطرس البستاني، منشورات مجلة فكر، بيروت ١٩٨١، ص ١٦.

(٥) ابراهيم الأسود، تنوير الأذهان، ج ٢، ص ٣١٦.

(٦) راجع نص الوثيقة رقم ٢٧ في باب الملاحق.

مدرستين الأولى في عرمون أسسها همام مراد سنة ١٨٦٥ وعرفت بمدرسة مار نيقولا المريمية، والثانية سنة ١٨٦٧ بعد أن جددها الخوري ميخائيل سباط<sup>(١)</sup>.

وكان بعض الحكام والإقطاعيين يرون على وجه الإجمال أن في الإقبال على العلم والثقافة شيئاً من المهانة وتقليلاً من وجاهتهم ونفوذهم، وفضلوا عليهما الفروسية والأعمال القتالية<sup>(٢)</sup>، في حين لجأ بعضهم الآخر إلى طريقة خاصة في تعليم أولادهم فلم يرسلوهم إلى المدارس المعروفة آنذاك، بل أقاموا لهم معلماً خاصاً عهدوا إليه تعليمهم في صف داخل قصورهم أو في منزل مجاور، يتعلمون على يديه القراءة والكتابة وعلم الحساب وشيئاً من الصرف والنحو ومبادئ اللغات<sup>(٣)</sup>، وربما انضم إلى حلقة التدريس هذه بعض أبناء الخاصة. وقد احتفظ الطبيب شاكر الخوري بصورة نموذجية عن هذا النوع من المدارس فذكر أنه انضم إلى المدرسة التي أنشأها الشيخ سعيد جنبلاط في المختارة لتعليم ولديه نجيب ونسيب. وكان موقعها في حارة المشايخ بيت نجم جنبلاط فوق الميدان الشرقي. وقد ضمت هذه المدرسة «سبعة تلامذة ما عدا البيكين» وهم صالح وحسن أولاد قاسم حصن الدين مستشار سعيد جنبلاط وقاسم ابن حسين شمس من غريفة صراف البيك «وحسن ابن الماس من عبيد البيك وأسعد أبو صوان الذي كان والده ووالدته في خدمة البيك وعلي حسن طليع ابن شيخ العقل من الجديدة. فكنا نجلس نحن الآخرون في الغرفة فكل منا يسمع درسه بعد إنهاء درس البكوات» وكان معلم هذه المدرسة العلامة الشيخ ابراهيم الأحذب الطرابلسي ومواد التدريس فيها ديوان ابن الفارض والفية ابن مالك ولامية العرب وغيرها<sup>(٤)</sup>.

أما على الصعيد الرسمي فلم تعتمد السلطنة العثمانية إلى اتباع وسائل جدية لتعميم التعليم، وفتح المدارس الرسمية. وربما كان هذا الأمر آخر ما تهتم به نظراً لما يرتبه عليها من أعباء مالية ونفقات باهظة، ولكن بعض الولاة العثمانيين

(١) شيخو، تاريخ الآداب العربية، ص ٧٦. المعلوف، دواني القطوف، ص ٥٨٦.

(٢) يوسف الحكيم، سورية في العهد العثماني، طبعة ثانية، دار النهار، ١٩٨٠، ص ٧٢.

(٣) لحد خاطر، الشيخ بشارة الخوري الفقيه، مطابع نصار، بيروت ١٩٥٦، ص ٢٥ - ٢٦.

(٤) شاكر الخوري، مجمع المسرات، ص ٢٧ - ٢٨.



شعروا بواجباتهم في ضرورة نشر التعليم فهبوا يدعون إلى تحقيق شيء منه، وبين هؤلاء يوسف كنج باشا والي دمشق وسليمان باشا وعبد الله باشا واليا صيدا. وقد أوجب عبد الله باشا التعليم الإجباري في أحد مراسيمه التي وجهها إلى متسلم بيروت. أما في خلال فترة الحكم المصري فقد عني محمد علي بالعلم والتعليم في بلاد الشام، وتم إرسال الطلبة إلى مصر للالتحاق بمدارسها، وقد بلغ عددهم في صيف سنة ١٨٣٢ مئة واثنين من الطلاب. ثم قام سامي بك بإلحاق أولاد من نفي من الشام إلى مصر بالمدارس. وبلغ من اهتمام إبراهيم باشا بالتعليم أن أمر بتعميم القراءة والكتابة بين أفراد جيشه، ووضع قانوناً يقضي بعدم ترقية ضباط الصف إلا بعد أن يلموا بالقراءة والكتابة، ومن يتأخر عن ذلك فعليه أن يلم بصنعة من الصناعات<sup>(١)</sup>.

هذه الدعوة إلى التعليم والتحصيل لم يقرنها الحكم المصري بالوسائل العملية الكفيلة بتنفيذها إذ لم يرافقها إنشاء المعاهد والمدارس ولا تخصيص المعلمين والمدرسين. ولم يكن سبب ذلك جهل الإدارة المصرية أو عدم وعيها بما تستلزمه الدعوة إلى التعليم من نفقات ورعاية واهتمام. لذلك فإننا نعتقد أن السبب يعود للأوضاع الأمنية التي سادت بلاد الشام وانتشار الفتن والثورات في كثير من المناطق وهذا ما صرف المصريين عن الشؤون التربوية والاجتماعية والإنمائية ودفعهم إلى الاهتمام بالأوضاع السياسية لوضع حد لانتفاضات السكان والأهالي وقمع ثوراتهم وفتنهم.

وفي أعقاب عودة بلاد الشام إلى الحكم العثماني سنة ١٨٤٠، عمدت السلطنة إلى إجراء إصلاحات تربوية استمرت حتى نهاية سيطرتها على تلك البلاد. وألفت لجناً قامت بدرس أوضاع التربية والتعليم، فصدر سنة ١٨٤٦ قانون إصلاح التعليم الذي خول الدولة حق الإشراف على مراحل كافة عن طريق مجلس معارف دائم. ونص القانون على مجانية التعليم، وحق تعيين مدرسين من غير رجال الدين. كما نص على ثلاث درجات للتدريس، ابتدائية وثانوية وعالية. وفي سنة ١٨٤٧ أنشئت وزارة المعارف وبموجبها فتحت دوائر للمعارف

(١) أسد رستم، آراء وأبحاث، ص ٩٢ - ٩٣.

تهتم بالشأن التعليمي والتربوي في الولايات العثمانية كافة<sup>(١)</sup>. ورغم ذلك فقد بقي جبل لبنان حتى سنة ١٨٦٠ بعيداً عن الاستفادة من مكتسبات هذه النظم التشريعية إذ كان له وضعه الخاص الناتج عن العدد الكبير من المدارس والمؤسسات التعليمية والتربوية المنشأة من قبل الأفراد والهيئات الدينية وبعض العلمانيين بمعزل عن الجهود الرسمية للسلطنة العثمانية أو المبادرات المتواضعة لبعض الولاة والحكام المحليين.

أما المناهج التعليمية في تلك المدارس فكانت مختلفة، وبعضها لم يتعد تعليم القراءة والكتابة وبعض أصول الحساب والمبادئ الدينية<sup>(٢)</sup> بطريقة السؤال والجواب وبدون اتباع قاعدة. في حين جرى تعليم مختلف الموضوعات في المدارس الأخرى كعين ورقة ومار عبدا ورومية وكفرحين وكفيفان. ومن هذه الموضوعات فن كتابة الخط والمنطق والفلسفة واللاهوت واللغات الشرقية والأوروبية<sup>(٣)</sup>. وكان الأولاد يذهبون إلى المدرسة بعد أن يبلغوا سن الرابعة أو الخامسة من العمر. واقتصرت بعض المدارس على تعليم اللغتين العربية والسريانية، ولا يكاد الصبيان يحسنون القراءة حتى يحولهم ذووهم إلى العمل فلا يلبثون أن ينسوا كل شيء. وكانت مدة الدراسة في هذه المدارس سبعة أو ثمانية أشهر في الهواء الطلق أو تحت السنديانة، وبقية أيام التعليم في غرفة صغيرة غالباً ما كانت تابعة للكنيسة<sup>(٤)</sup> أو للدير أو لأحد بيوت المشايخ أو الأعيان.

وبالرغم من كثرة المدارس التي أسست في تلك الفترة فإن عدد التلامذة فيها كان ضئيلاً. ويرى عيسى اسكندر المعلوف أن سبب هذه الضآلة يعود إلى «قلة الرغبة في التحصيل، فمدرسة سوق الغرب الانكليزية لم يتجاوز عدد طلابها الداخليين الثمانية، في حين أن مدرسة عبيه التي أنشأها الدكتور كرنيليوس فاندريك سنة ١٨٤٣ لم يتجاوز عدد طلابها العشرة عند إنشائها والعشرين بعد أربع

(١) انظر طلال المجذوب، تاريخ صيدا الاجتماعي، ص ٣٠٢ - ٣٠٣.

(٢) Henri Guys, Beyrouth et le Liban, T. 1, p. 18.

(٣) ايليا حريق، التحول السياسي، ص ١٢١.

(٤) Henri Guys, Op. Cit., T. 2, p. 64-65.

سنوات<sup>(١)</sup>. وضمت مدرسة عينطورة ثمانية تلاميذ فقط سنة ١٧٣٦ ثم ارتفع العدد إلى المئة سنة ١٨٥٨، ولم يتجاوز عدد طلاب كبريات المدارس سنة ١٨٤٤ الـ ٢٥ طالباً. وبين سنتي ١٧٨٩ و ١٨١٨ لم تخرج مدرسة عين ورقة سوى خمسين تلميذاً<sup>(٢)</sup>. واقتصر عدد طلاب مدرسة ريفون على العشرة لأنه لم يكن لها من الدخل ما يكفي لأكثر من هذا العدد، وكذلك الحال بالنسبة لمدرسة مار مارون الرومية<sup>(٣)</sup>. ويعود سبب تضائل عدد طالبي المعرفة إلى عدة أسباب أبرزها، تضائل ريع الأوقاف المخصصة للمدارس وعدم قدرتها على إعالة المزيد من الطلاب وصعوبة انتقالهم بسبب فقدان الطرق والمسالك، وقلة عدد المدرسين إذ إن أغلب المدارس المنشأة كان التعليم فيها يتم بواسطة معلم منفرد أو عبر جماعة من الرهبان ورجال الدين، فضلاً عن فقر الأهالي وحاجتهم إلى جهود أبنائهم وخصوصاً الفلاحين منهم والحرفيين، علماً أن القسط السنوي لتعليم التلميذ سنة ١٨٢٨ وصل إلى التسعة قروش وخمسة عشر فضة، وهو مبلغ لم يكن ليتمكن بعض الأهالي من تأمينه<sup>(٤)</sup>.

وقد اعتبر ميخائيل مشاقة أن نصف رجال الدروز هم من العقال أما الذين يعرفون القراءة والكتابة منهم فنسبتهم قليلة جداً، في حين أن النساء الدروز قلما يوجد بينهن من هنّ جاهلات أو من لا تعرف القراءة، والسبب في ذلك دوام وجود البنات عند أمهاتهن فتصير لهن الفرصة للتعليم. وأما الذكور فيكونون مع والديهم لمساعدتهم في أشغالهم المعيشية فلا يمتلكون وقتاً يتعلمون فيه إلا نادراً<sup>(٥)</sup>.

والمدارس التي أنشئت في تلك الفترة لم تكن كلها مجانية. فبالرغم من الوقفيات التي خصصت لها والأموال التي صرفت على الطلاب فإن بعض الأهالي كانوا يقدمون لإدارة المدرسة نفقات أبنائهم ومصاريفهم المعيشية. فالمدارس إذاك لم

(١) عيسى اسكندر المعلوف، دواني القطوف، ص ٤٣٦.

(٢) ايليا حريق، التحول السياسي، ص ١٢٢.

(٣) يوسف الدبس، الجامع المفصل، ص ٣٧٩ - ٣٨٠.

(٤) انظر الخوري يوسف أبي صعب، تاريخ الكفور، كسروان وأسرهما، ص ٤٧ - ٤٨.

(٥) ميخائيل مشاقة، منتخبات من الجواب، ص ١٢٩. انظر أيضاً: نجلاء أبو عز الدين، الدروز والتاريخ، ص ٣٢٠ - ٣٢١.

تكن ذات طابع تجاري بل هي عمل خيري يرمي القيمون من فتحها تحقيق غايات تبشيرية وسياسية واجتماعية. وكانوا يقدمون التعليم مجاناً، ولم تكن هناك أقساط مدرسية ترهق الأهالي كما هي الحال اليوم وجل ما يطلب منهم هو تقديم معيشة التلميذ أي المأكل والملبس. فالوثيقة الموقعة من الشيخ حيدر تلحوق وزوجة أخيه حسن، تخلو من نفقة التعليم ولكنهما يلتزمان تجاه السنيور طمسن الأميركاني الذي أدخل سيد أحمد ابن حسن تلحوق «في مدرسته التي هي لأجل العلوم وأنه يعلمه على موجب ذمته في مصروفه الذي لأجل مومته أنه مهما صرف عليه في كل سنة ندفع له إياه قسمين في كل نصف قسم»<sup>(١)</sup>. وكانت بعض المدارس تدار بواسطة شيخ أو كاهن يتولى التعليم فيها لقاء بدل نقدي يجمع شهرياً من التلامذة أو لقاء مواد عينية كالخطب أو المواد الغذائية<sup>(٢)</sup>، لكن أول عهد الأهالي بالمدارس اتسامها بالمجانة والدوافع الدينية والتبشيرية ولم تأخذ المنحى التجاري أو لقاء بدل إلا في الفترات المتأخرة من القرن التاسع عشر.

وأسلوب القراءة كان يبدأ أولاً بطريقة التهجئة ومتى تم إتقانها يصار إلى القراءة درجاً. أما الكتابة فكانت تبدأ بتلقين التلامذة كتابة حروف الهجاء، ثم كتابة الكلمات على لوح من تنك يكتب عليه بالدلغان أو يستعملون قلم الغزار أو القصب بعد بريه ثم يغمسونه بالخبر<sup>(٣)</sup>. وكانوا يتباهون باقتناء دواة من نحاس غالباً ما تكون صنع دمشق أو حمص أو بيت شباب يشكونها في زنايرهم (مناطقهم) وفيها الليفة من حرير وعليها الخبر الأسود الذي كانوا يصنعونه من الريحان والعفص وغيرهما. وكان البطارقة والمطارنة والكهنة والمعلمون والكتبة وبعض المشايخ يتباهون بحمل الدواة<sup>(٤)</sup>. وكان تأديب التلاميذ يتم بعدة طرق، فهناك قضيب التوت والصفع على الخدين وقرصة الأذن والفلق<sup>(٥)</sup> والجلد القاسي وغير ذلك من الوسائل التي تؤدب التلاميذ وتجعلهم منضبطي السيرة والأخلاق. وفي وثيقة يعود تاريخها إلى ١٥ تموز سنة ١٨٣٩ يتعهد فيها حنا الوتوات لإدارة مدرسة السنيور هبرد بالسماح لهذا الأخير

(١) راجع نص الوثيقة رقم ٢٨ في باب الملاحق.

(٢) فؤاد الخوري، من مشارف المئة، ص ٢٣٣.

(٣) المرجع السابق نفسه، ص ٢٣٤.

(٤) البشعلاني، تاريخ بشلي و صليما، ص ١٤٥.

(٥) فؤاد الخوري، من مشارف المئة، ص ٢٣٥.



باستعمال أي وسيلة ممكنة (الكلام أو الضرب أو الحكم) لتعليم ابنه عبد الله وأن هبرد «يدبره كيف ما شاء لأنه مسلم لذمته، وأنا ما إلى (لي) مع المذكور معارضة كلياً لأنني عالم أنه يريد له الخير»<sup>(١)</sup>. وقد بلغ من قسوة بعض المدرسين آنذاك ما جرأهم على الضرب الشديد والجلد القاسي واستعمال الفلق وضرب التلميذ على أصابعه دون شفقة أو ضربه بعود مشتعل من الموقد<sup>(٢)</sup>.

تلك كانت حالة المدارس حتى سنة ١٨٦٠، وعلى الرغم من كثرتها وتعددتها وقد بلغت العشرات إلا أنها كانت ضعيفة فبعضها لم يتجاوز عدد طلابها أصابع اليدين. وكان يقوم بأعباء كل منها مدرس واحد، وكانت مداخيلها قليلة نظراً لضآلة ريعها وفقر الأهالي وعوزهم، وحاجاتهم إلى جهود أولادهم. لكن هذا الوضع العام، بدأ يتحول بعد سنة ١٨٦٠ حيث شهد جبل لبنان انطلاقة رائدة للحركة التعليمية والتربوية لم تعرفها المقاطعات المحيطة به، وقد ساعد في نشرها وتعميمها الاستقرار السياسي الذي ساد مناطق الجبل والإرساليات الأجنبية والمؤسسات التبشيرية، واستمرار سياسية الدول الأوروبية في رعاية الطوائف الدينية وإعلان الحماية لها وربطها بثقافتها العامة عبر إنشاء المدارس والمعاهد التعليمية والتثقيفية. فأنشئت الجامعة الأميركية على يد المرسلين الأميركيين، وقلدهم المرسلون اليسوعيون فأنشأوا جامعة القديس جاورجيوس بعد أن نقلوا مدرستهم من غزير إلى بيروت سنة ١٨٧٤ وجعلوها تنتظم في سلك الكليات الجامعة، وعلموا فيها فنون الآداب والفلسفة والطبيعات والرياضيات والهندسة وأضافوا إليها سنة ١٨٨٣ بمساعدة فرنسا تعليم الطب بفروعه، ثم أغنوها بفتح مكتب لدرس الحقوق ومكتب للفنون الهندسية. وقد بلغ من ازدهار التعليم في الجبل والمدن الساحلية المتصلة به أن فاق عدد طلابه السبعين ألفاً عشية الحرب العالمية الأولى<sup>(٣)</sup>. وفي ذلك دلالة على ما كان له من أهمية في نشر التربية والتعليم ومن دور ريادي في النهضة الأدبية التي عرفها مع مصر وسائر مناطق بلاد الشام.

(١) انظر الوثيقة رقم ٢٩ في باب الملاحق.

(٢) البشعلاني، تاريخ بعشلي وصليما، ص ١٤٢. الخوري قسطنطين الباشا المخلصي، تاريخ دوما، ص ٢٤٥.

(٣) اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ٥٨١ - ٥٨٢.

لكن الملاحظة المهمة تبرز من خلال اتساع نشاط المؤسسات التعليمية الفرنسية ليس فقط في جبل لبنان بل في سائر أراضي السلطنة العثمانية، فكانت اللغة الفرنسية تدرس في العديد من المدارس المحلية وهي مدارس يونانية وأرمنية وتركية وعربية وحتى ايطالية وروسية والمانية. وهذا ما جعلها واسعة الانتشار في دوائر الإدارة المحلية الحكومية والمؤسسات الرسمية والخاصة، وأدى بالتالي إلى ظهور صورة فرنسا المستقبل التي تم رسمها من خلال الأعمال الثقافية الفرنسية في أذهان الطلاب وأعضاء الجمعيات ذات الصلة الوثيقة بفرنسا. فكان من الطبيعي أن تبني ركائز هذه الصورة من على مقاعد الدراسة والتعليم، وهي صورة تستمد روحيتها من تمجيد دور فرنسا التاريخي والحروب الصليبية ومبادئ الثورة الفرنسية وعصر التنوير<sup>(١)</sup>. وما أن شارف القرن التاسع عشر على الانتهاء حتى كانت اللغتان الفرنسية والانكليزية وبنسب متفاوتة تغزوان جميع معاهد التعليم في جبل لبنان وبيروت، مع تسجيل تراجع اللغة الروسية وتلاشيها أمام تقدم اللغتين الفرنسية والانكليزية<sup>(٢)</sup>.

### ثانياً: التبشير والتنصر وأثرهما في جبل لبنان

شهد جبل لبنان في النصف الأول من القرن التاسع عشر تنامياً للحركة التبشيرية، وتوسعاً في عملية استقطاب السكان وجذبهم نحو بعض الطوائف المسيحية. وقد اتبعت الإرساليات الدينية والمؤسسات التبشيرية في تحقيق غايتها تلك مختلف الطرق والأساليب التي من شأنها التأثير على السكان وتنسيبهم مذهبياً وسياسياً مستغلين حاجاتهم الصحية والتعليمية والحياتية<sup>(٣)</sup>. وكان شعارها «افتح

(١) انظر جاك توبي، الامبريالية الفرنسية والولايات العربية في السلطنة العثمانية ١٨٤٠ - ١٩١٤ نقله إلى العربية فارس غصوب، راجعه وقدم له مسعود ضاهر، دار الفارابي، بيروت ١٩٩٠، ص ١٢٢ - ١٢٣. أيضاً: POUJOULAT, Op. Cit., T. 1, p. 23.

(٢) مسعود ضاهر، بيروت وجبل لبنان على مشارف القرن العشرين، مذكرات كريمسكي، ص ٣٨ - ٤٠.

(٣) انظر الوثيقة رقم ٣٠ في باب الملاحق، وفيها دفاع الموقعين عليها عن القس حنا قسطنطين بعد اتهامه بتعليم أمور مضادة للكنيسة المقدسة الكاثوليكية ومقاومة الكاثوليكين والمرسلين وضررهم. ومما ورد في دفاعهم عنه «أن هذه الدعاوى زور أفك وبهتان والقس حنا لم حصل منه شيء، وإنما نحن ما نظرنا منه إلا التعليم المسيحي والكراسة المستمرة العنيدة للخلاص...».

مدرسة تقفل مسجداً<sup>(١)</sup>.

والحركة التبشيرية التي غزت الجبل<sup>(٢)</sup> هي جزء من عمل سياسي كبير يمكن استجلاء محاوره على امتداد الصراع الفرنسي في مواجهة النفوذ البريطاني المتزايد في جبل لبنان وبلاد الشام<sup>(٣)</sup>. وكانت ميادينه أجزاء متعددة من أراضي السلطنة العثمانية وبلاد الهند وأفريقيا، وضعت خططه وتصاميمه في عواصم بعض الدول الأوروبية وحوضرها، وشاركت فيه فرنسا وبريطانيا وروسيا والفاتيكان ولاحقاً الولايات المتحدة<sup>(٤)</sup>. وكانت الغاية منه تحقيق أهداف استعمارية سياسية واقتصادية عبر ربط شرائح معينة من السكان أو بعض الطوائف الدينية بروابط الولاء الثقافي والاجتماعي. وقد نجح المبشرون في بعض المناطق وأخفقوا في مناطق أخرى، غير أن نجاحهم في جبل لبنان والمناطق المجاورة لم يتسم بصفة الأنية بل كانت له حدود أبعد، نظراً لما أحدثه عملهم من انقسامات بين السكان تخطت الانتماءات الدينية والمذهبية لتحديث فيهم أيضاً تنوعاً واختلافاً في الانتماء الثقافي والاجتماعي والسياسي حتى ليصح القول إنها أوجدت فيهم حالة من اللانتماء لا نزال نعيش فيها حتى وقتنا الحاضر.

ويصح إرجاع بداية التبشير إلى الفترة التي أعقبت نهاية الحروب الصليبية. وقد رأت أوروبا المسيحية أنها لن تتمكن من الشرق الإسلامي، ومن السيطرة على الأماكن المقدسة في فلسطين إلا بتنصير السكان وإقناعهم بعقيدة المسيح. وكان ريموند لل وفرنسيس الأسيس ووليم الطرابلسي من دعاة هذه الفكرة. وبدأت

(١) POUJOULAT, La Verité sur la Syrie, T. 1, p. 257.

(٢) راجع كتاب صالح زهر الدين، التبشير وأثره في جبل لبنان، منشورات رسالة الجهاد، الجماهيرية العربية الليبية، طرابلس ١٩٨٦.

(٣) انظر فواز طرابلسي، وعزيز العظمة، أحمد فارس الشدياق، دار رياض نجيب الريس، لندن ١٩٩٥.

(٤) راجع الوثيقة رقم ٣١ في باب الملاحق وهي رسالة بعث بها البطريرك بولس مسعد إلى المطران طوبيا عون بتاريخ ٢٦ كانون الأول سنة ١٨٦٠ وموضوعها محاولة بروستانت بلاد جرمانيا جمع ألف طفل من أيتام جبل لبنان وتربيتهم تربية بروستانتية وينهي البطريرك رسالته: «فلزم إفادة خوتكم ذلك لكي تسهروا غاية السهر وتفرغوا كامل الجهد في صد هذا العمل المضر... وعندنا محقق مزيد سهر كيم على ما به شرف ديانتنا الكاثوليك المقدسة وإبعاد أبناء أبرشيتكم عن كل ما يشين بذلك».

بالتوافد إلى الشرق الإرساليات الكاثوليكية الكرملية، والفرنسيسكانية والدومينكانية<sup>(١)</sup> ثم أعقبها إرساليات الجزويت والقديس يوسف والفريير. وانتشرت الرهبنة الفرنسية في جبل لبنان منذ القرن السابع عشر، وقد رحب الموارنة بها. وكانت فرنسا ترعى شؤون التبشير وتهتم ببناء الكنائس والأديار وتستقبل رجال الدين الموارنة لتلقي العلم في مدارسها<sup>(٢)</sup>. وكذلك أقامت روما البابوية علاقات خاصة مع أمراء جبل لبنان منذ القرون الوسطى، ثم وطدتها لاحقاً مع الأمراء فخر الدين المعني الثاني، ومنصور ويوسف وبشير من آل شهاب، وحيدر اسماعيل أبي اللمع، وبعض مشايخ آل جنبلاط علي وقاسم وبشير وغيرهم<sup>(٣)</sup>، وساهمت في إرسال البعثات الدينية، وأسست المدرسة المارونية في روما سنة ١٥٨٤ لتخريج الرهبان والكهنة. وكانت هذه المدرسة هي الثانية التي أنشأها الكرسي الرسولي للطوائف الشرقية بعد أن أنشأ المدرسة الأولى سنة ١٥٧٧ لليونانيين. وقد جاء ذلك في عقب مجمع ترانت<sup>(٤)</sup> الذي قضى بإصلاح الكنيسة المارونية وتوطيد دعائم العلاقات بين الموارنة والكرسي الرسولي<sup>(٥)</sup>. كذلك تم إنشاء مجمع نشر الإيمان المقدس في أوائل القرن السابع عشر، وكانت باكورة أعماله إرسال البعثة الكبوشية سنة ١٦٢٥ إلى المشرق تحقيقاً للخطة التي رسمت للقيام بحملة صليبية سلمية عن طريق إنشاء مؤسسات دينية

(١) فيليب حتي، تاريخ لبنان، منذ أقدم العصور التاريخية إلى عصرنا الحاضر، ترجمه عن الانكليزية أنيس فريجة، مراجعة نقولا زيادة، دار الثقافة، بيروت، الطبعة الثالثة، ١٩٧٨، ص ٣٩٤ - ٣٩٥.

(٢) أنيس صايغ، لبنان الطائفي، دار الصراع الفكري، بيروت ١٩٥٥، ص ١٠٨.

(٣) انظر لحد خاطر، لبنان والفاثيكان، العلاقات المتبادلة بينهما من صدر النصرانية حتى اليوم، دار لحد خاطر، الطبعة الثانية، ١٩٨٩، ص ١٧٣ و ١٨٨ - ١٩١ و ٢٠٢ - ٢٠٩ و ٢١٦ - ٢٢٢.

(٤) مجمع ترانت، وهو المجمع المسكوني ١٩ للكنيسة الرومانية الكاثوليكية (١٥٤٥ - ١٥٤٧ و ١٥٥١ - ١٥٥٢ و ١٥٦٢ - ١٥٦٣) وكانت أبحاثه تدور حول إصلاح الكنيسة، دعا إليه البابا بولس الثالث، وبعد فترة من التوقف استؤنف انعقاده بدعوة من يوليوس الثالث ثم بيوس الرابع. وقد وضع المجلس عدة نقط في العقيدة، ونظم الحياة الروحية في مختلف مظاهرها فصبغها بطابع ينسجم مع تقدم المجتمع ومقتضياته. انظر الموسوعة العربية الميسرة، دار نهضة لبنان للطبع والنشر، بيروت ١٩٨١، ص ١٦٥٠ - ١٦٥١.

(٥) ايليا حريق، التحول السياسي، ص ٧٧ و ١١٩. أيضاً: غسان العياش، مجمع اللوزية، ص ٧٧ - ٧٨.



تبشيرية في البلاد العثمانية<sup>(١)</sup>. وأدى تواصل العلاقات بين روما والموارنة وانعقاد نحو تسعة مجامع دينية بين سنتي ١٧٤٤ و ١٨٥٦ في جبل لبنان<sup>(٢)</sup>، إلى إرساخ تلك العلاقة لدرجة أن تثبيت البطريرك بعد انتخابه من قبل المطارنة الموارنة لم يكن ليتم نهائياً إلا بعد تلقي البطريرك درع التثبيت من الحبر الأعظم<sup>(٣)</sup>.

ويبدو أن تلقي درع التثبيت<sup>(٤)</sup> من الحبر الأعظم في روما كان قد تحول مع مرور الزمن إلى تقليد درج عليه الموارنة واعتادوه. فعلى أثر انتخاب البطريرك بولس مسعد في ١٢ تشرين الثاني سنة ١٨٥٤ «وبحسب الواجب والمفروض كمألف عادة البطارقة... قدمنا إلى الكرسي الرسولي المقدس الذي هو مركز الوحدة الكاثوليكية الأعراضات اللازمة عما تم ملتجئين منه الإنعام بتثبيتنا بطريكاً انطاكياً وبالبايون المقدس<sup>(٥)</sup>» الدال على ملء الوظيفة الحبرية. ولا يخافكم بأننا منذ اليوم الثالث والعشرين من شهر آذار هذه السنة ١٨٥٥ قد حزنا من لدن عواطف قداسته سيدنا البابا بيوس التاسع الحبر الروماني الأعظم المالك سعيداً ما قد التمسنا من كرسية الرسولي المقدس من تثبيت انتخابنا بطريكاً انطاكياً والإنعام بالبايون المقدس الذي إذا توشحناه بالاحتفال الواجب المعتاد في كنيسة القديس يوحنا مارون الكاينة في الديمان في اليوم التاسع والعشرين من شهر حزيران الماضي<sup>(٦)</sup>.

ولما كان التبشير في حقيقته الجوهرية مظهراً من مظاهر الصراع الأوروبي بهدف إيجاد مرتكزات سياسية واقتصادية وقواعد اتصال وتواصل بين الدول

- 
- (١) البشعلاني، تاريخ بشلي و صليما، ص ١٠٧.  
 (٢) غسان العياش، مجمع اللوزة ١٧٣٦، ذروة الجهود البابوية للتينة الكنيسة المارونية، المركز الوطني للمعلومات والدراسات، الدار التقديمية، المختارة ١٩٩١، ص ١٢٦.  
 (٣) راجع الوثيقة رقم ٣٢ في باب الملاحق. أيضاً: POUJOULAT, La Verité sur la Syrie, T. 1, p. 63.  
 (٤) انظر لحد خاطر، لبنان والفايكان، ص ٦٤ - ٦٥.  
 (٥) الباليون أو الباليوم المقدس Pallium، درع الرئاسة، نسج من صوف أبيض يرسله الحبر الأعظم إلى البطارقة ورؤساء الأساقفة وبعض الأساقفة والقصاد الرسولين دلالة على ملء السلطة التي لهم في كنائسهم. لحد خاطر، لبنان والفايكان، ص ٦٤ و ١٠٤.  
 (٦) راجع نص الوثيقة رقم ٣٢ في باب الملاحق.

الأوروبية والسكان عبر قناصل هذه الدول<sup>(١)</sup>. فقد كانت المصالح البريطانية لا تقل أهمية عن تلك الخاصة بالفرنسيين، إلا أنها لم تستند إلى فئة من السكان لضعف العنصر البروتستانتي في الجبل، وشعرت بريطانيا والولايات المتحدة بهذه الثغرة، فعملتا على إيجاد طائفة بروتستانتية تستطيعان من خلالها التدخل في الشؤون الداخلية ليس في جبل لبنان فقط بل في سائر بلاد الشام خصوصاً بعد تنامي المصالح البريطاني في الهند ووقوع سوريا على خط المواصلات المؤدي إليها. وعندما افتقرت إلى بروتستانت تعتمد عليهم وتذرع بحجة حمايتهم بسبب فشل جهود المبشرين البروتستانت، اعتمدت على الدروز بعد أن خدعت بتقارير مغرضة حملتها على الظن أن الدروز يميلون إلى المعتقد الإنجيلي<sup>(٢)</sup>. أما روسيا فلم يكن لها من مصالح مباشرة في سورية إلا أنها كانت تشارك في المناقشات الأوروبية تحقيقاً لأهدافها في السيطرة على بعض أجزاء السلطنة العثمانية وخصوصاً وراثتها في العاصمة اسطنبول والمضائق البحرية وحق الإشراف على حقوق الرعايا الأرثوذكس في الدولة والأماكن المقدسة في فلسطين<sup>(٣)</sup>. في حين لم يتعد الدور النمساوي حدود المزاحمة الفرنسية لحماية الرعايا الكاثوليك وربطهم بسياسة حكومة فيينا عبر تقديم بعض المساعدات والإعانات المالية بين سنتي ١٨٤٠ - ١٨٦٠.

وعلى الرغم من قدم عمل المؤسسات التبشيرية، فإن نشاطها لم يتخذ المنحى الحاد والصراع المعلن إلا في الربع الأول من القرن التاسع عشر. وكان ذلك سنة ١٨١٩ في أعقاب مبادرة لجنة الإشراف على الإرساليات الأجنبية الأميركية إرسال جماعة من المبشرين إلى بيروت في طليعتهم لادي بارسنس ويليديوس فسك لتفعيل دور المؤسسات التبشيرية<sup>(٤)</sup>. وكانت هذه اللجنة تنفق أموالاً طائلة لتحضير كوادر المبشرين الذين كانوا يدرسون اللغات الشرقية إلى درجة الاتقان. وفي سنة ١٨٢٢

(١) صالح زهر الدين، التبشير وأثره في جبل لبنان، ص ٢٩.

(٢) Henri Guys, Beyrouth et le Liban, T. 2, p. 197.

(٣) راجع أ. ج. جرانت وهارولد تمبرلي، أوروبا في القرنين التاسع عشر والعشرين، ١٧٨٩ - ١٩٥٠ ترجمة بهاء فهمي، راجعه أحمد عزت عبد الكريم، الناشر مؤسسة سجل العرب، القاهرة، الطبعة السادسة، بدون تاريخ، الفصل الخامس عشر، ص ٤٠١.

(٤) رستم، آراء وأبحاث، ص ٨٩.

أسست الإرسالية البروتستانتية في مالطا مطبعة لطباعة المنشورات التبشيرية الدينية باللغة العربية. وقد جرى نقل هذه المطبعة إلى بيروت سنة ١٨٣٤. وفي سنة ١٨٤٢ أسست الجمعية الاستشرافية الأميركية لمساعدة النشاط التبشيري. وما أن تواسط القرن التاسع عشر حتى كان للجمعية نحو ثلاثين مطبعة تصدر نشراتها بعدة لغات. وكان للإرساليات البروتستانتية الأميركية فروعها التبشيرية في حمص وطرابلس وصيدا وبيروت ودير القمر وعبيه<sup>(١)</sup>. وقام المشايخ الدروز كآل تلحوق ونكد في عبيه وآل جنبلاط في الشوف يدعون المبشرين الإنجيليين إلى إقامة المدارس في مناطقهم. فتمكن المبشرون البروتستانت من إقامة مراكز ومدارس تبشيرية في بعض القرى الدرزية وفي المتن، حيث الاختلاط السكاني رغم المقاومة العنيفة التي أبداه المسيحيون وخصوصاً الموارنة منهم<sup>(٢)</sup>. ويعزو قنصل روسيا في بيروت بيكوفيتش ظهور البروتستانت في جبل لبنان إلى البعثات التبشيرية الأميركية والبريطانية التي تمكنت من التغلغل عن طريق المدارس وتوزيع المساعدات المالية ابتداء من سنة ١٨٣٦ عندما أسسوا أول مدرسة مجانية لهم في جبل لبنان بغرض الدعاية في قرية عبيه الشوفية. ويذكر القنصل الروسي «أنه رغم الأموال الباهظة والمكائد لم يحقق البروتستانت إلا نتائج ضئيلة إذ لا يضم جبل لبنان أكثر من ٦٠٠ نسمة من الجنسين من طائفة البروتستانت وأكثرتهم من المرتدين عن الطائفة الأرثوذكسية»<sup>(٣)</sup>. في حين أن الكبوشيين كانوا حتى أواسط القرن السابع عشر قد انتشروا في الشرق من جزر الأرخيل الرومي إلى الآستانة إلى القوقاس إلى أصبهان، ومن طوروس إلى حلب وبيروت حتى القاهرة. وكان عدد المرسلين في هذه الأماكن لا يقل عن المائتين وعدد الأديار نحو واحد وثلاثين ديراً<sup>(٤)</sup>. وما أن وصل بارسنس وفسك إلى بيروت وباشرا عملهما في الأوساط الأرثوذكسية والمارونية حتى وجدا جفاء وخصومة، وما لبث الأمر أن تحول إلى صراع حاد فكان أن بدأت مرحلة من الصراع التبشيري طاول عدة

(١) بازيلى، مصدر سابق، ص ٣٦٢. ومحمد خليل الباشا، العربية المهاجرة، دار العلم للملايين، بيروت ١٩٩٦، ص ٢ - ٥.

(٢) كمال الصليبي، بيت بمنازل كثيرة، ص ٢٠٦.

(٣) قسطنطين بيكوفيتش، لبنان واللبنانيون، ص ١٦١.

(٤) البشعلاني، تاريخ بشلي وصليما، ص ١٠٧.

ميادين اجتماعية وصحية وثقافية ودينية. وقد جهد المبشرون ومن خلفهم من مؤسسات، في ابتداع شتى الوسائل التي تجلب لهم رضى السكان وثقتهم بالدولة التي ينتمون إليها وبسياستها في مختلف الميادين. فاستغلوا حاجة الناس للمدارس ورغبتهم في التعليم والمعرفة وأقبلوا يفتحون المدارس ويوفرون لها المعلمين والمدرسين<sup>(١)</sup>. لذلك اقتصر التعليم في النصف الأول من القرن التاسع عشر على التعليم الديني أي على التوراة والإنجيل دون أن يتعداهما، فأنشأ المرسلون الأميركيون مدرسة لتخريج المعلمين والواعظين في بلدة عبيه سنة ١٨٤٣، وعهدوا بإدارتها إلى كارنيليوس فاندريك وأعقبوها بمدرسة للبنات سنة ١٨٥٩ في البلدة نفسها. أما أول مدرسة للبنات أنشئت في السلطنة العثمانية فكانت مدرسة بيروت، أنشأها المبشرون الأميركيون سنة ١٨٣٠<sup>(٢)</sup>. وقد استمرت مدرسة عبيه<sup>(٣)</sup> في تأدية دورها التبشيري حتى انتقلت إلى بيروت سنة ١٨٦٥ متخذة اسم الكلية السورية الإنجيلية<sup>(٤)</sup>. وكما فعل المرسلون البروتستانت في نقل مدرستهم إلى بيروت، كذلك قام المرسلون اليسوعيون بنقل مدرستهم التي أنشأوها في غزير إلى بيروت بعد أن وجدوا أن غزير بعيدة ولا تمكنهم من الدفاع عن عقائدهم في ميدان التربية والتعليم<sup>(٥)</sup>. كذلك استغل المبشرون الأوضاع الصحية البدائية وحاجة الأهالي للطبابة والدواء فاتخذوا من الطب ستاراً يتقربون من خلاله ليس من عامة الناس فقط، بل من الزعماء أيضاً والأعيان المقاطعيين، حتى إذا وثق هؤلاء بهم أفضوا إليهم بآرائهم الدينية وأقنعوهم بالارتداد واعتناق المذهب الذي يبشرون به<sup>(٦)</sup>. وتركز نشاطات المرسلين والمبشرين حول نقطتين أساسيتين هما

- (١) انظر الوثيقة رقم ٣٣ في باب الملاحق.
- (٢) مصطفى خالدي وعمر فروخ، التبشير والاستعمار، في البلاد العربية، المكتبة العصرية، بيروت، الطبعة الخامسة، ١٩٧٣، ص ٧٠ و ٨٠ و ٨٧.
- (٣) انظر جوزف نعمة، صفحات من لبنان، مدرسة عبيه العليا مهدت الطريق أمام قيام الكلية السورية الإنجيلية في بيروت، ج ٤، ص ١٤٤.
- (٤) لا حاجة لتكرار المدارس التي تم إنشاؤها، ويمكن مراجعة ذلك في بداية هذا الفصل.
- (٥) خالدي وفروخ، التبشير والاستعمار، ص ١١٢.
- (٦) Henri Guys, Op. Cit., T. 2, p. 125-126. راجع أيضاً: خالدي وفروخ، التبشير والاستعمار، الفصل الثاني، التطبيب حيلة للتبشير، ص ٥٨ - ٦٤.



التطبيب والتعليم<sup>(١)</sup>. فالوثيقة رقم ٣٣ تؤكد على وجود طبيب في حاصبيا يعمل لمصلحة البروتستانت. كما تؤكد وجود مدرسة تم استئجار بنائها بمبلغ سنوي قدره خمسمائة قرش. وهي أي المدرسة «ماشية جيداً وفيها نحو ٤٠ ولداً من روم وموارنة ودروز وبروتستانت»<sup>(٢)</sup>.

لم يشكل العمل التبشيري غاية بحد ذاته، كما لم تشكل الوسائل والطرق المعتمدة كالتعليم والتطبيب وأعمال البر والإحسان هدفاً أسمى يسعى إليه المبشرون، وكان المبشر الأميركي حسب يقول «إن المدارس شرط أساسي لنجاح التبشير، وهي بعد هذا واسطة لا غاية في نفسها» وقد اعتبرت أيضاً بمنزلة «دق الاسفين» لأنه بواسطتها تم إدخال الإنجيل على المذهب البروتستانتي إلى مناطق كثيرة لم يكن بالإمكان أن يصل إليها مع المبشرين من طريق آخر<sup>(٣)</sup>. ولم تكن أعمال المبشرين لتتم بشكل هادئ وبسيط، فقد واجهتها صعوبات وتصدت لها طوائف ووجهت بردود فعل عنيفة نظراً لما تشكله من أخطار وتبدلات على مستوى التوازن الطائفي بين السكان. فالمسلمون بشكل عام كانوا بمنأى عن المبشرين، ولم يجرؤ هؤلاء على إغوائهم أو إفسادهم نظراً لمناعة السكان وخصوصاً في المدن الكبرى وامكانية تدخل السلطة وفرض العقاب على المبشر والمارق، وقد يصل الأمر إلى حد الإعدام. باستثناء بعض حالات التنصر التي تمت على مستوى الأسرتين اللمعية والشهابية وبعض العائلات الدرزية في المتن، والشيعية في بلاد جبيل لأسباب سياسية أو اقتصادية وبفعل مداخلات المبشرين الموارنة. لذلك اقتصر عمل المبشرين على بعض الطوائف المسيحية كالبروتستانت والكاثوليك والموارنة، في حين أن الروم الأرثوذكس نبذوا العمل التبشيري وحاربوا المبشرين، فكانوا في عقيدتهم أكثر وعياً وإخاء تجاه جيرانهم وإخوانهم نظراً لما ينطوي عليه التبشير من تعصب وما يعقبه من ارتداد وما يشيره من خصومات وعداءات نتيجة تفسخ المجتمع الواحد وحتى العائلة الواحدة وقد تصل إلى حد الحرب الدينية على

(١) راجع مذكرات الدكتور فانديك من سنة ١٨٣٩ - ١٨٥٠، مجلة الهلال، الجزء الرابع، السنة الرابعة عشرة، كانون الثاني ١٩٠٦.

(٢) انظر نص الوثيقة رقم ٣٣ في باب الملاحق، وهي رسالة بعث بها بطرس البستاني إلى أحدهم بتاريخ ٢١ حزيران ١٨٤٤.

(٣) خالدي وفروخ، التبشير والاستعمار، ص ٦٧.

غرار ما حصل في أوروبا في خلال القرون الوسطى .  
 ونتج عن عمل المبشرين أن عمت جبل لبنان موجة من التعصب قابلهما رجال الدين بإجراءات فيها الكثير من الشدة والعنف غير منسجمين مع روح التسامح والمودة التي تدعو إليها المسيحية . فالبطريرك الماروني في عملية منه لحفظ كيان الموارنة وعدم التهاون في ضياع رعاياه بتنقلهم من طائفة إلى أخرى رمى بالحرم الكنسي عقاباً لمن يقترب من أي بروتستانتية، ومنع رعيته من زيارتهم أو الإحسان إليهم واضطهد المبشرين وأبناء البلاد الذين ينحازون إليهم<sup>(١)</sup> . وبلغ من شدة إجراءاته أنه أمات أسعد الشدياق شقيق المؤرخ طنوس واللغوي فارس<sup>(٢)</sup> شر ميتة، فحبسه في قنوبين في مغارة سد بابها بحجارة ومنع من تنفس الهواء النقي، واقتصر غذاؤه على وجبتين من خبز وماء ترميان إليه من نافذة صغيرة، أما فراشه فكان حصيراً رقيقاً وغطاؤه ثيابه . ويورد بطرس البستاني واضح «قصة أسعد الشدياق» أنهم ربطوه من عنقه بحبل ثم أخرجوا طرفه من تلك النافذة وربطوه خارجاً فكان كثيرون يمسكون ذلك الحبل من الخارج ويجذبونه لأجل تعذيبه . فكان يرفع صوته من داخل سجنه ويقول «ارحموني خلصوني»<sup>(٣)</sup> . وظل أسعد على تلك الحالة حتى سنة ١٨٣٠ إلى أن قضى نحبه بطيئاً فربطوه من رجليه بحبل وجروا جثته إلى سفح جبل غربي دير قنوبين وطمروه هناك بلا جناز وحرم البطريرك أن يُدل على قبره . وقد اعتبره القس فريد عودة: «أول شهيد انجيلي في هذه الديار» كما نقل عن المبشر الانكليزي<sup>(٤)</sup> الذي حضر للسؤال عن أسعد بعد

(١) أنيس الصايغ، لبنان الطائفي، ص ٥٠ - ٥١ . أيضاً: الخور اسقف يوسف داغر، بطارقة الموارنة، المطبعة الكاثوليكية، بيروت ١٩٥٨، ص ٧٩ - ٨٠ .

(٢) راجع ترجمة أحمد فارس الشدياق لدى جرجي زيدان، تراجم مشاهير الشرق، ج ٢، ص ١٠١ - ١١٤ .

(٣) للتوسع راجع: بطرس البستاني، قصة أسعد الشدياق، بيروت ١٨٧٨ .

(٤) عند دخول الانكليزي ريتشارد تود إلى دير قنوبين للسؤال عن أسعد الشدياق حاملاً توصية من الأمير بشير ورافقه ستة من عساكره، وجد البطريرك يوسف حبّيش في انتظاره . وبعد أن أكد له وفاة أسعد، أصر تود على أن يتحرى الأمر بذاته، فوضع البطريرك في تصرفه الكاهن بولس مسعد ابن خال أسعد ليريه المحبس والقبر الذي دفن فيه . وقد نفى مسعد للرسول البريطاني أي دور للتعذيب، وعزا الوفاة إلى إصابته بداء الاستسقاء مدلاً على صدق قوله بتأكيد صلة القربى والصداقة بينه وبين أسعد .

دخول الجيش المصري إلى بلاد الشام وإعلامه بوفاته قوله: «إن أهالي انكلترا وأمريكا يعتبرون أسعد كاعتبارهم لبولس الرسول»<sup>(١)</sup>. وكل ذلك لأن أسعد تداخل مع المبشرين البروتستانت وقال بمبادئهم. كذلك استجاب الرعايا والأعيان الموارنة لتعليمات بطريركهم فحالوا ذون نزول البروتستانت بين ظهرانيهم، وطردوهم من القرى التي حلوا فيها وجمعوا نسخ الإنجيل المقدس الذي وضع على الطريقة البروتستانتية وأحرقوها في الساحات العامة<sup>(٢)</sup>، وبالرغم من محاولات البروتستانت الدخول إلى القرى والإقامة فيها عبر تقديم الطبابة للسكان في وقت عز فيه وجود الأطباء فإن محاولاتهم باءت بالفشل نظراً لما لقرار البطريك من نفوذ هائل في أذهان وضمير رعاياه. وقد شبه الرحالة جون كارن سلطته بسلطة ديوان التفتيش التي «تمتد شعبها ويسري نفوذها إلى كل دير ماروني وكوخ ومنزل»<sup>(٣)</sup>.

وكما واجه الموارنة جهود المبشرين البروتستانت كذلك تصدى لهم الروم الأرثوذكس، وقد وقعت في جهات حاصبيا حوادث واضطرابات كانت على جانب كبير من الأهمية والخطورة<sup>(٤)</sup>. وكان على الرعايا الأرثوذكس أن يردوا عنهم ليس فقط جهود المرسلين البروتستانت بل وأيضاً المبشرين الكاثوليك والموارنة الذين ما انفكوا يكرزون بالإنجيل على الطوائف المسيحية والإسلامية، فحققوا بجهودهم تلك نجاحاً ملحوظاً بتنصر بعض الأسر الإسلامية السنية والشيعية والدرزية<sup>(٥)</sup>، وخصوصاً طبقة الحكام منهم من أمراء ومشايخ مقاطعتين

= انظر فواز طرابلسي وعزيز العظمة، أحمد فارس الشدياق، ص ١٥ - ١٦.

(١) عماد الصلح، أحمد فارس الشدياق، آثاره وعصره، دار النهار للنشر، بيروت ١٩٨٠، ص ٣٠.

(٢) Henry Guys, Beyrouth et le Liban, T. 2, p. 196.

(٣) جون كارن، رحلة في لبنان، ص ٤٧ و ٥٠ و ٦٧.

(٤) الوثيقة رقم ٣٤، انظر أيضاً: وثائق المركز الوطني رقم ١٢١٠٦ و ١٢١٠٩ و ١٢١١٠. وكلها تتضمن معلومات حول صراع البروتستانت والروم الأرثوذكس في جهات وادي التيم. أيضاً: مذكرات الدكتور فاندريك، مجلة الهلال، الجزء الرابع، السنة الرابعة عشرة، كانون الثاني ١٩٠٦.

(٥) يؤكد السلطان عبد الحميد الثاني في مذكراته السياسية أن النصارى يتفقون الملايين في سبيل نشر النصرانية في بلاد الإسلام، ويستخدمون المدارس العائدة للإرساليات الأجنبية. وفي مكان آخر يقول السلطان عبد الحميد: «والآن نجني ضرر ما زرعنا عندما سمحنا لكل دولة في كل زمان ومكان بإنشاء المدارس التي يرغبونها». ثم يشير عبد الحميد إلى فكرة إخضاع غير =

بغية إقناعهم باعتراف الطقس الماروني. وقد نجحوا في حمل بعض الأمراء الشهابيين واللمعيين على التنصر سرّاً في أول نشاطهم، ولشدة ما أحرزت جهود المبشرين الكاثوليك من نجاح، أثارت بطريرك الروم الأرثوذكس في الآستانة، فأقنع السلطان بضرورة إصدار فرمان وجهه إلى السلطات السياسية في بلاد الشام كي تعمل على وقف النشاط التبشيري الكاثوليكي. فصدر في شباط سنة ١٨١٨ خط همايوني وجه إلى بعض الولاة العثمانيين في بلاد الشام قضى بوقف نشاط الرهبان المحليين والرهبان الأوروبيين الذين يقومون بتحويل الروم الأرثوذكس إلى الكاثوليكية<sup>(١)</sup>. وكاد هذا الأمر سنة ١٨٣٦ أن يؤدي إلى كارثة يتحمل تبعاتها الإكليروس الماروني والكاثوليكي عندما أرسل محمد علي بواسطة شريف باشا حاكم سوريا الإداري يسأل الأمير بشير عن موضوع تنصر بعض الأسر في جبل لبنان ويحثه على التحقيق في «أمر خطير يجب تلافيه» وقد رد الأمير بشير على ذلك بشكل مغاير للحقيقة فلم يجرؤ على الإفادة بواقع الحال مكتفياً بالإجابة أن بعض الدروز أراد التداخل بالطريقة العيسوية ولكنه لم يقدم على ذلك لما تبلغه من التنبيه والتشديد والتهديد. وأن هذا المبدأ قد انقطع، وأن بعض «الأمراء اللمعيين كان قد سبق لهم أن تنصروا وأنه لم يبق منهم على طريقة الدروز سوى الأمير أحمد قائد بيه المقيم في برمانا وأولاد الأمير نصر مراد المقيمين في المتين، وأن هؤلاء أي أولاد الأمير نصر كانوا قد أظهروا رغبة في التنصر ولكنهم عندما سمعوا تهديد الأمير وتشديده تركوا ما كانوا قد عزموا عليه ثم ما فتئوا أن قبلوا الدين المسيحي سرّاً»<sup>(٢)</sup> ومما يستوجب ذكره في هذا المجال أن الأمير بشير نفسه لم يكن ليجرؤ على إعلان نصرانيته حسبما أكده قنصل فرنسا في طرابلس Raynolt

= المسلمين للخدمة العسكرية فيؤكد أنه لو سمح للنصارى بالتجنيد لطالبوا ببناء الكنائس داخل الشكنات وأحدثوا جيشاً داخل جيش مؤلفاً من روم وبلغار وعناصر أخرى وسعوا في تنصير المسلمين. أما إذا حدث اضطراب أو عصيان قامت هذه السرايا تقاتلنا من داخل جيشنا، ومن المعلوم أن النصارى في الممالك العثمانية مرتبطون ارتباطاً وثيقاً بالدول الكبرى يأتمرون بأوامرهم ويتحركون وفقاً لإرادتهم». انظر: عبد الحميد الثاني، مذكراتي السياسية ١٨٩١ - ١٩٠٨، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الخامسة، ١٩٨٦، ص ١٠٣ و ١٨٠ و ١٨٧.

- (١) عبد العزيز نوار، وثائق أساسية من تاريخ لبنان الحديث، الوثيقة رقم ٦١، ص ٢٣٢ - ٢٣٤.  
 (٢) أسد رستم، المحفوظات الملكية المصرية، بيان بوثائق الشام، الجامعة الأميركية، بيروت ١٩٤٠ - ١٩٤٣، ج ٣، ص ١٣٧ و ١٤٧.



حيث اعتبر أن الأمير بشير مسيحي في السر، إلا أنه يتظاهر بالإسلام، وهو يذهب إلى الجامع، ولكنه يسمع القداس في قصره، ويمارس الصيام حسب الديانتين الإسلام والمسيحية<sup>(١)</sup>. وكانت زوجته الثانية حسن جهان لا ترغب في اعتناق النصرانية، فأجبرها على ذلك بعد أن أمرها بخدمة المطبخ، وأرهقها بصعود الدرج ونزوله، وحتى لا تقلل من قيمتها أمام أهل القصر، قبلت التنصر<sup>(٢)</sup>. في حين أن الأمير اسماعيل أبي اللمع، أنشأ معبداً خاصاً في قصره في صليما، ثم عمد ابنه حيدر قائم مقام النصارى فيما بعد، إلى نقل المعبد إلى قصره الذي شيده في بكفيا سنة ١٨٤٦، وبني في داخله كنيسة على اسم العذراء مريم وقد ظل معبد الأمير اسماعيل سرياً قبل أن يتظاهر الأمراء اللمعيون بنصرانيتهم<sup>(٣)</sup>.

ولم يقتصر أمر التنصر على الأسرتين اللمعية والشهابية فقط<sup>(٤)</sup>، بل جر تنصرهما إلى تنصر أسر كثيرة كانت ترتبط بهما برابطة الولاء والسمية وهذا ما يفسر انتساب قسم من الأسر إلى المسيحية وبقاء القسم الآخر على المذهب التوحيدي الدرزي<sup>(٥)</sup>. فأسرة حريز الدرزية المتنية مثلاً انتقل بعض أفرادها إلى

(١) Documents Diplomatiques, T. 3, p. 136-137 et T. 5, p. 21.

(٢) ذكر لحد خاطر نقلاً عن يوميات دير بزمار خبراً طريفاً حول اعتناق حسن جهان النصرانية فيورد: «فكانت حسن جهان لا ترغب في اعتناق النصرانية رغم إرادة الأمير بشير، فنصحه بعضهم أن يذلها، فأمرها بخدمة المطبخ مما كان يجبرها على أن تنزل درجاً وتطلع، وكان ذلك يتعبها ويقلل من قيمتها أمام أهل القصر، فقبلت أن تنصر وكان ذلك قبل أن يتزوجها الأمير». انظر لحد خاطر، صفحة من حياة حسنها في بيت الدين، مجلة أوراق لبنانية، العدد الثالث، آذار ١٩٥٧، ص ١١٤ - ١١٥.

(٣) انظر الأب انطوان ضو، تاريخ الأمراء اللمعيين، ص ٢٩٣ - ٢٩٤.

(٤) انظر الوثيقة رقم ٣٥ في باب الملاحق.

ولزيد من المعلومات حول تنصر الأمراء اللمعيين راجع: الأب انطوان ضو، تاريخ الأمراء اللمعيين، ص ٢٠٩. وعيسى اسكندر المعلوف وسليم الدحداح، تنصر الأمراء الشهابيين واللمعيين في لبنان، مجلة المشرق، ١٩٢٠، ص ٥٤٣ - ٥٥٢. أيضاً: الخوري اسطفان البشعلاني، «تنصر الأمير عبد الله اللمعي»، المشرق، ١٩٢١، والخور اسقف بطرس حبيقة، تاريخ بسكتا وأسرهما، المطبعة الكاثوليكية، بيروت ١٩٤٦، ص ١٠٥ - ١٠٦.

(٥) يذكر تشرشل «أن بيت بللمع كانوا دروزاً وتنصروا ما عدا أميرة منهم مسنة ماتت على دين حمزة» وهي بلا شك الست زهر التي توفيت سنة ١٢٣٠ هجرية (١٨١٤م). والست زهر أبي اللمع من صليما، صاحبة الوقفية الشهيرة، حافظت على دينها الدرزي بعد تنصر جميع =

طائفة الروم الكاثوليك ثم إلى الطائفة المارونية، كذلك تنصر بعض أفراد آل الوتوات وأبي بكر وآل العيشي وآل المصري وآل سعيد وغيرهم<sup>(١)</sup>. وكان أول عهد الأمراء الشهابيين بالتنصر أيام «الأمير علي الشهابي أخو الأمير عمر الذي هو جد الأمير بشير...»، وكانت نصرانيته على يد البطريرك يوسف التيان بطريرك الطائفة المارونية. وكان ذلك البطريرك واعظاً فصيحاً وعالمًا جليلاً في الغاية فأقنع الأمير علي في اتباع الديانة النصرانية فتنصر ولكن سرّاً مخافة أن تعلم الدولة فتتزع الحكم من بني الشهاب وإذا كان الأمير من عُمَد الأمراء الشهابيين صاروا يقتدون به فيتنصرون رويداً رويداً وكان الأمير بشير من جملة المتنصرين<sup>(٢)</sup>.

إن أسباب تنصر العائلات الإسلامية لا تبدو واضحة كل الوضوح، فقد ظلت دوافعها خفية حتى على المؤرخين المعاصرين. إلا أن أسبابها الجوهرية تكمن ولا شك في مسألة العلاقة مع الغرب وموازن السلطة في الداخل حيث بدأت السلطة الفعلية في النصف الثاني من القرن الثامن عشر تخرج شيئاً فشيئاً من يد المقاطعجيين الدروز. وقد تقاطعت هذه الوضعية مع العمل التبشيري وجهود الرهبان ومهماتهم الخفية داخل العائلات والأسر المقاطعجية فضلاً عن دور المدبرين وأكثرهم من المسيحيين ومحاولتهم إقناع الزعماء والأعيان أن استمرارهم في السلطة يقضي بتبديل طقوسهم الدينية والمذهبية لتصبح متجانسة مع الأكثرية المارونية التي تتألف منها الإمارة، ولمواصلة الدعم الغربي المسيحي لهم.

إن متابعة جهود المبشرين ورجال الدين، ومحاولاتهم لحمل الناس على تبديل

= للمعنيين. يعتبرها الدروز كولية ويضيئون على قبرها السرج وتكنى بأم سليمان. حاول الأمير حيدر اسماعيل الاستيلاء على تركتها بعد أن وقفتها لصالح الطائفة الدرزية فأخفق لصحة وصيتها. انظر الأب انطوان ضو، تاريخ الأمراء للمعنيين، ص ٣٥٤ - ٣٥٥.

(١) البشعلاني، تاريخ بشلي وصليما، ص ٨٦ و ٣٩٧ - ٣٩٩ و ٤٣١ و ٤٧٢. من الجدير بالذكر أن بعض الخلافات التي وقعت بين الأمراء للمعنيين وبعض العائلات والأسر الدرزية التابعة لهم والتي رفضت مشاركتهم في عملية التنصر متمسكة بالديانة الإسلامية التوحيدية يجب التفطيش عن أسبابها في سياسة للمعنيين الداعية إلى تنصر هذه الأسر. لذلك تغيرت العلاقة تجاههم وراحوا يضربونها عائلة بعد عائلة بالتوافق الضمني مع حاكم الجبل الأمير بشير. انظر يحيى حسين عمار، الأصول والأنساب، ص ١٧٩.

(٢) راجع الملحق رقم ٤، وفيه بعض صفحات من صورة مخطوطة في مكتبي الخاصة.

طقوسهم الدينية والمذهبية لقاء قداديس تجري إقامتها بعد الوفاة كما هو حاصل لجناب «المصونة ستنا والددة جناب الأمير ملحم لميس ابنة المرحوم الأمير فارس قائدبيه» وقد قبلت «بشركة الرهبنة بالعشر قداديس ورقم اسمها السامي في دفتر مجتمعنا العام فيما بين اسما المشتركين»<sup>(١)</sup> عمل يخرج عن نطاق هذا البحث، ولكن ما أوردناه يعتبر نموذجاً لما كان يجري في سائر المناطق التي اتخذ منها المبشرون ميداناً لعملهم، واتخذوا من فتح المدارس وتعليم أولاد السكان ومعالجة المرضى والمصابين وتقديم الأدوية والعقاقير وبذل الحماية وتوزيع الأموال والإحسانات وسائل تحمل بعضهم على تبديل دينهم أو مذهبهم ويكفي للدلالة على ما بلغه نشاط الرهبان الموارنة من أهمية وتوجيه جهودهم نحو المناطق التي تسكنها الطوائف الأخرى أنه كان لهم في منطقتي جزين والشوف وهما من المناطق المختلطة خمسة وخمسون مركزاً في حين كان لهم في كسروان وهي المأهولة بغالبية مارونية سبعة مراكز فقط. وفي منطقة المتن المختلطة خمسة وعشرون مركزاً وفي منطقة جبيل والبترون حيث اختلط الموارنة بالشيعية كان لهم ستة وعشرون مركزاً<sup>(٢)</sup>. ولما كان التبشير والتنصير يتناولان جميع السكان فقد رد رؤساء الأديان والطوائف على محاولات أخصامهم بإجراءات قاسية كانت تصل إلى حد التعذيب والإعدام وما ذلك إلا بحجة صيانة الجماعة وحفظها من الإفساد نظراً لما انطوى عليه التبشير من سوء ودسائس وما رافقه من خداع ونفاق إذ بهدف التعليم أو التطبيب كان المبشر يدخل إلى المنزل وما أن يحوز ثقة أهل البيت حتى يبدأ ببث أفكاره ونفخ سمومه، ولنا في حادثة اللايدي ستانهوب<sup>(٣)</sup> مثال صارخ عندما استضافت القس ل. و. مع طبيب بهدف معالجة خادم اللايدي. وبعد ثلاثة أيام جاهر القس بمبادئه في التبشير. ويصف الرحالة جون كارن حالة ستانهوب فيقول: «وارتسمت على شفتي اللايدي ابتسامة هازئة مرة صعبة لا تطاق ثم قالت

(١) انظر تفاصيل ذلك في الوثيقة رقم ٣٥ في باب الملاحق.

(٢) ايليا حريق، التحول السياسي، ص ١١٧.

(٣) انظر جورج مصروعة، استير ستانهوب، ملكة العرب غير المتوجة، دار المكشوف، بيروت ١٩٦٧. راجع أيضاً ما كتبه لويس لورته عنها في كتابه مشاهدات في لبنان، ص ١١٧ - ١١٨.

له: اعتقدت أنني آوي تحت سقفي رجلاً مهذباً لكن ها أنا أكتشف أنني إنما آويت مبشراً متعصباً<sup>(١)</sup>. وقد وعى رجال الدين من كل الطوائف الخطر الناجم عن عمل هؤلاء وما يتمخض عن جهودهم من تفكك لأواصر الدين الواحد والمذهب الواحد وقيام بعضها على البعض الآخر<sup>(٢)</sup>، حتى أن ريستلهوربر عزا سبب العداء بين الدروز والموارنة إلى تنصر أسرتي شهاب وأبي اللمع<sup>(٣)</sup>. واعتبر دوفرين أن التباغض الكائن بين الروم الأرثوذكس والموارنة<sup>(٤)</sup> ليس بأقل من عداوة الموارنة والدروز<sup>(٥)</sup>. وآل التبشير أيضاً إلى فقدان ثقة الطوائف بعضها ببعض وخلق البلبلة والشقاق والفتن فيما بينها بسبب دخول رجال الدين المبشرين إلى المنازل والبيوت فضلاً عما أحدثته جهودهم من خلل في تعايش الطوائف المشتركة والحذر من تفسخ البيت الواحد أو الأسرة الواحدة وتوزعها على عدة مذاهب أو أديان وليس أدل على ذلك من أسرة الشدياق حيث كان طنوس على الطقس الماروني وأسعد على الطقس البروتستانتي وفارس على دين الإسلام<sup>(٦)</sup>.

- (١) جون كارن، رحلة في لبنان، ص ٢٢٥ - ٢٢٦.
- (٢) زين نور الدين زين، نشوء القومية العربية، دار النهار للنشر، بيروت، الطبعة الثالثة، ١٩٧٩، ص ٥٢.
- (٣) ريستلهوربر، تقاليد فرنسا في لبنان، ص ٢١.
- (٤) أنيس الصايغ، لبنان الطائفي، ص ٥٠.
- (٥) انظر تفاصيل بعض الحوادث التي وقعت لدى جون كارن، رحلة في لبنان، ص ١١٨ - ١١٩. يذكر فريد أبو فاضل في كتابه أسر العناحلة: «إن بعض الموارنة أرادوا بناء كنيسة لهم في بلدة الشوير على اسم شفيع طائفتهم الأب مارون. وما أن انتشرت تلك الفكرة في الشوير وسكانها من الروم الأرثوذكس حتى نهضوا يقاومون تلك الفكرة «الوقحة» «مارون في الشوير»؟! وزاد تعصب الاخوان حماسة أنسبائنا الأشداء وواصلوا البناء لكنهم فوجئوا بما كانوا يحلمون إذ كانوا مواطنوهم يهدمون في الليل ما يكون قد بناه أنسباؤنا في النهار. وأخيراً وبعد مناكسات ومشاحنات استقر رأي الجميع على أن تكون على اسم غير «المذكور» وكفى الله المؤمنين شر القتال. وقد تمت الكنيسة ولكن على اسم مار عبدا». انظر فريد أبو فاضل، أسر العناحلة، مراحل التاريخ اللبناني، ص ٣٣٠.
- (٦) تواري فارس الشدياق بعد اعتقال أخيه أسعد بناء على نصيحة بعض المبشرين الإنجيليين. وبعد وفاة أسعد اتهم فارس البطريك الماروني بتبعية وفاة أخيه وتحمله مسؤولية عذابه، ولم يعف ابن خاله بولس مسعد من العتاب على دوره في تلك المأساة. كذلك لام أخاه الأكبر طنوس واتهمه بعدم إيفاء أخيهما أسعد حقه من إبراز مناقبه وعلمه في كتاب «أخبار الأعيان في تاريخ جبل لبنان» رافضاً حجته بقوله «ولاً عذر لكم في عدم ذكر ذلك بأن يقولوا إنه ترك مذهب آبائه، فإن تغيير المذاهب لا يسلب الإنسان محامده»...



وبالإضافة إلى ما أوجدته جهود المبشرين من خلل على صعيد العلاقات بين الطوائف فإن الخطورة الأكبر من ذلك تكمن بما نجم عن نشاطهم من نتائج ساهمت في تمويه الحس الوطني والقومي لدى فئة من السكان بفعل ما زرع فيهم من ثقافات وأفكار وولاءات لا تمت إلى واقعهم وبيئتهم بأية صلة. فالمعركة مع المبشرين هي في حقيقتها الجوهرية بهدف السيطرة السياسية والاقتصادية. والبروتستانت لا يكتفون بأن يظل المسيحي أرثوذكسياً بل يجب أن يصبح مسيحياً بروتستانتيّاً بولاء أميركي أو انكليزي. والكاثوليكي أو الماروني مع فرنسا والأرثوذكسي مع روسيا. وبالرغم من أن هذا الولاء الدولي قد أصبح جزءاً من التاريخ لارتباطه بفترة تاريخية سقطت نسبياً بمرور الزمن، إلا أن خطورته تكمن في أنه لا يزال يعيش في وجدان هذه الطوائف وفي ذاكرتها الشعبية وخلفيتها اللاواعية. وقد ساهمت المدارس التي أنشأها المبشرون والإرساليات الأجنبية في إرساخ طروحاتهم الأساسية وأهدافهم الحقيقية، وقد استمرت هذه المدارس طوال القرن الماضي في تلقين الناشئة والمريدين ثقافات الدول الأوروبية والولايات المتحدة، فزرعت في عواطفهم وأفئدتهم قبل عقولهم ومداركهم، محبة هذه الدول والتفاني في سبيلها حتى أن فئة من سكان جبل لبنان عمدت عشية زيارة الامبراطور الألماني لبلاد الشام إلى إطفاء أنوار بيوتهم بدلاً من إقامة الاحتفالات وإضرام النار على رؤوس الجبال حفاوة وتكريماً بضيف جلالة السلطان خلافاً لتعليمات متصرف جبل لبنان وذلك تضامناً مع فرنسا ومحبة لها وتعبيراً عن كرهها الشديد لألمانيا بسبب هزيمتها لحكومة باريس في حرب نابليون الثالث وبسمازك سنة ١٨٧٠<sup>(١)</sup>.

إن النهضة الفكرية والأدبية التي تحققت في جبل لبنان في النصف الثاني من القرن التاسع عشر لا تفسر إلا من خلال ما احتضنه هذا الجبل من مؤسسات تعليمية وطباعية وتبشيرية. وكان المبشرون وأصحاب الإرساليات ومن وراءهم من الدول، الرواد الأوائل في حقول التعليم والطباعة والطبابة والتبشير. وكان اختيار

= انظر أحمد فارس الشدياق، الساق على الساق في ما هو الفارياق، أو أيام وشهور وأعوام في عجم العرب والأعجام، منشورات دار مكتبة الحياة، بيروت، لبنان ١٩٦٦، ص ٥٦ - ٥٧ و ١٩٣ - ١٩٤.

(١) لحد خاطر، عهد المتصرفين في لبنان ١٨٦١ - ١٩١٨، ص ١٥٦.

جبل لبنان كحلبة ومسرح لذلك النشاط خياراً موقفاً ليس لموقعه المتوسط فحسب بل للتنوع السكاني على أرضه وانسجام ذلك مع واقع الدول الأوروبية المنسجمة مسيحياً والمختلفة عقائدياً. وقد وجدت هذه الدول نفسها في الطوائف المسيحية المحلية. فروسيا وجدت نفسها في الروم الأرثوذكس، وفرنسا في الموارنة والكاثوليك، والنمسا في الكاثوليك أيضاً. أما بريطانيا والولايات المتحدة فعملتا على إيجاد طائفة خاصة بهما عبر التبشير بالمذهب البروتستانتي. فهذا التنوع المذهبي والديني شكل مدخلاً لتدخل الدول ما لبث أن تعزز بما أنشأته من مدارس ومعاهد تعليمية ساهمت في تأكيد النهضة الأدبية لجبل لبنان وبلاد الشام. وإذا كان هذا الأمر قد عُذَّ من الإيجابيات والمميزات التي اختص بها هذا الجزء من أراضي السلطنة العثمانية، فإن آثاره السلبية لم تزل مستمرة حتى يومنا هذا بسبب ما أوجدته من فوارق تعليمية وثقافات متنوعة وميول مختلفة وولاءات تتعدى حدود الانتماء المذهبي والديني لترتبط بأهواء ومصالح دولية. وقد وجدت تعبيرات هذا الواقع في شعب تتماهى لديه الذاتية القومية ويضطرب في تفكيره الانتماء الوطني حتى ليصح أن يقال فيه إنه يعيش حالة اللانتماء، وما ذلك إلا بسبب المؤثرات الثقافية التي أوجدته فيه غزارة المؤسسات التعليمية المتناقضة التي تراحت تبشيراً على أرض جبل لبنان.

### ثالثاً: الطباعة

كانت المؤلفات والمخطوطات قبل ظهور الطباعة على يد العالم الألماني غوتمبرغ سنة ١٤٢٣ قليلة ونادرة. وكان النساخ يقومون مقام المطبعة فينسخون الكتب القديمة ويروجونها. وكان بعض الرهبان في الأديرة يصرفون جل أوقاتهم بين الصلاة ونسخ الكتب وتجليدها، لذلك ظلت الكتب المخطوطة نادرة الوجود وغالية الثمن. وكان تعليم الخط والتفنن في الكتابة موضوع اهتمام كبير نظراً للحاجة إلى صاحبه للعمل في دور النسخ ودواوين الإنشاء وبيوت الحكمة والوراقين.

ولم تكن الطباعة بجديدة في جبل لبنان في خلال القرنين الثامن عشر والتاسع عشر، إذ كان الجبل قد عرف أول مطبعة في بدايات القرن السابع عشر

عندما استقدم بعض الرهبان الذين درسوا في روما مطبعة أودعوها دير مار قزحيا سنة ١٦١٠. وكانت الطباعة فيها تتم بالحرف الكرثوني<sup>(١)</sup> وقد طبعت في السنة الأولى لاستقدامها سفر المزامير باللغتين السريانية، والعربية المكتوبة بالحرف الكرثوني. في حين أن أول كتاب عربي في الشرق، طبع في الآستانة سنة ١٤٩٠ ولكن بحروف عبرية وليست عربية. وظل الأمر كذلك حتى سنة ١٧٢٨ عندما طبع في الآستانة أول كتاب عربي بحروف عربية<sup>(٢)</sup>. وقد عرف حرف الطباعة العربية هذا بالحرف الإسلامبولي<sup>(٣)</sup>.

هيمنت الكنيسة ورجال الدين على أعمال الطباعة. وظلت المطابع حتى أواسط القرن التاسع عشر ملك الكنيسة، فبعد مطبعة دير قزحيا، أسس عبد الله الزاخر سنة ١٧٣٣ مطبعة دير مار يوحنا الصايغ في الشوير بمساعدة الآباء اليسوعيين<sup>(٤)</sup>. ويبدو أن عبد الله الزاخر قد ساهم في ترقى مطبعة حلب التي كان أنشأها البطريرك اثناسيوس دباس سنة ١٧٠٦. وبعد وفاة البطريرك سنة ١٧٢٤ توقفت هذه المطبعة، ولا يستبعد أن يكون للخلافات الدينية بين الرهبان الكاثوليك والروم الأرثوذكس ما دفع عبد الله الزاخر إلى الانتقال من حلب إلى جبل لبنان وتأسيس مطبعة الشوير التي استمرت عاملة أكثر من ١٥٠ سنة<sup>(٥)</sup>. ولم تعرف بيروت الطباعة إلا في سنة ١٧٥١ عندما أنشأت طائفة الروم الأرثوذكس بمسعى يونس نقولا الجبيلي مطبعة القديس جاورجيوس، وكانت أولى مطبوعاتها كتاب المزامير<sup>(٦)</sup>. ونظراً لتطور الطباعة فقد اضطر المطران بنيامين سنة ١٨٤٨ إلى تجديد معداتها، إلا أن مطبوعاتها لم تتجاوز المواد الدينية وبعض المبادئ

(١) الكرثوني: أي العربي المكتوب بأحرف سريانية. انظر جرجس زغيب، عودة النصارى إلى جرود كسروان، نشر بولس قرألي، منشورات جروس برس، بدون تاريخ، ص ٤.

(٢) لويس شيخو، تاريخ فن الطباعة في المشرق، مجلة المشرق، المجلد ٣، سنة ١٩٠٠، ص ٢٥١ وما يليها. أيضاً: جبران مسعود، لبنان والنهضة العربية الحديثة، ص ٤٧.

(٣) فيليب دي طرازي، تاريخ الصحافة العربية، المطبعة الأدبية، بيروت ١٩١٣، ج ٢، ص ٩٦.

(٤) اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ٥٦٦.

(٥) أسامة عانوتي، الحركة الأدبية في بلاد الشام، ص ٤٥ - ٤٦. وشيخو، تاريخ الآداب العربية، ص ٦. واسماعيل حقي، مباحث، ص ٥٦٦. أيضاً ملحق جريدة الأنوار، الحروف والمطابع، العدد ٩٥٤٤، الأربعاء ٢ أيلول ١٩٨٧.

(٦) أسامة عانوتي، الحركة الأدبية، ص ٤٧. أيضاً: فؤاد الخوري، من مشارف المثة، ص ٣٧٨.

المدرسية<sup>(١)</sup>. وظلت الطباعة على تلك الحال حتى أوائل القرن التاسع عشر عندما أنشأ أحد الرهبان البلديين القس سيرا فيم حوقا مطبعة جديدة في دير قزحيا، وقد عملت نحو تسعين سنة وكانت أبرز إصداراتها الكتب الدينية المطبوعة بالسريانية والكرشوني<sup>(٢)</sup>.

وكان الصراع التبشيري قد أخذ مأخذه في بدايات الثلث الثاني من القرن التاسع عشر، ووجد المرسلون في الطباعة تكملة وارتقاء لجهودهم التعليمية والتثقيفية، فنقل المرسلون البروتستانت سنة ١٨٣٤ مطبعتهم التي كانوا قد أنشأوها في جزيرة مالطة سنة ١٨٢٢ إلى بيروت<sup>(٣)</sup>. وكان لجهود عالي سميث أثر كبير في نقل المطبعة وتجهيزها بكل أدوات فن الطباعة الحديثة آنذاك<sup>(٤)</sup>، وتمكنوا بها من نشر كتبهم الدينية وأبرزها الكتاب المقدس فضلاً عن جملة من الكتب المدرسية وقد ساعدهم في عملهم هذا أديبان كبيران هما بطرس البستاني وناصيف اليازجي<sup>(٥)</sup>. كذلك أنشأ الآباء الفرنسيون مطبعة لهم في القدس الشريف وباشرت أعمالها سنة ١٨٤٩، كما أنشأوا المطبعة الكاثوليكية سنة ١٨٤٨ وكانت طباعتها حجرية في أول عهدها لكنها عادت فطبتعت على الحروف ابتداء من سنة ١٨٥٤<sup>(٦)</sup>.

وبالرغم من الأوضاع السياسية والاقتصادية المضطربة التي مرّ بها جبل لبنان والمناطق المجاورة له فقد توالى تأسيس المطابع بعد سنة ١٨٥٠. فظهرت في بيروت سنة ١٨٥٧ المطبعة السورية التي أنشأها خليل الخوري<sup>(٧)</sup>. ثم عقبها في السنة التالية قيام المطبعة الشرقية على يد الدكتور ابراهيم النجار. كذلك أنشأت الرهبانيات المارونية البلدية سنة ١٨٥٨ في دير طاميش المطل على وادي نهر

(١) لويس شيخو، تاريخ الآداب العربية، ص ٤٨.

(٢) اسماعيل حقي، مباحث، ص ٥٧٠.

(٣) الأسود، تنوير الأذهان، ج ٢، ص ١٤٠. أيضاً: Sami KURI, Une Histoire du Liban à Travers les Archives des Jésuites 1816-1845, p. 526.

(٤) فيليب دي طرازي، تاريخ الصحافة العربية، ج ١، ص ٥٤.

(٥) اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ٥٧١.

(٦) لويس شيخو، تاريخ الآداب العربية، ص ٤٨.

(٧) المرجع السابق نفسه، ص ٧٦ - ٧٧.



الكلب مطبعة كانت حروفها عربية بخلاف مطبعة دير قزحيا ذات الحروف السريانية والكرشونية<sup>(١)</sup> وقد استحضر رهبانه آلة طباعية مع أدوات أخرى للتجليد، ولم يكن للمطبعة مسبك فتم تصنيع أحرف عربية. وظلت هذه المطبعة تعمل حتى سنة ١٨٨٢. وفي أواخر سنة ١٨٥٩ أسست مطبعة إهدن باسم رومانوس يمين ومشاركة الخوري يوسف الياس الدبس، فأتيا بآلة الطبع من أوروبا، أما الأحرف فكانت من عمل رومانوس نفسه. وكان أول كتاب أصدرته هو كتاب القلب المنسحق للأب يوحنا بطرس بينامونتي<sup>(٢)</sup>. وفي سنة ١٨٦٢ نال يوسف الشلفون رخصة بفتح مطبعة سماها المطبعة العمومية فنشر فيها عدة جرائد وكتب ونشرات. كذلك أنشأت متصرفية جبل لبنان مطبعة لها في بيت الدين ووكلت إدارتها إلى حنا أسعد أبي صعب. وكان حنا قد باشر سنة ١٨٥٣ بإصدار بعض المطبوعات الحجرية وأهمها شرح المعلقات للزوزني، ثم طبع على الحروف سنة ١٨٦٢<sup>(٣)</sup>.

ومما هو جدير بالذكر أن الحركة الطباعية في الأقطار العربية المجاورة لم تكن بالمستوى الذي بلغته في جبل لبنان. فمصر مثلاً لم تعرف الطباعة إلا مع الحملة الفرنسية التي غزتها في أواخر القرن الثامن عشر. وقد حملت اللجنة العلمية التي اصطحبها معه بونابرت إلى وادي النيل أدوات طباعية تولى إدارتها المستشرق الفرنسي يوحنا مرسال وساعده العامل مرك أوريل، وبعد عودة مرسال إلى باريس أعاد مطبعته معه. ولم يستأنف المصريون الطباعة إلا في أيام محمد علي سنة ١٨٢٢ عندما تم تأسيس مطبعة بولاق. وقد زادت مطبوعاتها عام ١٨٣٠ على الخمسين في اللغات الثلاث العربية والتركية والفارسية<sup>(٤)</sup>. وكان محمد علي باشا قد أوفد نقولا مسابكي وهو من أصل بيروتي إلى إيطاليا سنة ١٨١٥ ليتعلم فن الطباعة وليشتري بعض الآلات والمعدات الخاصة. فكانت هذه بداية مطبعة القلعة ثم مطبعة

(١) اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ٥٧٣ - ٥٧٤.

(٢) شيخو، تاريخ فن الطباعة في المشرق، مجلة المشرق، المجلد ٤، السنة ١٩٠١، ص ٤٧٣.

(٣) شيخو، تاريخ الآداب العربية، ص ٧٧.

(٤) لويس شيخو، تاريخ الآداب العربية، ص ٦ - ٧ و ٢٠. أيضاً: لوتسكي، تاريخ الأقطار العربية الحديث، عربه عن الروسية عفيفة البستاني، دار الفارابي، بيروت، الطبعة السابعة ١٩٨٠، ص ٧٤.

بولاق<sup>(١)</sup>، أما سائر الأقطار العربية فلم تعرف المطابع إلا في فترات متأخرة، فالعراق وفلسطين لم يعرفا الطباعة إلا في سنة ١٨٣٠<sup>(٢)</sup>، كذلك أنشئت في دمشق سنة ١٨٥٥ المطبعة الحنفية التي أحضرها من أوروبا حنا الدوماني<sup>(٣)</sup>. ثم انتقلت بالشراء إلى حنا الحداد ثم إلى محمد أفندي الحنفي<sup>(٤)</sup> وعرفت اليمن الطباعة سنة ١٨٧٧ والحجاز سنة ١٨٢٢. أما طرابلس الشام فلم تعرف المطابع إلا في سنة ١٨٩٣<sup>(٥)</sup>.

ساهمت الحركة الطباعة في نشر الثقافة والتعليم فعدت أحد الأركان الأساسية المساهمة في النهضة الأدبية والفكرية التي عرفها جبل لبنان وبعض الأقطار العربية في النصف الثاني من القرن التاسع عشر. وقد أدت المطابع دورها في نشأة الآداب العربية وترويج العلوم والمعارف وحفظها وصيانتها من الضياع والاندثار، وكان لرواجها أبلغ الأثر في ولادة ركن آخر من أركان النهضة الأدبية والفكرية ألا وهو الصحافة العربية وما ينتسب إليها من دوريات وصحف وجرائد ومجلات.

### رابعاً: المجلات والجرائد

والصحافة ركن من أركان الحياة الفكرية والسياسية وهي «صناعة الصحف» التي بها «تنشر الأنباء والعلوم على اختلاف مواضيعها بين الناس». وقد سميت أول عهدها الوقائع، وسميت أيضاً غزته نسبة إلى قطعة من النقود كانت تباع الصحيفة بها. وعندما أنشأ خليل الخوري سنة ١٨٥٨ جريدة «حديقة الأخبار»

(١) ذوقان قرقوط، تطور الفكرة العربية في مصر ١٨٠٥ - ١٩٣٦، المؤسسة العربية للدراسات والنشر، بيروت ١٩٧٢، ص ١٥١. انظر أيضاً: جمال الدين الشيال، تاريخ الترجمة والحركة الثقافية في عصر محمد علي، دار الفكر العربي، مصر ١٩٥١، ص ١٩٥ - ١٩٦.

(٢) ملحق الأنوار، الحروف والمطابع، العدد ٩٥٤٤ تاريخ ٢ أيلول ١٩٨٧.

(٣) شيخو، تاريخ فن الطباعة في المشرق، مجلة المشرق، المجلد ٤، السنة ١٩٠١، ص ٨٧٨.

(٤) شيخو، تاريخ الآداب العربية، ص ٧٨.

(٥) شيخو، تاريخ فن الطباعة في المشرق، مجلة المشرق، المجلد ٤، السنة ١٩٠١، ص ٨٧٨. أيضاً: ملف الأنوار، الحروف والمطابع، العدد ٩٥٤٤، تاريخ ٢ أيلول ١٩٨٧.

أطلق عليها اللفظة الفرنسية جرنال ومعناها يومي للدلالة على الصحف التي كانت تصدر يومياً. ثم عُممت هذه التسمية على الجرائد سواء أكانت يومية أو غير يومية. ومنهم من استعمل غير تسميات كلفظة «النشرة» أو «الورقة» أو «الرسالة» أو «أوراق». وكان الصحفيون أيضاً لا يفرقون في أول الأمر بين الجريدة والمجلة، ثم اتبعوا النهج الأوروبي فميزوا المجلة عن الصحف الدورية من خلال شكلها الذي يصدر على شكل كراسة، ثم اختصت لفظة مجلة بكل صحيفة علمية أو دينية أو أدبية أو اقتصادية أو تاريخية أو ما شاكل تصدر تباعاً في أوقات معينة، كذلك لا تطلق لفظة صحيفة إلا إذا كانت تصدر تباعاً في أوقات معينة<sup>(١)</sup>.

وسجلت الصحافة العثمانية انطلاقها الأولى في مدينة ازمير التركية حيث أنشأ فيها بلاك أول جريدة سنة ١٨٢٥ باللغة الفرنسية سماها بريد ازمير Le Courrier de Smyrne. ثم أسس في عاصمة السلطنة سنة ١٨٣١ جريدة فرنسية دعاها البشير العثماني Moniteur Ottoman، وجريدة تركية تدعى «تقويمي وقائع». أما الأقطار العربية فقد عرفت بداية بعض النشرات على يد البعثة العلمية التي اصطحبها بونابرت معه خلال غزوه لمصر، وقد أصدرت هذه البعثة ثلاث جرائد طبعت في المطبعة التي أتت بها بإدارة المستشرق مرسال إحداها «الحوادث اليومية» أو «التنبه» واعتبرها فيليب دي طرازي جدة الصحف في لغة الناطقين بالضاد. والثانية Décade Egyptienne والثالثة Courrier d'Egypte وهما باللسان الفرنسي. وقد انقرضت هذه الصحف برجوع الحملة العسكرية إلى فرنسا سنة ١٨٠١<sup>(٢)</sup> إلا أن أول صحيفة وطنية نشأت بعد ذلك كانت «الوقائع المصرية» التي صدرت سنة ١٨٢٨ في زمن حكم محمد علي باشا<sup>(٣)</sup>. وكانت تصدر ثلاث مرات في الأسبوع، وجريدة البشير التي صدرت في الجزائر في ١٥ أيلول سنة ١٨٤٧ والرائد التونسي سنة ١٨٦٠<sup>(٤)</sup>. وما أن انتصف القرن التاسع

(١) فيليب دي طرازي، تاريخ الصحافة العربية، ج ١، ص ٥ - ٨.

(٢) المرجع السابق نفسه، ج ١، ص ٤٥ وج ٣، ص ٢١٤.

(٣) جرجي زيدان، تاريخ آداب اللغة العربية، منشورات مكتبة الحياة، بيروت ١٩٩٢، ج ٤، ص ٤١١ - ٤١٢.

(٤) انظر الجدول رقم ٧.

عشر حتى بلغ عدد الدوريات التي تصدر في ممالك السلطنة العثمانية أكثر من عشرين صحيفة منها ١١ جريدة في الآستانة، وخمس جرائد في ازمير وأربعاً في مصر. وفي سنة ١٨٥٤ أنشأ رزق الله حسون الحلبي أول جريدة عربية في الآستانة وسماها «مرآة الأحوال»<sup>(١)</sup>، وكانت تنشر وقائع حرب القرم بين الدولة العثمانية وروسيا القيصرية، وبعض مقالات عن بلاد الشام ولا سيما جبل لبنان وبلبك وحاصبيا، وعاشت هذه الجريدة نحو سنة فرّ بعدها صاحبها إلى بلاد روسيا بعد أن هجا الأتراك مر الهجاء فحكموا عليه بالإعدام غيابياً<sup>(٢)</sup>. ولم تعرف بلاد الشام الصحافة إلا في سنة ١٨٥٨ عندما أنشأ خليل الخوري جريدة حديقة الأخبار<sup>(٣)</sup>، وهي صحيفة أسبوعية سياسية علمية تجارية تاريخية. فكانت أول جريدة أنشئت في البلاد العثمانية خارجاً عن عاصمة السلطنة. وقد ظهرت أولى أعدادها في بيروت في غرة شهر كانون الثاني من العام المذكور. وكانت تصدر في أوقات معينة باللغتين العربية والفرنسية<sup>(٤)</sup>. وقد اتخذها وزير خارجية السلطنة فؤاد باشا عندما حضر إلى جبل لبنان في أعقاب الحرب الأهلية سنة ١٨٦٠ جريدة نصف رسمية ناطقة باسمه، وعين لصاحبها راتباً شهرياً قدره عشرون ليرة عثمانية. واستمرت الجريدة في صدور متقطع حتى سنة ١٩٠٧ عند وفاة منشئها، فتابع شقيقه وديع إصدارها حتى نيسان ١٩١١، وبلغ مجموع الأعداد التي صدرت منها منذ تأسيسها إلى حين احتجاجها ٢٩٧٣ عدداً<sup>(٥)</sup>.

- 
- (١) شيخو، تاريخ الآداب العربية، ص ٧٣ - ٧٤.
  - (٢) فيليب دي طرازي، تاريخ الصحافة العربية، ج ١، ص ٥٥ و ١٠٧.
  - (٣) انظر يوسف أسعد داغر، قاموس الصحافة اللبنانية ١٨٥٨ - ١٩٧٤، منشورات الجامعة اللبنانية، قسم الدراسات الأدبية، بيروت ١٩٧٨.
  - (٤) شيخو، تاريخ الآداب العربية، ص ٧٤، أيضاً: طرازي، تاريخ الصحافة العربية، ج ١، ص ٥٥ - ٥٦.
  - (٥) فيليب دي طرازي، تاريخ الصحافة العربية، ج ١، ص ٥٥ - ٦٠.



**جدول رقم (٧)**  
**أسماء الدوريات الصادرة في الآستانة وفي الحاضرات العربية**  
**حتى سنة ١٨٦٠**

اسم المنشأ	مكان الصدور	تاريخ الصدور	اسم الجريدة
رزق الله حسون	الآستانة	١٨٥٥	مرآة الأحوال
اسكندر شلهوب	الآستانة	١٨٥٧	السلطنة
أحمد فارس الشدياق	الآستانة	١٨٦٠	الجوائب
خليل الخوري	بيروت	١٨٥٨	حديقة الأخبار
بطرس البستاني	بيروت	١٨٦٠	نفير سوريا
رشيد الدحداح	باريس	١٨٥٨	برجيس باريس
منصور كرلتي	مرسيليا	١٨٥٨	عطار
محمد علي باشا	القاهرة	١٨٢٨	الوقائع المصرية
رسمية	الاسكندرية	١٨٠٠	التنبيه
رسمية	تونس	١٨٦٠	الرائد التونسي
رسمية	الجزائر	١٨٤٧	المشير
رسمية	القاهرة	١٨٤٨	الجريدة التجارية الزراعية

اسم المنشأ	مكان الصدور	تاريخ الصدور	اسم المجلة
المرسلون الأميركيون	بيروت	١٨٥١	مجموع فوائد
الجمعية السورية	بيروت	١٨٥٢	أعمال الجمعية السورية

وأعقب حديقة الأخبار صدور جريدة «نفير سوريا» على يد المعلم بطرس البستاني في أعقاب الفتنة الأهلية سنة ١٨٦٠، وقد جعلها على شكل رسائل وطنية ضمنها نصائح مفيدة تعمق عرى المحبة والتعايش بين مختلف طوائف الجبل. وأصدر منها أحد عشر عدداً أطلق على كل عدد منها اسم النفير للدلالة على خطورة ما كان يجري وأهمية ما يتضمنه النفير من إشارة وتنبيه<sup>(١)</sup>.

وعلى صعيد المجلات<sup>(٢)</sup> فقد أنشأ المرسلون الأميركان في بداية سنة ١٨٥١ مجلة دعوها «مجموع فوائد»<sup>(٣)</sup> طبعوها في مطبعتهم في بيروت بهمة القس عالي سميث. وتعتبر هذه المجلة «باكورة كل المجلات التي ظهرت باللسان العربي، وأقدمها عهداً على الإطلاق، وكانت مصدرة بتقويم الشهور الشمسية والقمرية. ومباحثها تدور على الشؤون الدينية والعلمية والتاريخية والجغرافية وسواها من المواضيع المفيدة. وعام ١٨٥٥ ظهر منها ثلاثة أجزاء ثم احتجبت وقد بلغ مجموع عدد صفحاتها ١٤٤ صفحة»<sup>(٤)</sup> وفي سنة ١٨٥٢ قام أعضاء الجمعية السورية بإصدار مجلة عرفت باسم «الجمعية» وعهدوا بإدارتها إلى المعلم بطرس البستاني، وقد ساعده أعضاء الجمعية في التحرير. وكانت مباحثها تشتمل على جميع المواد العلمية والفنية والتاريخية والتجارية والأدبية والفلكية والشرائع والاكتشافات والاختراعات العصرية ونحو ذلك.

شهد النصف الأول من القرن التاسع عشر انطلاق الصحافة العربية ولكن بخطى بسيطة وخجولة، ولا عجب في ذلك لأن هذا العلم كان مجهولاً في أكثر بلدان العالم حضارة وتقدماً. ولكن ما أن تخطى هذا القرن أواسطه حتى بدأت الحياة الصحافية تنمو نمواً متدرجاً، وتخطو خطوات الارتقاء والتوسع في مختلف ممالك السلطنة وحاضراتها. فبلغت الصحف التي ظهرت في بيروت وحدها حتى سنة ١٨٧٠ سبعاً بين مجلة وجريدة. وقد تميزت صحافة تلك الفترة بأفكارها

(١) فيليب دي طرازي، تاريخ الصحافة العربية، ج ١، ص ٦٤. أيضاً: يوسف نعمان المعلوف، كتاب خزنة الأيام في تراجم العظام، ص ١٥٣. انظر أعداد النفير لدى جان داية، المعلم بطرس البستاني، ص ١١٣ - ١٦٢.

(٢) انظر الجدول رقم ٧.

(٣) اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ٥٧٥.

(٤) فيليب دي طرازي، تاريخ الصحافة العربية، ج ١، ص ٥٣.

التقليدية وعباراتها الركيكة فضلاً عن فقدان الأخبار الصحيحة وضآلة المعلومات بسبب تخلف وسائل الاتصال، وخلوها من منهجية العمل والتبويب، وكان أبرز الصحافيين في تلك الحقبة الأولى من حياة الصحافة ناصيف اليازجي وبطرس البستاني وأحمد فارس الشدياق ورؤشيد الدحداح و خليل الخوري ورزق الله حسون الحلبي وميخائيل وجميل ونجيب مدور والياس حبالين وحسين بيهم ويوسف الشلقون وحنّا أبو صعب وغيرهم.

### خامساً: الحياة الفكرية والأدبية (١٧٨٨ - ١٨٦١)

#### أ - الجمعيات الأدبية:

اهتم الأوروبيون بالشرق العربي اهتماماً لا حدود له، يدفعهم إلى ذلك أهدافهم السياسية والاقتصادية التي كانوا يسعون لتحقيقها. ولأجل ذلك قامت جماعة منهم (المستشرقون) تدرس التراث العربي وتهتم به حتى أنها حفظت القرآن الكريم ودرست التاريخ وتعلمت اللغة وتفقهت فيها. وعندما رأوا أن الأفراد أعجز من أن يستوعبوا الحضارة العربية ويلموا بها عمدوا إلى إنشاء الجمعيات الأدبية والفكرية دون أن تغيب عنهم تطلعاتهم السياسية، فنسجوا على نسق الجمعيات التي عرفوها في بلادهم، وأقاموا المؤسسات والمراكز التوثيقية فحققوا بذلك سبق على العرب أنفسهم. وكانت أولى الجمعيات التي أنشئت الجمعية الآسيوية الباريسية التي أسسها البارون سلفستر دي ساسي مع جماعة من المستشرقين سنة ١٨٢١. وكان للجمعية أكثر من مجلة نشرت فيها المقالات والمؤلفات التي تناولت مختلف فنون الشرق وآدابه ولغاته، وكان يظهر منها كل سنة مجلدان، وقد بلغ عددها عدة مئات ضمت كنوزاً ثمينة وتراثاً قل نظيره. وبدورهم أنشأ الانكليز جمعية لهم سموها «جمعية بريطانية العظمى وايرلنده الآسيوية الملكية». وكان من أركانها جماعة من المستشرقين أمثال كولبروك Colebrooke وجنستون Johnston وستونتن Staunton وثن Wynn وهوغتون Haughton وغيرهم. وأصدر هؤلاء أيضاً نشرة علمية سنة ١٨٢٤، ثم دعوا

فيما بعد «مجلة لندن الآسيوية الملكية». كذلك كان للألمان والنمساويين اهتماماتهم ومستشرقوهم والجمعيات التي تهتم بشؤون المشرق العربي والإسلامي<sup>(١)</sup>.

وكان لا بد للسكان الوطنيين من أن يتأثروا بالمنهج الغربي فيسلوكوا مسلكه ويقلدوه وخصوصاً أن العمل الجماعي يراكم جهود الأفراد ويصل بها إلى النتائج المرجوة. ولم يكن مثقفو بلاد الشام وأدباؤها بمعزل عن نشاطات الجمعيات الغربية وجهودها الفكرية. لذلك هب هؤلاء وبتشجيع من بعض المرسلين الأجانب والمستشرقين لإنشاء جمعيات وطنية<sup>(٢)</sup>. وكانت أولى هذه الجمعيات الجمعية السورية التي أنشئت بسعي المرسلين الأميركيين سنة ١٨٤٧ باسم «جمعية الآداب والعلوم» وهدفها نشر العلوم وتنشيط الآداب والفنون<sup>(٣)</sup>، وكان أبرز أركانها ناصيف اليازجي وبطرس البستاني وميخائيل مشاقة<sup>(٤)</sup> وسليم نوفل وميخائيل مدور وميخائيل فرج وشكر الله خوري ونعمة ثابت وانطونيوس الأميوني ويوسف كتافاكو، وتشرشل بك، وعالي سميث وكرنيليوس فاندريك ووليم طمسون ويوحنا ورتبات. وقد نشرت بعض أعمالها في كراريس صغيرة واستمرت حتى سنة ١٨٥٣<sup>(٥)</sup>. ولم يكن فيها أي عضو مسلم بسبب نشاط المبشرين فيها. وكان جلهم من النصارى السوريين المقيمين في بيروت، وقد بلغ مجموع الأعضاء نحو خمسين عضواً<sup>(٦)</sup>.

ووجد اليسوعيون في إنشاء جمعية أدبية خاصة بهم الرد المباشر على قيام جمعية المرسلين الأميركيين، فأنشأوا سنة ١٨٥٠ الجمعية المشرقية وأغلب أعضائها من الطائفة الكاثوليكية أمثال إبراهيم النجار وفرنسيس مسك وحنّا أبي صعب

(١) شيخو، تاريخ الآداب العربية، ص ٤٥ - ٤٦.

(٢) هاشم ياغي، ملامح المجتمع اللبناني الحديث، دار بيروت للطباعة والنشر، ١٩٦٤، ص ٩٢ - ٩٣.

(٣) جرجي زيدان، تاريخ آداب اللغة العربية، ج ٤، ص ٤٢٨.

(٤) انظر ترجمة كل من ناصيف اليازجي وبطرس البستاني وميخائيل مشاقة لدى جرجي زيدان، تراجم مشاهير الشرق، ج ٢، ص ١٦ - ٢٨ و ٣٥ - ٤٤ و ٢١١ - ٢١٦.

(٥) اسماعيل حقي، مباحث، ص ٥٧٤. أيضاً: فليب دي طرازي، تاريخ الصحافة العربية، ج ١، ص ٥٤.

(٦) جورج انطونيوس، يقظة العرب، ص ١١٦ - ١١٧ و ١١٩.



والدكتور سوكة ورزق الله خضراء وطنوس الشدياق وأيوب أبيلا وحبیب اليازجي وإبراهيم باخوس وحنا عودة وفرنسيس مطر، لكن هذه الجمعية ما لبثت أن دخلت مرحلة النسيان فكانت حياتها قصيرة كسابقتها<sup>(١)</sup>.

ويبدو أن الدوافع التبشيرية التي كانت وراء هاتين الجمعيتين، والعداء الديني والمنافسة فضلاً عن الأهداف السياسية لبعض المستشرقين المتستريين وراء إحياء التراث ونشر العلوم والآداب، أدى إلى انفراط عقدهما المبكر، وكانت العداءات الدينية هي السائدة بين الجمعيتين نظراً لرعاية المبشرين لهما. كما زادت من نفور المسلمين وابتعادهم عن الانضمام إليهما<sup>(٢)</sup>. لذلك قامت على أنقاضهما الجمعية العلمية السورية سنة ١٨٥٧ برئاسة الأمير محمد أمين أرسلان، وقد ضمت عدداً من أعضاء الجمعيتين السابق ذكرهما أمثال ناصيف وإبراهيم اليازجي وبطرس البستاني والدكتور سوكة وعالي سميث فضلاً عن بعض المفكرين من جميع الطوائف والمذاهب كحسين بيهم وإبراهيم فخري وبولس دباس وسليم رمضان وسليم شحادة وعبد الرحيم بدران وموسى يوحنا فريج وحنين الخوري وسليم البستاني ويوسف الشلفون وحبیب الجلخ<sup>(٣)</sup>، وبلغ عدد أعضائها أكثر من ١٥٠ عضواً، وقد نالت الرخصة القانونية من لدن السلطنة العثمانية، ونشرت أعمالها وأبحاثها سنة ١٨٦٨ في «مجلة مجموعة العلوم». فكان لنشاطها وهمة مفكرها وتنوع تياراتهم السياسية ومشاربهم الدينية ما أغنى المعارف والآداب العربية، وشرف الجمعيات العلمية والأدبية التي نشأت في الربع الأخير من القرن التاسع عشر. ونظراً لأهمية هذه الحقبة فقد اعتبر جورج انطونيوس في كتابه يقظة العرب أن بداية اليقظة العربية الحديثة تعود إلى الجمعيات الأدبية والعلمية التي نشأت بين سنتي ١٨٤٧ - ١٨٦٨، وخصوصاً الجمعية العلمية السورية التي هي مهد لحركة سياسية جديدة عدت في أساسها أول مظهر من مظاهر الوعي الوطني الجماعي للعرب<sup>(٤)</sup>.

(١) اسماعيل حقي، مباحث، ص ٥٧٤ - ٥٧٥. أيضاً: شيخو، تاريخ الآداب العربية، ص ٧٥.

(٢) انطونيوس، يقظة العرب، ص ١١٨ - ١١٩.

(٣) الأسود، تنوير الأذهان، ج ٢، ص ٣١٩. شيخو، تاريخ الآداب، ص ٧٥ - ٧٦.

(٤) جورج انطونيوس، يقظة العرب، ص ٩٧ وما يليها.

## ب - أبرز مفكري تلك الحقبة وأهم انتاجاتهم:

ساهم انتشار المدارس ورواج الطباعة ونشوء الجمعيات والمكتبات الخاصة والعامّة في رفع المستوى العلمي والثقافي في جبل لبنان فكثرت الأدباء ووضعت التصانيف والمؤلفات. وقد استضاء بها الناس بعد أن عمّت عليهم بما تيسر من سبل الطباعة والنشر. وكان أبرز من اشتهر في تلك الحقبة في حقل الأدب والشعر الشيخ ناصيف اليازجي فوضع كتاب نار القرى في شرح جوف الفراء، والعرف الطيب في شرح ديوان أبي الطيب، والجمانة في شرح الخزانة، وفصل الخطاب، ومجموع الأدب في فنون العرب. وله أيضاً نبذة من ديوان الشيخ ناصيف، وكتاب نفحة الريحان وفاكهة الندماء في مراسلات الأدباء، وديوان ابنته وردة المعنون بحديقة الورد، ومجمع البحرين<sup>(١)</sup>، وغير ذلك من التأليف القيمة. والشيخ بطرس البستاني وأهم ما وضعه شروح على كتاب بحث الطالب لجرمانوس فرحات، وقاموس محيط المحيط مع مختصره قطر المحيط. وله في الرياضيات كتاب كشف الحجاب في علم الحساب وغير ذلك من الكتب المدرسية التي كانت تدرس في المدارس البروتستانتية. كما أصدر سنة ١٨٦٠ صحيفة نفيير سوريا، وسنة ١٨٧٠ الجنان. ومن مآثره أيضاً تأليفه لدائرة معارف عربية صدر منها ستة أجزاء، وزاد خمسة بعد وفاته بعض أفراد أسرته وأقاربه<sup>(٢)</sup> وتوقفت في المجلد الحادي عشر عند كلمة عثمانية.

ومن الذين برزوا في الشعر والأدب في مطلع القرن التاسع عشر أحمد بن عبد اللطيف بن أحمد البربر، وله تأليف أدبية ومنظومات أخصها مقاماته ومنها مقامة «المفاخرة بين الماء والهواء»، وله أيضاً كتاب «الشرح الجلي على بيتي الموصلي»<sup>(٣)</sup>. والقس حنانيا المنير الزوقي وقد نبغ في الشعر والتاريخ والأدب وله مقامات جامعة، وكتاب في شرح عقائد الدروز طبعه غويس Guys في

(١) شيخو، تاريخ الأقطار العربية، ص ١٥٥.

(٢) جورج انطونيوس، يقظة العرب، ص ١١٢ - ١١٥. أيضاً: يوسف الدبس، الموجز في تاريخ سورية، طبع بالمطبعة العمومية المارونية، بيروت ١٩٠٧، ج ٢، ص ٣١٠.

(٣) شيخو، تاريخ الآداب العربية، ص ٢٥ - ٢٦.

باريس<sup>(١)</sup>. واشتهر أيضاً من الشعراء المعلم الياس اده (١٧٤١ - ١٨٢٨) وقد صحب الأمراء الشهابيين (يوسف وبشير) ومدحهم وخدم أيضاً الوالي أحمد باشا الجزائر، ومن آثاره الأدبية نخبة من أقوال الأدباء والعلماء واللغويين جمعها في كتاب أسماه «الدر الملتقط من كل بحر وسفط». ونقولا الترك شاعر الأمير بشير وله مقامات تدل على «حسن التعبير وبديع اللفظ وبلغ المعاني» أما شعره فمنسجم سهل المأخذ مطابق لمقتضى الحال مع كثرة التفنن في النعوت والأوصاف، وفيه بعض الضعف لاعتماده على قريحته دون الدرس على أستاذ يلقنه ومعلم يرشده. ومن أدباء هذه الحقبة جرمانوس آدم الحلبي المتوفى سنة ١٨٠٩<sup>(٢)</sup>. والشاعر بطرس كرامة الذي اتصل بالأمير بشير فقربه إليه لما رآه فيه من العلم وجودة العقل وفصاحة اللسان ثم أقامه مؤدباً لولده أمين كما اتخذ كاتباً لمعرفته اللغة التركية، وله مكاتبات ورسائل غير مطبوعة وديوان شعر كبير طبع سنة ١٨٩٨<sup>(٣)</sup>. ومن اشتهر أيضاً، محمد مصباح البربر حفيد الشاعر أحمد البربر وله ديوان صغير جمعه شقيقه عمر وطبع في المطبعة الأميركانية سنة ١٨٧٣. والأمير محمد أمين أرسلان الذي تولى رئاسة الجمعية العلمية السورية، ثم تفرغ للتأليف والكتابة فوضع كتاباً في أصول التاريخ وفي الصرف والنحو والمنطق، وكان أهمها كتاب حقائق النعمة في أصول الحكمة، والمسامرة في المناظرة، وتعديل الأفكار في تقويم الأشعار، وتوجيه الطلاب في علم الآداب، والتحفة الرشدية في اللغة التركية. وكان بين الأمير محمد وأدباء زمانه مكاتبات تدل على براعته في فنون الآداب. وقد توفي في الآستانة وله من العمر ٣١ سنة<sup>(٤)</sup>. كذلك اشتهر على مدار القرن التاسع عشر أحمد فارس الشدياق<sup>(٥)</sup> حيث بدأ حياته الأدبية كاتباً في جريدة الوقائع المصرية سنة ١٨٣٤، ثم تعاون مع المرسلين الأميركان فتولى إدارة مطبعتهم في مالطة وهناك وضع كتابه «الواسطة في أحوال مالطة». ثم سافر إلى

(١) المرجع نفسه، ص ٣٥ وما يليها.

(٢) شيخو، تاريخ الآداب العربية، ص ٤٠ و ٤٤.

(٣) اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ٥٧٨.

(٤) شيخو، تاريخ الآداب العربية، ص ٨٠ - ٨٢. انظر ترجمته لدى محمد خليل الباشا، معجم

اعلام الدروز، ج ١، ص ١٦٤ - ١٦٦.

(٥) انظر ترجمته لدى جوزف نعمة، صفحات من لبنان، لا دار، ١٩٩٢، الجزء الرابع، ص ٩١ -

بريطانيا حيث اشتغل في تعريب التوراة. وفي تونس حرر في جريدة الرائد التونسي وفيها اعتنق الدين الإسلامي ودعي بأحمد. وفي الآستانة أنشأ الجوائب سنة ١٨٦٠ وحررها طوال ٢٣ سنة<sup>(١)</sup> وأبرز مؤلفاته: «الساق على الساق في ما هو الفاريان» و «كشف المخبا عن أحوال أوروبا» و «سر الليال في القلب والأبدال» و «منتهى العجب في خصائص لغة العرب» و «الجاسوس على القاموس». و «غنية الطالب ومنية الراغب» وكتابان أحدهما في تعليم اللغة الانكليزية «الباكورة الشهية»، والآخر في الافرنسية «السند الراوي» وردود على انتقادات الشيخ ابراهيم اليازجي اللغوية، وغير ذلك من التأليف والمصنفات القيمة<sup>(٢)</sup>.

ومما هو جدير بالذكر أن البراعم الأولى لفن التمثيل بدأت بالظهور في تلك الحقبة على يد مارون النقاش. وكان هذا قد درس بعض اللغات الأجنبية كالفرنسية والإيطالية، ثم قام بعدة رحلات إلى دول أوروبا عرب بعدها عدة روايات وقصص تمثيلية وخصوصاً للشاعر الفرنسي مولير Moliere وسعى لتشخيصها فكان أول من مهد الطريق لهذا الفن في بلادنا<sup>(٣)</sup>.

ويعتبر أيضاً من أركان النهضة العلمية والأدبية في النصف الأول من القرن التاسع عشر الدكتور ابراهيم النجار خريج القصر العيني في مصر. وقد أولى النواحي الأدبية اهتمامه فوضع كتابه «هدية الأحباب وهداية الطلاب» ثم طبعه في مرسيليا سنة ١٨٥٠، وأنشأ المطبعة الشرقية كما مر معنا وطبع فيها كتابه حول تاريخ رحلته إلى مصر، ثم كتابه تاريخ السلاطين العظام وأسماء «مصباح الساري ونزهة القاري» فضلاً عن الدكتور يوسف الجلخ وناصيف المعلوف<sup>(٤)</sup> وغيرهما ممن ساهموا في ترقية النهضة العربية في خلال القرن التاسع عشر.

(١) عماد الصلح، أحمد فارس الشدياق، ص ٣٥ - ٣٦ و ٤٣ - ٤٤ و ٥٩ و ٧٩ و ٨٢ وما يليها.

(٢) يوسف الدبس، الموجز في تاريخ سورية، ج ٢، ص ٣١٠ - ٣١٢.

(٣) لويس شيخو، تاريخ الآداب العربية، ص ١٠٦ و ١٩٦.

(٤) المرجع السابق نفسه، ص ١٠٩ - ١١٢.



## ج - المؤرخون والتاريخ:

وفي تلك الفترة بدأت الكتابات التاريخية تتخذ منحى سياسياً فلم تعد في نظر بعض المؤرخين غاية بحد ذاتها بل أصبحت منهجاً عملياً ووسيلة لتأكيد نظريات ومعتقدات سياسية. وقد بدأت عملية التدوين تسير في هذا المنحى العقائدي على أيدي المنظرين والمؤرخين الموارنة أمثال ابن القلاعي والبطريك اسطفان الدويهي ويوسف مارون الدويهي وأنطونيوس أبي خطار العيّنطوريني والمطران نقولا مراد وشيبان الخازن وطنوس الشدياق ويوسف كرم<sup>(١)</sup>. وإذا كنا لن ندخل في عرض آراء هؤلاء المؤرخين ونقضها لجهة ما تضمنته من تشويه تاريخي وآراء ونظريات هي أقرب إلى النوازع العاطفية والأمانى المكبوتة في وجدان فئة من رجال الدين الموارنة والمؤرخين الذين ساروا على النهج التاريخي ذاته لخروج هذا الأمر عن هدف هذه الدراسة، فقد اختصر المؤرخ كمال الصليبي هذا النهج بملامسة خجولة لكنها معبرة من حيث المغزى والمضمون عندما اعتبر «أن المؤرخين الموارنة الأوائل كتبوا تاريخ لبنان لا على سبيل الدراسة الموضوعية بل كتعبير عن الكبرياء الوطنية»<sup>(٢)</sup>.

ويتميز القرن التاسع عشر بوفرة في عدد المؤرخين وبغزارة في إنتاج المصنفات والتأليف. كما يلاحظ انتماء جميع هؤلاء المؤرخين إلى المذاهب المسيحية إذ ليس فيهم أي مؤرخ مسلم. وإذا كان هذا الأمر لا غرابة فيه لناحية الطائفتين السنية والشيعية لضآلة عدد سكانهما في الجبل، فإن الغرابة تقع في محلها لجهة الموحدين المسلمين الدروز الذين تقاعسوا حتى عن كتابة تاريخهم مكتفين بمقولة صنعه تاركين لغيرهم كتابته وتدوينه. لذلك جاء تاريخ تلك الحقبة فثوياً معبراً عن أهداف وتطلعات الكنيسة المارونية كما جاء استمراراً لنهج المؤرخين الموارنة الذين تقدموا تلك الفترة. وقد دفع هذا الواقع بعضهم إلى إطلاق الدعوة إلى إعادة كتابة تاريخ جبل لبنان من جديد، لكن على ضوء أية أصول؟؟ فإذا كانت

(١) انظر ترجمات هؤلاء المؤرخين وأهم نظرياتهم لدى ايليا حريق، التحول السياسي، ص ٩٩ - ١١٤.

(٢) انظر ما كتبه ايليا حريق في هذا المجال وتأكيده على ما جاء لدى كمال الصليبي، راجع التحول السياسي، ص ٩٩.

الأصول التاريخية هي نفسها فلا جدوى من ذلك لأن النتائج ستكون محكمة بالمعطى ذاته، إلا إذا كانت الكتابة الجديدة ستم على ضوء أصول ووثائق محايدة وموضوعية وغير مشكوك فيها<sup>(١)</sup>، وأنى لهم ذلك ما دامت المعطيات هي نفسها والمصدر هو ذاته.

ومن الملاحظات الجديرة بالاهتمام أيضاً أن عمليات التدوين التاريخي ظلت تؤرخ حسب السنين الهجرية حتى أواخر القرن التاسع عشر، وقد بدأ التحول تدريجياً نحو التاريخ الميلادي بفعل عمليات التغريب التي ساهمت فيها الإرساليات الأجنبية والمدارس وكثرة الاحتكاك بالأوروبيين<sup>(٢)</sup>. ففي سنة ١٨٣٩ فرضت السلطنة العثمانية تقويماً جديداً هو التقويم الرومي أو الشرقي وكان يبدأ كل سنة في شهر آذار. كما كانت بداية السنة المالية، وتحديد موازنة الدولة يبدأ في هذا الشهر أيضاً. لذلك دعت السنة المالية «سنة مارتية» نسبة إلى شهر آذار. وهكذا نشأت ثلاثة تقاويم القمرية والميلادية والمالية وآل ذلك إلى بلبلة وفوضى خصوصاً وأن الدولة نفسها لم تتخل عن التقويم الهجري، وكذلك عامة الناس والمحاكم الشرعية. وقد استمر ذلك حتى أواخر القرن التاسع عشر<sup>(٣)</sup>.

وأول من اشتهر من المؤرخين في تلك الحقبة القس حنانيا المنير وله كتابان أولهما «الدر المرصوف في حوادث الشوف». وقد أخذ عن هذا الكتاب المؤرخان حيدر الشهابي وطنوس الشدياق، والآخر تاريخ ديني جمع فيه المؤلف أخبار الرهبانية الحناوية منذ أواسط القرن الثامن عشر إلى نهاية سنة ١٨٠٤. ونقولاً الترك وله في التاريخ أيضاً مصنفان أحدهما تاريخ الامبراطور نابوليون والآخر كتاب ضمنه أخبار أحمد باشا الجزائر<sup>(٤)</sup>. وانطونيوس أبي خطار العينو طوريني

(١) للتوسع في هذا الموضوع، راجع: علي الزين، فصول من تاريخ الشيعة في لبنان، دار الحكمة، بيروت ١٩٧٩.

(٢) عيسى اسكندر المعلوف، دواني القطوف، ص ٢١٧.

(٣) انظر طلال المجذوب، تاريخ صيدا الاجتماعي، ص ٤١. راجع تاريخ الوثائق المنشورة في هذه الأطروحة وأغلبها جرى تأريخها بحسب السنين الهجرية. وللمقابلة راجع: محمد مختار باشا، التوفيقات الإلهامية في مقارنة التواريخ الهجرية بالسنين الافرنكية والقبطية - دراسة وتحقيق وتكملة الدكتور محمد عمارة، المؤسسة العربية للدراسات والنشر، بيروت ١٩٨٠.

(٤) لويس شيخو، تاريخ الآداب العربية، ص ٢٢ - ٢٤.

صاحب كتاب مختصر تاريخ لبنان. وقد نسج فيه على غرار المؤرخين الإكليركيين معتبراً أن تاريخ الموارنة إنما هو صراع ضد محيط عدائي<sup>(١)</sup>. ومن مؤرخي هذه الفترة البارزين الأمير حيدر الشهابي وأبرز مؤلفاته تاريخه المعروف «الغرر الحسان في تواريخ حوادث الزمان». وقد قسمه إلى ثلاثة أجزاء تبتدىء بأول الهجرة وتنتهي بتولي محمد علي باشا على بلاد الشام. وقد طبع هذا الكتاب أول مرة سنة ١٩٠٠، وللأمير حيدر أيضاً تاريخ آخر يتناول حوادث الشام في عهد الأمير بشير، كما ينسب إليه أيضاً تاريخ أحمد باشا الجزار والي صيدا، وطنوس الشدياق شقيق أحمد فارس وأسعد، وقد اشتهر بمعارفه التاريخية فوضع كتاب «أخبار الأعيان في جبل لبنان» وتمت طباعته سنة ١٨٥٩. وإبراهيم العورا الملكي الكاثوليكي وقد برع في الكتابة والخط فعمل في ديوان والي صيدا سليمان باشا، وهذا ما مكنه من وضع كتاب أسماه «تاريخ ولاية سليمان باشا العادل». كذلك كان الشيخ ناصيف اليازجي «مغري بالتاريخ مواضياً على قراءة أخبار القدماء» وبالرغم من اشتهاره في الشعر والأدب فقد كتب في التاريخ وله فيه رسالة أسماها «رسالة تاريخية في أحوال لبنان في عهده الإقطاعي» وقد ضمنها خلاصات مهمة وآراء تشهد على رسوخ قدمه في حقل التاريخ<sup>(٢)</sup>.

ومن المؤرخين الذين تناولوا تلك الفترة اسكندر ابكاريوس المتوفى سنة ١٨٨٥، وله ترجمة لإبراهيم باشا المصري والتي دعاها «المناقب الإبراهيمية والمآثر الخديوية». وله أيضاً «نوادير الزمان في ملاحم جبل لبنان»، ويوحنا ابكاريوس شقيق اسكندر المتوفى سنة ١٨٨٩ وله «قطف الزهور من تاريخ الدهور» وقد طبع عدة مرات في المطبعة الأميركانية<sup>(٣)</sup> ونوفل نوفل الطرابلسي<sup>(٤)</sup> ١٨١٢ - ١٨٨٧ وأبرز مؤلفاته «زبدة الصحائف في أصول المعارف»، و«سوسنة سليمان في أصول العقائد والأديان»، و«صناعة الطرب في تقدمات العرب»، و«كشف اللثام عن محيا الحكومة والأحكام في إقليمي مصر وبر الشام منذ افتتاحهما الدولة

(١) انظر كتاب انطونيوس أبي خطار العنطوريني، مختصر تاريخ جبل لبنان.

(٢) جرى الاطلاع على جميع هذه المصادر، وتم استعمالها في هذه الدراسة.

(٣) الأب لويس شيخو، تاريخ الآداب العربية، ص ٢٥٧ - ٢٥٩.

(٤) راجع ترجمته لدى عبد الله حبيب نوفل، تراجم علماء طرابلس وآدابها، ص ٧٥ - ٨٠.

العلية إلى أن امتازت مصر بالحكومة الوراثية وانتظمت بر الشام في سلك التنظيمات الخيرية»، و «الرد على الغضنفرى»<sup>(١)</sup>. وميخائيل مشاقة ١٨٠٠ - ١٨٨٨. وله كتاب «الجواب على اقتراح الأحباب» وآخر «مشهد العيان بحوادث سوريا ولبنان».

وإلى جانب هؤلاء المؤرخين وجلهم من جبل لبنان برز بعض الكتاب والأفراد المهتمين في حقل الكتابات التاريخية أمثال أحمد جودت باشا<sup>(٢)</sup> وزير المعارف العثمانية الذي وضع سلسلة من الكتب لم يترجم منها إلا الجزء الأول وقد سمي «تاريخ جودت باشا» ووضع بطرس البستاني «قصة أسعد الشدياق»، وترك انطون ضاهر العقيقي مذكرات جمعت في كتاب «ثورة وفتنة»، إلى غير ذلك من المؤلفات والتصانيف القيمة التي تناولت تاريخ جبل لبنان أو المناطق المجاورة له أو المرتبطة به. وقد أغنت هذه المؤلفات المكتبة التاريخية الخاصة بهذا الجزء من الوطن العربي حتى أنه يمكن التأكيد أنه ما من جزء من هذا الوطن قد وضعت حوله تأليف أو حظي باهتمام المؤرخين والكتاب كما حظي به جبل لبنان، وربما كان في أساس ذلك عاملان أساسيان أولهما النهضة العلمية والثقافية التي شهدتها الجبل في أوائل القرن التاسع عشر وثانيهما الوعي السياسي المبكر الذي عرفته بعض جماعات النخبة والتي وجدت تطلعاتها وعبرت عن خطابها السياسي من خلال المدارس والجمعيات وتقدم الطباعة وانتشار الصحف والمجلات فضلاً عن أجواء الحرية التي سادت مناطق الجبل بفعل سياسة التسامح المقاطعجي بشكل عام وتراخي قبضة السلطة المركزية العثمانية عليها.

### بعض الملاحظات والاستنتاجات

- تمايز الحركة الثقافية والتعليمية في جبل لبنان منذ القرن السادس عشر، حيث كونت هذه البقعة الصغيرة من بلاد الشام مركزاً تعليمياً مهماً تقوم عليه عشرات المدارس وتخرج سنوياً بضع مئات من الطلاب فضلاً عن المطابع والمكتبات والمجامع

(١) التميمي وبهجت، ولاية بيروت، ج ٢، ص ٢٢٦ - ٢٢٨. انظر أيضاً: حسان حلاق، التاريخ الاجتماعي والاقتصادي والسياسي في بيروت، ص ٣٨١.

(٢) راجع ترجمته لدى جرجي زيدان، تراجم مشاهير الشرق، ج ٢، ص ٢٢٦ - ٢٣٢.



العلمية والأدبية والجمعيات السياسية والدوريات الصحافية وغير ذلك.

- لم تكن نشأة الحركة التعليمية في وقت مبكر على الساحل الغربي من بلاد الشام وتناميها في القرنين الثامن عشر والتاسع عشر صدفة، أو لأسباب ودوافع تعليمية وتثقيفية مجردة، بل كانت جزءاً من أهداف أوروبية وخطط مدروسة لقيام غزو ثقافي بغية إيجاد امتداد للحضارة الفرنسية داخل المشرق العربي يمهد لاحقاً لأي عمل عسكري استعماري أو مالي اقتصادي بعد إخفاق الحملات الصليبية المتتابعة على البلاد الإسلامية والعربية.

- لم تقف نشاطات المدارس والمعلمين والقوى التي كانت تسيطر على هذه المدارس، عند الحدود التعليمية المجردة، ولم تكتف بتلقين مبادئ القراءة والكتابة وبعض اللغات، بل تخطى الأمر إلى تعليم الحضارات الغربية وآدابها، ومحبة الدول الأوروبية الراحية للشؤون الدينية لكل طائفة. وقد أوجدوا بسياساتهم هذه انفصاماً في الشخصية «الوطنية» وضياًعاً لدى بعض الطوائف المشرقية تبرز آثاره واضحة في خطابها السياسي ومواقفها في كثير من القضايا والإشكالات المصيرية.

- لم يقتصر صراع بعض الدول الأوروبية على المجالات العسكرية والسياسية والاقتصادية فحسب، بل تعدى الأمر إلى نواح اجتماعية تعليمية وصحية. ولم تعجز تلك الدول عن إيجاد الوسائل الناجعة لتنفيذ مآربها، فموّهت غاياتها بأعمال التبشير والاستشراق. واتخذت من المبشرين رسلاً بعثت بهم إلى البلاد الإسلامية وزودتهم بالأموال اللازمة والخطط الموصلة إلى أهدافها المنشودة. وكان التعليم والتطبيب وهما حاجتان ملحتان للسكان، مدخلاً إلى النفوس العطشى، والبيوت المعوزة لبث الأفكار وقلب المفاهيم، وتغيير القيم، لذلك كانت الحركة التبشيرية وسيلة وليست غاية، كما كانت جزءاً من عمل سياسي كبير أفضى إلى نتائج سلبية وساهم في تجذير الانقسامات وتعدد الانتماءات والولاءات الثقافية والسياسية والاجتماعية للسكان.

- وكما كان جبل لبنان رائداً في المدارس والتعليم، كان رائداً في الطباعة وصناعة الحرف. وكانت كل مطابع جبل لبنان حتى أواسط القرن التاسع عشر ملكاً للكنائس. وقد عملت هذه المطابع على نشر الكتب الدينية أو ما لها علاقة بتاريخ الطوائف المسيحية وخصوصاً الموارنة. وسمح انتشار الثقافة والتعليم للإكليروس

بإرساء القواعد الفكرية الأساسية لتكوين الطائفة المارونية بهدف ربط المجتمع الماروني بفكر سياسي واحد وقضية «قومية» واحدة يتمخض عنه كيان سياسي يتميز عن سواه ويرتبط به جميع المسيحيين ويدينون بالولاء له، ويرتبط خارجياً بدولة قوية حامية هي الدولة الفرنسية.

- شكلت المعطيات الثقافية في جبل لبنان وأدواتها المدارس والمطابع والمكتبات والدوريات من جرائد ومجلات التربة الخصبة لنشوء المجامع والجمعيات الأدبية والعلمية وحتى السياسية. وقد عملت هذه المعطيات على بروز شخصيات علمية وأدبية وفكرية ساهمت في تكوين عوامل النهضة العربية. وقد شارك العديد من المفكرين والأدباء الذين تلقوا علومهم في مدارس الجبل في خلال القرنين الثامن عشر والتاسع عشر في وضع اللبنة الأولى للنهضة العربية الحديثة.

## الفصل السادس

### التنظيمات القضائية والإدارية والضريبية

(١٧٨٨ - ١٨٦١)

#### أولاً - القضاء

أ - لمحة عن القضاء قبل القرن التاسع عشر

ب - القضاء في عهد الأمير بشير

ج - القضاء في عهد القائمقاميتين

ثانياً - الإدارة والضابطة

أ - الإدارة

ب - الضابطة

ثالثاً - التنظيمات المالية والضريبية (١٧٨٨ - ١٨٦١)

أ - الجباية المفروضة على الجبل

ب - أنواع الضرائب والرسوم

١ - الميري

٢ - الفردة أو الجوالي

٣ - سائر الضرائب والرسوم

رابعاً - بعض الملاحظات والاستنتاجات





## أولاً: القضاء

يبرز القضاء في حياة المجتمعات كركن من أركان الممارسة السياسية لا ينفصل عنها إلا بمقدار ما يوفره من عدالة ومساواة بين المتقاضين. وهو وجه من وجوه السلطات العامة تفرض من خلاله الدولة أو ما شابهها من أشكال الحكم، العدالة التي هي أساس الملك. وما من حكم توطد وثبت إلا وكانت دعامته الأساسيتان القوة العامة وما تحتويه من سلطات وقوى ضابطة تمنع الاعتداء وترد العدوان، وعدالة يسهر على تحقيقها جهاز قضائي أو جماعة من القضاة يوفرون العدل والمساواة بين الناس. والقضاء في جبل لبنان هو جزء من القضاء الذي عرفته الدولة الإسلامية وكان أساسه الشريعة التي استمد أحكامه ونصوصه منها، وشمل المسلمين والمسيحيين على حد سواء باستثناء بعض الأحكام الخاصة وخصوصاً تلك المتعلقة بالأحوال الشخصية لبعض الطوائف والمذاهب، وتميز بالبساطة وعدم التعقيد والسرعة في إصدار الأحكام وتنفيذها. كما تميز بتوزيع الصلاحيات القضائية على عدة مراجع فمارسها الأمير الحاكم والأعيان المقاطعجيون ورؤساء الطوائف والمذاهب ورجال الدين وبعض القضاة المعيّنين المخولين النظر في القضايا وإصدار الأحكام المناسبة بحقها. وهذا ما أدى إلى تضارب في الصلاحيات وتعدد في مصادر التشريع وتنازع في تطبيق «القوانين». وقد استمرت الحال على تلك الصورة طوال القرن التاسع عشر إلى أن بدأت حركة التقنين في الظهور من خلال القوانين والتشريعات التي أطلقتها السلطنة العثمانية ابتداء من النصف الثاني من القرن الماضي والتي عمت مختلف الولايات العثمانية بما فيها مناطق ومقاطعات جبل لبنان.

### أ - لمحة عن القضاء قبل القرن التاسع عشر:

القضاء كسلطة قديم في جبل لبنان وهو يعود إلى فترة حكم الإمارة التنوخية

في القرون الوسطى، حيث تولاه أسلاف المشايخ آل القاضي الذين سكنوا ببيصور وغيرها من قرى الغرب الأعلى وعين كسور، وبرز منهم قضاة أمثال عماد الدين حسن وبهاء الدين صدقة وابناه علاء الدين علي وشرف الدين حمزة، وزين الدين عبد الوهاب، وشمس الدين محمد، وكان جمال الدين يوسف آخر من تولى القضاء في عهد الأمراء التنوخيين. لكن أبعد هؤلاء القضاة شهرة وأغزرهم علماً وتقوى هما الأمير جمال الدين عبد الله بن سليمان التنوخي والأمير سيف الدين أبو بكر سيف الدين زنكي اللذان قاما بأعباء القضاء والإفتاء تبرعاً منهما واستجابة لرغائب ذوي الحاجات لما كانا عليه من التقوى والعلم وسداد الرأي<sup>(١)</sup>.

وفي عهد الإمارة المعنية ظل الأمراء يمارسون السلطة القضائية فينظرون في مختلف القضايا المهمة وخصوصاً تلك التي تقع بين الأعيان والزعماء المقاطعيين. وكان الأمير ينظر في القضايا الكبرى كجرائم القتل والسرقة التي تستحق عقوبة الإعدام. أما الجرائم الأقل أهمية فكان ينظر بشأنها الأعيان المقاطعيون وحكام المناطق والمقاطعات. وقد يلجأ المتقاضيان إلى التحكيم فيتفقان على «حكم خالي الغرض» أو حاكم البلدة أو أحد الأعيان. وكان الأمير فخر الدين المرجع الأعلى في الأحكام القضائية المهمة. وقد أنشأ محكمة استئنافية عليا تجتمع برئاسة للنظر في القضايا التي ترفع إليها. وكان أرباب المقاطعات وحكامها يخضعون لأحكام هذه المحكمة<sup>(٢)</sup>. وفي قضايا الأحوال الشخصية لم يشأ فخر الدين التدخل فيها فترك أمرها لرؤساء الطوائف حيث تولى المطارنة الفصل في قضايا المسيحيين في حين تولى رجال الدين والقضاة المسلمون قضايا رعاياهم واكتفى الأمير فقط بما يستأنف إليه من الأحكام<sup>(٣)</sup>.

ومع قيام الإمارة الشهابية استمر الوضع القضائي على ما كان عليه في زمن

(١) سليمان أبو عز الدين، مصادر التاريخ اللبناني، ج ١، ص ١٩ - ٢٣. أيضاً: ابن سباط، صدق الأخبار، تحقيق عبد السلام تدمري، جروس برس، طرابلس ١٩٩٣، ص ٨٨٨ - ٨٨٩. انظر أيضاً: أبو زكي، الأمير جمال الدين عبد الله التنوخي، ص ١٥٤ - ١٥٦.

(٢) JOUPLAIN (Paul NOUJAIM) La Question du Liban, Paris 1908, p. 111.

(٣) MICHAUD et POUJOULAT, Correspondance, d'Orient, Paris 1935, T. 7, p. 354-355.

المعنيين فتابع مشايخ آل القاضي في دير القمر مهام القضاء. وكان أول من تولاه من هذه الأسرة في عهد الشهابيين الشيخ عبد اللطيف بن زين الدين بن ناصر الدين بن بدر العنداري. وقد استمرت ولايته طوال عهدي الأمير بشير الأول والأمير حيدر. وخلفه بعد وفاته سنة ١٧٣٠ ولده الشيخ شرف الدين ثم الشيخ محمود بن منصور وهو ابن عم الشيخ عبد اللطيف، وقد عاصر هذا، الشيخ محمد بن شرف الدين، ولكليهما أحكام تحمل ختميهما. وكان الشيخ محمد كثير الاشتغال بالسياسة ضد الأمير يوسف فانتقم منه بأن فقأ عينيه، وقطع إبهام يديه وأسله لسانه<sup>(١)</sup>.

وتميز القضاء في تلك الفترة بالبساطة والسهولة ولم تكن الإجراءات القانونية معقدة، فالمدعي والمدعى عليه يمثلان أمام القاضي الذي يستمع لكل منهما مباشرة دون وسيط أو محام وربما استمع إلى شهود كلا الفريقين، وبعد ذلك يصدر القاضي حكمه حسب الأدلة المتوافرة لديه وحسب قناعته ومفاهيمه. وكان تنفيذ الأحكام يتم بسرعة فائقة فرجال الأمير الحاكم ينفذون الأحكام مباشرة، ويتوقف ربح الدعوى على طريقة عرضها وحسن تصرف المتقاضين، ولم يكن للأمور الشكلية أهمية وكانت أغلب الأحكام غير خاضعة للاعتراض أو الاستئناف. أما العقوبات فكانت في المخالفات الغرامة أو الحبس، وفي الجنايات كان يحكم على المجرم بالنفي أو الإعدام، وقد حصرت هذه الأحكام بالأمير الحاكم دون غيره من الأعيان<sup>(٢)</sup>.

### ب - القضاء في عهد الأمير بشير:

أولى الأمير بشير شؤون القضاء أهمية خاصة باعتبارها أساساً للحكم وقاعدة لتحقيق العدالة بين الناس. وربما كان الدافع إلى ذلك تعويضاً لما ألحقه بهم من مظالم سياسية واجتماعية واقتصادية. وكان الأعيان المقاطعيون يمارسون السلطة القضائية داخل عهدهم ومقاطعاتهم فيستمعون إلى شكاوى أتباعهم ويفرضون

(١) أبو عز الدين، مصادر التاريخ اللبناني، ج ١، ص ٢٤ - ٢٩.

(٢) MICHAUD et POUJOULAT, Correspondance, d'Orient, T. 7, p. 345-355.

العقوبات على المذنبين منهم كالحبس والجلد والسخرة والغرامة. وقد يفرضون عقوبات شديدة كالتي يفرضها الأمير بحكم سلطاتهم المطلقة التي يستمدونها من سلطة الغلبة. أما عقوبات الإعدام وقطع اليد وسمل العيون فلم تكن من مهامهم، بل كانت من صلاحية الأمير الحاكم<sup>(١)</sup>. وقد نفذها الأمير بشير، فقضى على بعض الأشخاص شنقاً وفي أحيان أخرى لجأ إلى اغتيال خصومه السياسيين كي يبقى بعيداً عن الاتهام المباشر. وكان الأمير حيدر الشهابي قد بدأ به، وبقي هذا التقليد قائماً في الأسرة الشهابية بالإضافة إلى سمل العيون وقطع الألسنة وجدع الأنف وصلم الأذنين وغيرها. وعقوبة الإعدام كان يفرضها الأمير فقط على عامة الناس دون الأعيان والمناصب. وقد تكرّست عادة عدم قتل هؤلاء منذ أوائل عهد الإمارة الشهابية فحاولوا دون قتل الأمير حيدر الشهابي لمحمود باشا أبي هرموش زعيم الحزب اليمني إثر هزيمته في معركة عين دارا سنة ١٧١١ حتى لا يجعلوا من قتله سابقة يتذرع بها الأمير الحاكم للفتك بهم<sup>(٢)</sup>. لذلك كان الأمير يكتفي ببعض العقوبات التأديبية التي ينزلها بهم كهدم دورهم، وقطع أشجارهم أو مصادرة أملاكهم ونفيهم إلى خارج البلاد. أما شخص المقاطعجي «فكان في حرز حريز من قدرة الأمير على إهانته أو إذلاله في أي وقت من الأوقات. ومهما كان غضب الأمير عليه شديداً فإنه إذا ما مثل بين يديه حظي بما يقضي به العرف من احترام وتكريم وهكذا أيضاً في المراسلات المتبادلة بينهما»<sup>(٣)</sup>.

لقد مارس الأعيان المقاطعجيون صلاحيات قضائية واسعة نظراً للعلاقة الوطيدة التي كانت تربطهم بجماعاتهم وسكان عهدهم والسلطة التي يتميزون بها، فالشيخ بشير جنبلاط نظراً لمكانته السياسية تمتع بصلاحيات قضائية خولته أمر التدخل في كثير من القضايا المدنية والجزائية فضلاً عن مسائل الأحوال الشخصية ووصل نفوذه إلى بلاد كسروان وجبيل<sup>(٤)</sup>. لذلك تقاضى العديد من السكان أمام

(١) الختوني، المقاطعة الكسروانية، ص ٢٣٥.

(٢) يذكر نسيب النكدي في مخطوطته أن الأمير حيدر «رغب في قتل محمود باشا، لكن المشايخ اعترضوا دون ذلك لئلا تجري عادة الأمراء بقتل أولاد العشائر وربما روعيت حرمة الرتبة السلطانية»، انظر المخطوطة، ص ٤٦.

(٣) ناصيف اليازجي، رسالة تاريخية، ص ٧ - ٩.

(٤) راجع نص الوثيقة رقم ٣٧. أيضاً: وثائق المركز الوطني، الوثيقة رقم ٥٤٥٤.



أعيانهم المقاطعجيين ففصلوا في المنازعات الواقعة بينهم<sup>(١)</sup>. وفي حالات نادرة وعند عدم قدرة المقاطعجي على الفصل في الدعاوى أو عدم اقتناع أحد الفريقين المتداعين، كان بإمكانه أن يرفع القضية إلى الحاكم الأعلى فيفاوض هذا المقاطعجي لفصلها، وإذا تعذر أرسل الأمير الحاكم مباشراً من قبله يفصلها بما يراه مناسباً<sup>(٢)</sup>.

وتولى الفصل في دعاوى الأحوال الشخصية بشكل عام الرؤساء الروحيون للطوائف والمذاهب. وقد اعترف الأمير بشير بالأحكام القضائية الصادرة عن شيخي العقل في الأحوال الشخصية المختصة بالدروز وما يتصل بها من زواج وطلاق ووصية وإرث ونفقة وغير ذلك<sup>(٣)</sup>. وكان لبطاركة النصارى الأربعة الموارنة والروم والسريان والكاثوليك القاطنين في جبل لبنان ما لشيخي العقل من الصلاحيات القضائية في قضايا الأحوال الشخصية. وظلت هذه الأمور كالسابق من صلاحية رجال الدين ورؤساء الطوائف والمذاهب عند جميع الأديان<sup>(٤)</sup>، وكانوا يطبقون النصوص المستمدة من قوانين الدولة البيزنطية وأحكام الشرع الروماني المستوحاة من الكتاب المقدس بعهديه القديم والجديد، وقوانين المجمع المقدسة التي عقدت في الكنيسة شرقاً وغرباً فضلاً عن العادات والتقاليد المحلية وما كان قد دخل فيها من أحكام الشرع الإسلامي<sup>(٥)</sup>. في حين كان شيخا العقل وسائر رجال الدين المسلمين يحكمون بمقتضى النصوص الشرعية المستمدة من كتاب الله العزيز ومن السنة والقياس وإجماع الأئمة<sup>(٦)</sup>.

(١) وثائق المديرية العامة للآثار، الوثيقة رقم ٥٢٧٠٣.

(٢) اليازجي، رسالة تاريخية، ص ٨.

(٣) أسد رستم، آراء وأبحاث، ص ٥٣.

(٤) Henri Guys, Beyrouth et le Liban, T. 2, p. 93.

انظر أيضاً: مزهر، تاريخ لبنان العام، ج ١، ص ٦١٢. أيضاً: وثائق المديرية العامة للآثار، الوثيقة رقم ٧٤٧٧.

(٥) انظر عبد الله قراعلي، كتاب مختصر الشريعة أو المجلة القضائية وقانون الأحوال الشخصية للمسيحيين في لبنان على عهد الشهابيين، قدم له ونشره الأب بولس مسعد الحلبي اللبناني، المطبعة الكاثوليكية، بيروت ١٩٥٩، ص ١٠ - ١٢. أيضاً: الخور اسقف يوسف داغر، بطاركة الموارنة، ص ٧٨.

(٦) انظر نص رسالة البطريرك يوسف حبيش إلى المجتمع المقدس بتاريخ ٢٩ أيلول سنة ١٨٢٦ بشأن عدم توريث البنات لدى: الخوري يوسف زيادة، القضاء الماروني وعلاقته بالشرع الروماني، =

أما في القضايا المدنية فقد استمرت عادة تعيين القضاة من قبل الأمير الحاكم كما استمر آل القاضي في تبوء هذا المنصب لفترة طويلة. فتولاه في بدايات حكم الأمير بشير الشيخ قاسم بن محمود بن منصور القاضي، ثم خلفه الشيخ شرف الدين بن محمد بن عبد اللطيف القاضي<sup>(١)</sup> وهو أشهر قضاة عائلته، ونظراً لكفايته وجراته احتل مكانة رفيعة لدى الأمير بشير فاعتمد عليه في مسائل عديدة قضائية وسياسية. ولكن الأمير ما لبث أن تغير عليه بسبب صراعه الخفي مع الشيخ بشير جنبلاط، وضلوع شرف الدين في المنافسة بين الغرضيتين اليزبكية والجنبلاطية، فنحاه عن القضاء ثم دبر له من اغتاله سنة ١٢٣٥هـ (١٨١٩م)<sup>(٢)</sup> وولى مكانه الشيخ أحمد البرزي<sup>(٣)</sup>. إلا أن الأمير بشير أعاد بعد ستة أشهر القضاء إلى أسرة آل القاضي فعين الشيخ محمد بن شرف الدين خلفاً لوالده في منصب القضاء<sup>(٤)</sup>.

= ص ٥٦ - ٥٨. ومما ورد في هذه الرسالة المهمة: «... إنه من مدة زمان مقارب السبعة وعشرين سنة أخذت القضاة والمشرعون في جبلنا هذا ولو كانوا من طغمة الإكليروس أن يفصلوا ويقضوا على جميع الدعاوى المدنية بموجب رسوم وحدود الشريعة الإسلامية فقط... أما الآن فمن حيث إن القضاة أخذوا يمشوا كل شيء في الجبل على حسب الشرائع الإسلامية كما ذكرنا فصار عمال يقع السجس والاضطراب من قبيل التغيير وبالأخص من جهة توريث البنات لأن الشرائع الإسلامية تحدد أن كل بنتين ترثان بقدر ما يرث صبي واحد. ومن هنا واقع خصومات ومنازعات واضطرابات وشروخ متفاقمة من حيث أن العادة السابقة كانت سالكة في هذا الجبل عند الجمهور أغنيا وفقرا بأن الابنة ليس لها إلا جهاز معلوم بقيمة المثل من والدها أو أخيها إذا ترهبت أو تزوجت وليس لها أن تقاسم اخوتها على شيء من ميراث والديها إلا إذا هم أوصوا لها شيء خصوصي. ومن سلوك القضاة الآن بخلاف ذلك صار الوالدان في اختباط حال جسيمة مضرة للأنفس والأجساد من حيث أن الآباء لا يرتضون بتوريث بناتهم حسب الشريعة الإسلامية حذراً من تبديد أرزاقهم وخراب بيوتهم، ولذلك فيحتالون بأيام حياتهم أن يعطوا أرزاقهم لأولادهم الذكور بضروب الهبة والتعميلك ليمنعوا عنهم دعاوى البنات بعد موتهم...». أيضاً: فؤاد الخوري، من مشارف المئة، ص ٦٧.

(١) انظر ترجمة الشيخ شرف الدين لدى: محمد خليل الباشا، معجم أعلام الدروز، ج ٢، ص ٢٨٧.

(٢) سليمان أبو عز الدين، مصادر التاريخ اللبناني، ج ١، ص ٢٥ - ٢٦. انظر أيضاً: عيسى اسكندر المعلوف، القضاء في لبنان، مجلة المشرق، السنة ١٩٣٣، المجلد ٣١، ص ٨٢٢ - ٨٢٣.

(٣) انظر بعض فتاويه في وثائق المركز الوطني، الوثيقتان ٧٤٨٠ و ٧٤٨١.

(٤) سليمان أبو عز الدين، مصادر التاريخ اللبناني، ج ١، ص ٢٦ - ٢٨.

كان الشيخ شرف الدين يقضي لعموم أهالي الجبل<sup>(١)</sup>. وكان المتداعون يأتون إلى القاضي الدرزي في مركزه في دير القمر (دار القمر) من مختلف المقاطعات كون سلطته المدنية تشمل جميع السكان المسلمين والنصارى على حد سواء. وكانت أحكامه تصدر عن «مجلس الشرع الشريف بدار القمر لدى متولية الحاكم الشرعي الموقع خطه وختمه أعلاه لطف به سيده ومولاه»<sup>(٢)</sup>. واستمر الوضع كذلك في فترة خليفته محمد، حتى دخول جبل لبنان ظل السيطرة المصرية<sup>(٣)</sup>. ويبدو أن فقدان الثقة بين الأمير بشير، وأكثريّة الأعيان الدروز وخصوصاً في الفترة التي أعقبت تصفية الشيخ بشير جنبلاط، حملت القاضي محمد على الانسحاب من الجبل مع المشايخ النكديين الذين حاربوا الجيش المصري إلى جانب العثمانيين، فعمد الأمير بشير إلى تعيين الشيخ أحمد تقي الدين<sup>(٤)</sup> من بعقلين خلفاً له. وقد استمر الشيخ أحمد في منصبه حتى نهاية عهد الأمير بشير<sup>(٥)</sup>.

وتميز القضاء في تلك الفترة بكثير من البلبلة والمداخلات، وتعدد المصادر والمراجع وتنوع العادات والأعراف. فخولت عدة جهات حق النظر في الدعاوى ذات المضمون الواحد، وصدرت في كثير من القضايا المتشابهة أحكام متناقضة<sup>(٦)</sup>. ولم تخل مطالب العامية سنة ١٨٢٠ - ١٨٢١ في انطلياس ولحفد من إشارة إلى الوضع القضائي، فطالبوا في العريضة التي وقعوها أن «يكون الحق مشيد بموجب الشرع الشريف حسب العادة، قاضي درزي في جبل الشوف

(١) انظر وثائق المديرية العامة للآثار، الوثيقة رقم ٤٠١٨٣.

(٢) راجع نص الوثيقة رقم ٣٦. انظر أيضاً: الوثائق المنشورة لدى أبو عز الدين، مصادر التاريخ اللبناني، ص ١٧٣ و ١٧٧ و ١٨٠ و ١٨٤ و ١٨٨ و ١٩٥ و ١٩٩ و ٢٠٤ و ٢٠٦ و ٢٠٨ و ٢١٥ و ٢٢٨.

(٣) وثائق المديرية العامة للآثار، الوثيقة رقم ٤٠٠٥٥.

(٤) انظر ترجمة الشيخ أحمد لدى محمد خليل الباشا، معجم أعلام الدروز، ج ١، ص ٢٠٥ - ٢٠٧.

(٥) أبو عز الدين، مصادر التاريخ اللبناني، ج ١، ص ٢٨. انظر أيضاً: الوثيقة رقم ٣٦ في باب الملاحق ومضمونها أحد الأحكام الصادرة عن القاضي أحمد تقي الدين.

(٦) انظر الدعوى التي أقامها الشيخ حبيب السعد في محكمتين الأولى «محكمة الجهة الشمالية، والثانية محكمة الجهة الجنوبية». وصدر حكمتين متناقضتين فيها، لحد خاطر، آل السعد في تاريخ لبنان، ص ١٨١.



والمتن والغرب والجرد، وقاضي نصراني إلى النصاري في جبل كسروان<sup>(١)</sup>. وبالرغم من اتخاذ الفقه الإسلامي مرجعاً وحيداً في الأحكام القضائية المدنية وفقاً للمذهب الحنفي مبدئياً<sup>(٢)</sup>، إلا أن الموارنة كانوا يعتبرون بطاركتهم وأساقفتهم قضاة زمنيين يرجعون إليهم في أكثر الدعاوى الحقوقية والجزائية فضلاً عن الأحوال الشخصية<sup>(٣)</sup>. وكان هؤلاء يصدرّون أحكامهم بعد الرجوع إلى كتب خاصة بهم لا علاقة لها بالفقه وأهمها كتاب الهدى أو الناموس، والمختصر، والفتاوى، وإلى بعض عادات وتقاليد مليّة. وكانت تعاليم هذه الكتب تستند إلى التوراة والإنجيل وقوانين الرسل، وعلى مراسيم الملوك المنشورة في كتاب الهدى وعلى الشرع الروماني. ثم أدخل الأمير بشير الشهابي أحكام الشرع الإسلامي كأحد مصادر التشريع، وأجبر المسيحيين على اعتماده خصوصاً بعد أن تلقى البطريرك يوسف التيان جواب المجمع المقدس «بأن المسيحيين ملتزمون بالخضوع للشرعية الوطنية في كل ما لا يناقض قواعد الدين والآداب»<sup>(٤)</sup>. كذلك كان القضاة الدروز يؤخذون غالباً من أسر معروفة تلي القضاء بالتوارث وبعضهم لا يعرف من الشرع الإسلامي إلا مبادئ عامة. وكانوا يرجعون بالباقي إلى ما

(١) رياض غنام، المقاطعات اللبنانية في ظل حكم الأمير بشير الشهابي الثاني ونظام القائمقاميتين ١٧٨٨ - ١٨٦١، دار بيسان، ١٩٩٨، الوثيقة رقم ٢٣ صفحة ٤٢٧.

(٢) صبحي الحمصاني، الأوضاع التشريعية في الدول العربية، ص ١٧٦. أيضاً: Henri Guys, Beyrouth et le Liban, T. 2, p. 93-94.

(٣) رستم، بشير بين السلطان والعزیز، ص ٥. وللتوسع انظر عبد الله قرألي، كتاب مختصر الشريعة.

(٤) بطرس فهد، بطارقة الموارنة وأساقفتهم، ج ١، ص ٢٩٣ - ٢٩٤.

كانت الشريعة الإسلامية قد دخلت على الشرع الماروني في أواخر القرن الرابع عشر وامتزجت فيه. كما كانت قضايا الإرث لدى المسيحيين توزع وفقاً للشرع الإسلامي. وفي سنة ١٧٢٠ وضع المطران عبد الله قرألي كتابه الشهير مختصر الشريعة بهدف تخفيف وطأة الشرع الإسلامي. وأدى ذلك إلى خلافات ومنازعات عديدة خصوصاً من قبل المشايخ الخازنيين والحبيشيين الذين تمسكوا بتطبيق القواعد القديمة وأغلبها مطابق للكتب الفقهية الإسلامية. حتى أنهم كانوا يطبقون على أنفسهم وعلى مقاطعاتهم وبواسطة قضاتهم الشرع الإسلامي فقط. وقد سرت النصوص الشرعية إلى الكهنة والقضاة المسيحيين وإلى الإكليروس الذي كان يطبق غالباً الشرع الإسلامي. وقد امتنعت السلطات المدنية عن تنفيذ أي حكم لا يستند إلى الشرع الإسلامي وحده أو إلى النصوص الواردة في الكتب الفقهية الإسلامية.

انظر بهذا الخصوص الخوري بطرس أصاف ويوسف ج. أصاف، الإرث الماروني ومصادره الشرعية القديمة والحديثة، لا دار، بيروت ١٩٤٤، ص ١٨٦ - ١٨٩.



عندهم من عادات وتقاليد<sup>(١)</sup>. وإذا ما أضفنا إلى هذا الواقع توزع مظاهر القضاء على الأعيان المقاطعيين ورؤساء الطوائف ورجال الدين والقضاة الزمنيين المعينين من قبل الأمير الحاكم ومدخلاته لدى القضاة لنصرة فريق على آخر لتبين لنا كم كان القضاء على مستوى من البلبلة والتشوش وسوء الحال.

ولم تكن صلاحيات المحاكم محددة بشكل حاسم ونهائي. فتداخل الصلاحيات كان قائماً فيما بينها وهو المعبر عنه حالياً بالتنازع السلبي أو الإيجابي. وهذا الأمر لم يكن ليشكل في الماضي عقبة من شأنها رد الدعوى من حيث الشكل. فالقاضي أحمد الغر مثلاً المقيم في بيروت كان يفصل في جميع الدعاوى الحقوقية الإسلامية، وفي الدعاوى الحقوقية المختلطة بين المسلمين والنصارى، وفي المشاكل الحقوقية النصرانية وذلك بين نصارى مدينة بيروت بعضهم مع بعض أو بين نصارى الجبل المجاور. كذلك الأمر بالنسبة لمحكمتي طرابلس وصيدا. وكانت صلاحيات القاضي الدرزي في بعقلين أو دير القمر تشمل أيضاً المسيحيين في «جبل لبنان الشمالي والمتوسط والجنوبي»، فكانوا يترافعون مرات غير قليلة أمام المحكمة الدرزية في بعقلين أو غيرها من قرى الشوف<sup>(٢)</sup>. فالطوائف المسيحية لم يكن لها قضاة في الأمور المدنية، وكان أبناءها يتقاضون في قضاياهم تلك أمام القضاة المسلمين في بيروت وطرابلس وصيدا والجبل حسبما هو معروف من سجلات المحاكم الشرعية الموجودة في تلك المدن، أو أمام القضاة الدروز الذين كانوا يتوارثون مهمة القضاء. ولم يجر تعيين قضاة مدنيين من الطوائف المسيحية إلا في أواخر الحكم الشهابي كما سنرى لاحقاً.

ولاحظ الأمير بشير البلبلة في القضاء وتعدد مصادره، ورأى ضرورة تحريره من أسر درزية عريقة كانت تتوارثه، فشجع شابين هما بشارة الخوري ويوحنا حبيب على دراسة الفقه بطريقة جدية على علماء المسلمين. فدرساه على أيدي المشايخ أحمد الغر، ويونس البزري، واعرابي الزيلع<sup>(٣)</sup>، وذلك أيضاً بسعي

(١) لحد خاطر، الشيخ بشارة الخوري الفقيه، ص ٥١.

(٢) رستم، آراء وأبحاث، ص ٨١ و ٨٤.

(٣) وجيه أفندي الخوري، بحث بتاريخ القضاء بلبنان، المشرق، سنة ١٩٣٣، المجلد ٣١، ص ٨٧. أيضاً: لحد خاطر، بشارة الخوري الفقيه، ص ٨٣ و ٨٨ و ٨٩. ومذكرات جرجس صفا عن لبنان المتصرفية، مجلة الحياة النيابية، المجلد الخامس، ١٩٧٥، ص ١٥ - ١٦.

البطريك يوسف حبيش وعلى نفقة طائفته المارونية<sup>(١)</sup>. ثم عمد سنة ١٨٣٩ إلى تعيين يوحنا حبيب قاضياً في غزير مع الخوري ارسانيوس الفاخوري، وبشارة الخوري قاضياً في بيت الدين خلفاً لآل القاضي<sup>(٢)</sup>. وكان الأمير بشير قد عهد إلى ابنه أمين منذ سنة ١٨٢٨ تدبير الأحكام القضائية التي هي من مهامه، فكان يستمع إلى المتقاضين ويقضي فيما بينهم بعد أن تحرر الأحكام باسم والده كما يراها مناسبة. كذلك الحال بالنسبة إلى الدعاوى الجزائية التي كان يعرضها الأمير أمين على أبيه قبل توقيعها<sup>(٣)</sup>. وقد رافق النظر في الأمور الجزائية إنشاء الأمير بشير لثلاث محاكم مدنية نصّب على كل منها قاضياً، الأولى في دير القمر وتولاها قاض درزي والثانية في غزير<sup>(٤)</sup> أو الزوق وعليها مطران ماروني والثالثة في زغرتا وعليها كاهن ماروني. وكان هؤلاء القضاة يحكمون بمقتضى الشريعة الإسلامية وعلى المذهب الحنفي لأنه أكثر ملاءمة لغير المسلمين<sup>(٥)</sup>. ولما كان أغلب الناس لا يفرقون بين القضايا المدنية أو الجزائية أو الأحوال الشخصية، فقد اعتبروا رجال الدين مخولين النظر في جميع القضايا الحقوقية فتقاضوا أمامهم في كل الدعاوى<sup>(٦)</sup>، وهذا ما حمل الأمير بشير على تكليف المطران جبرائيل الناصري سماع دعاوى الموارنة المدنية والفصل بها. ويبدو أن الناصري كان قاضياً دواراً يقصد قرى الموارنة تباعاً فيسمع الدعاوى التي ترفع إليه ثم يفصل بها مباشرة تسهيلاً لراحة الأهلين، وقد عين له الأمير بشير راتباً سنوياً قدره خمسمائة قرش<sup>(٧)</sup>.

وفي فترة الحكم المصري لبلاد الشام، لم تشأ الإدارة المصرية التدخل في

(١) انظر الصك الموقع بينهما والذي يتعهدان فيه للبطريك بتعليم الفقه لأبناء الطائفة المارونية، والأجرة المطلوبة لقاء ذلك، «وإذا نكثا بالتعهد فيلتزمان بإعادة ما أنفق عليهما بمدة تعلمهما الفقه»، راجع البشعلاني، تاريخ بشلي وصليما، ص ٥١٤.

(٢) يوسف نعمان معلوف، خزانة الأيام في تراجم العظام، ص ١٧٢. أيضاً: لحد خاطر، الشيخ بشاره الخوري الفقيه، ص ٩٣ - ٩٥.

(٣) الشهابي، الأمير بشير والدولة العثمانية، ص ١٠٩.

(٤) انظر وثائق المركز الوطني، الوثيقة رقم ٢٦٣٨.

(٥) Ferdinand PERRIER, La Syrie sous le gouvernement de Méhemet-Ali, p. 312.

(٦) راجع نص الوثيقة ٣٨ في باب الملاحق.

(٧) رستم، آراء وأبحاث، ص ٥٤. أيضاً: البشعلاني، تاريخ بشلي وصليما، ص ٣٥٦.

الشؤون القضائية لجبل لبنان فتركت للأمير بشير أمر تسييرها. وعندما تسلم بشير الثالث حكم الجبل حاول تشكيل ديوان مؤلف من اثني عشر فقيهاً من نصارى ودروز يتمتع بالصلاحيات الإدارية والقضائية، وعين رئيساً له الشيخ بشارة الخوري الفقيه. غير أن الأعيان الدروز عارضوه وحالوا دون قيامه بحجة أنه يسحب الصلاحيات القضائية والإدارية منهم<sup>(١)</sup>. وجاءت الحرب الأهلية الأولى سنة ١٨٤٢ لتسقط هذا الديوان وحكم بشير الثالث معاً. وفي فترة حكم عمر باشا النمساوي عاد القضاء منفرداً كما كان عليه في السابق. فعاد الشيخ محمد القاضي إلى تولي منصبه، غير أنه لم يكن للفترة التي أعقبت نفي الأمير بشير الثاني من أهمية على الصعيد القضائي نظراً لما تخللها من فتن واضطرابات لجأ فيها المتداعون وأصحاب الحقوق إلى استيفاء حقوقهم بالقوة وليس عن طريق التداعي أمام القضاء.

### ج - القضاء في عهد القائمقاميتين:

مع قيام نظام القائمقاميتين بدأت التنظيمات القضائية تتخذ منحى أكثر أهمية، كما بدأت تشكل وجهاً من وجوه السلطات العامة القائمة في كل من القائمقاميتين. فقد قضت إصلاحات شكيب أفندي التي أدخلها على النظام الشنائي الجديد وفي كل قائممقامية بإنشاء مجلس لسماع الدعاوى مؤلف من اثني عشر عضواً<sup>(٢)</sup> يمثلون الطوائف الست الكبرى في جبل لبنان. وكان لكل طائفة عضوان، قاض ومستشار باستثناء الطائفة الشيعية التي مثلها في المجلس مستشار

(١) الشدياق، مصدر سابق، ص ٤٧٥. أيضاً: لحد خاطر، الشيخ بشارة الخوري الفقيه، ص ١١٠ - ١١١.

(٢) تألف كل مجلس من: وكيل قائمقام، وقاض ومستشار مسلمين (أي سنيين) وقاض ومستشار درزيين، وقاض ومستشار مارونيين، وقاض ومستشار أرثوذكسيين وقاض ومستشار من الروم الكاثوليك، ومستشار شيعي فقط. انظر الوثيقة رقم ٣٩، وعليها جميع أحكام مجلس قائممقامية نصارى جبل لبنان وفي الأعلى ختم القائمقام بشير أحمد مع عبارة «يجري العمل بموجبه» مع تاريخ ١٧ صفر ١٢٧١ (١٨٥٤م) لتأكيد العمل بصحة تنفيذ الحكم الصادر عن المجلس. كذلك فإن الوثيقتين رقم ٤٢ و ٤٣ تحمل أسماء أعضاء القضاة والمستشارين في كلا المجلسين مع طائفة كل منهم واسم البلدة التي يتسبب إليها.

فقط، فكان قاضي الإسلام السنّة يقضي في الطائفتين معاً. وهؤلاء المستشارون ينتخبون ويعينون بمعرفة مطارنة وعقال الطوائف التي ينتسبون إليها. وكان يرأس المجلس القائم مقام، وعند غيابه وكيل القائم مقام<sup>(١)</sup>.

وتمتع كل من المجلسين بصلاحيات إدارية وضرائية وقضائية. وما يهمننا في هذا المبحث معالجة الصلاحيات القضائية التي كان القاضي يتمتع بها، فكان ينظر في الدعاوى ويفصلها ويصدر حكمه بها «وفقاً للعادات القديمة المكانية وللأصول المذهبية»<sup>(٢)</sup>. وقضت إجراءات العمل بأن يعمد القائم مقام إلى مطالعة العريضة المقدمة إليه فإذا كان المدعي أو المدعى عليه من مذهب واحد فعليه أن يحيل العريضة إلى قاضي تلك الطائفة ومستشارها ليستقلا برؤية دعاوى أبناء طائفتها والحكم بها. أما إذا كانا مختلفي المذهب فعليه أن يحيلها إلى قاضي الفريقين ومستشاريهما. وعند اختلاف قاضي الفريقين وعدم توصلهما إلى حل فعلى القائم مقام أو نائبه أن يبذل العناية بالاشتراك مع مستشاري الطائفتين للتوفيق بينهما، وإذا دعت الحاجة ضم قاضياً ثالثاً إلى القاضيين السابقين للتوصل إلى إصدار الحكم<sup>(٣)</sup>.

وفي حال رفض أحد الفريقين الحكم الصادر فله أن يحتج عليه إلى القائم مقام، وإذا قدر القائم مقام صوابية الاحتجاج فله أن يأمر بإعادة المحاكمة، وله أيضاً عند اللزوم أن يضم إلى القاضيين اثنين أو ثلاثة من زملائهما، وإذا تعقد الحل فله أن يجمع جميع القضاة لحل الإشكال. وللقاضي أن يستقل في النظر بالمسائل الحقوقية بمعزل عن المستشار، ولا تأثير لمعارضة هذا الأخير. أما في المسائل الإدارية والضريبية فإن الأمر على خلاف ذلك إذ يعمل برأي المستشار ولو خالفه القاضي. وعند انتساب كل من المدعي والمدعى عليه إلى إحدى القائم مقاميتين فعلى القائم مقام أن ينبئ بالأمر قاضي الملة المنسوب إليها المدعي، وبالاتفاق معه يحيل الاستدعاء إلى قائم مقامية خصمه المدعى عليه. أما صلاحية تنفيذ الأحكام فتعود إلى القائم مقام

(١) المحررات السياسية، ج ١، ص ٢١٨ - ٢٢٧. أيضاً: لحد خاطر، الشيخ بشارة الخوري الفقيه، ص ١٢٣.

(٢) المحررات السياسية والمفاوضات الدولية، ج ١، ص ٢١٩.

(٣) الأسود، تنوير الأذهان، ج ١، ص ١٢٠.



شرط أن يكون الحكم موقعاً بخواتم القضاة<sup>(١)</sup>. وفي القضايا الجنائية يحقق المجلس في الدعاوى التي هي ضمن دائرة اختصاصه، ويحكم بها وفقاً للقاعدة الموضوعية، لكن إذا كان تنفيذ الحكم من صلاحية سلطة فوق سلطة القائم مقام فعلى هذا الأخير أن يرسل الأوراق إلى مشير ولاية صيدا ليعيد النظر فيها ثم يأمر بما يراه مناسباً بشأنها<sup>(٢)</sup>.

وتشكل مجلس قائممقامية الدروز<sup>(٣)</sup> من وكيل القائم مقام الأمير ملحم حيدر أرسلان، والشيخ محمد البزري قاضياً سنياً من برجا وأحمد الخطيب مستشاراً سنياً من شحيم، وقاسم العرب مستشاراً شيعياً من برج البراجنة، ومحمد القاضي قاضياً درزياً من دير القمر ويوسف ناصر الدين مستشاراً درزياً من كفرمتى، وبشارة الخوري قاضياً مارونياً من رشميا، ومخايل الخوري مستشاراً مارونياً من جزين ثم خلفه سجعان أبو عون من الدامور، وحنّا الخوري قاضياً للروم من الشويفات، وشديد عيسى الخوري مستشاراً للروم من بحدون ثم خلفه ضاهر أبو نبهان من رأس المتن. ودرويش روزا قاضياً للروم الكاثوليك من دير القمر، وفارس شكور مستشاراً للروم الكاثوليك من عين زحلتا. وعين محمد فخر الدين من بعقلين بوظيفة كاتب أسرار مجلس قائممقامية الدروز<sup>(٤)</sup>.

أما مجلس قائممقامية النصاري<sup>(٥)</sup> فقد شكّل من وكيل القائم مقام يعقوب البيطار (الماروني) وحسين الخطيب قاضياً سنياً من رأس الحصن، وعثمان حسامي مستشاراً سنياً من جبيل، وحسن همدرد حمادة مستشاراً شيعياً من القصير، وعلي بلوط قاضياً درزياً من المتن وعلي أبي قيدبيه مستشاراً درزياً، وأرسانيوس

(١) انظر الوثيقتين ٣٩ و ٤٣ في باب الملاحق.

(٢) راجع نص الوثيقتين ٤٠ و ٤١. أيضاً: المحررات السياسية، ج ١، ص ٢٢٥ و ٢٣٥.

(٣) انظر الوثيقة رقم ٤٢ وفيها أسماء القضاة والمستشارين الدروز في القائم مقامية الدرزية. راجع أيضاً: حسان حلاق، المجالس التمثيلية والأجهزة العسكرية والمدنية والإدارية في جبل لبنان في العهد العثماني، مجلة تاريخ العرب والعالم، العدد ١٤٥، ص ١٥٢ - ١٦٣.

(٤) المحررات السياسية والمفاوضات الدولية، ج ١، ص ٢٢٠. أيضاً: سليمان أبو عز الدين، مصادر التاريخ اللبناني، ج ١، ص ٣٧٢ - ٣٧٣. راجع: فارس سعادة، الموسوعة الانتخابية في حياتنا البرلمانية، ج ١، ص ١٦ - ١٧.

(٥) انظر الوثيقة رقم ٤٢ وهي تتضمن أسماء القضاة والمستشارين في القائم مقامية النصارية.

الفاخوري قاضياً مارونياً من بعبداء وجرجس أبي صعب مستشاراً مارونياً من المزرعة، وسليمان مرهج قاضياً للروم من الشوير، ومنح أبي رسام مستشاراً للروم من رأس المتن، وإبراهيم الشامي قاضياً للروم الكاثوليك من الساحل وعبد الله أبي خاطر مستشاراً للروم الكاثوليك من زحلة. وعين خليل القرداحي بوظيفة كاتب أسرار مجلس قائممقامية النصارى<sup>(١)</sup>.

وفي مسائل الأحوال الشخصية استمر رجال الدين من جميع الطوائف والمذاهب في الفصل في القضايا التي لها هذا الطابع وتختص بأبناء رعاياهم كما كان عليه الأمر في الفترات السابقة. أما الصلاحيات القضائية التي كان يتمتع بها رجال الإقطاع فقد سجلت تراجعاً في عهد القائمقاميتين وانحصرت سلطتهم بما كان يرفعه إليهم أتباعهم من مسائل وفاقية وتحكيمية بغية إيجاد الحلول الرضائية بين المتقاضين. وفي حال الإخفاق أو عدم اقتناع أحد الفريقين فكان مجلس القائمقامية المرجع القضائي الصالح للنظر في منازعات المتخاصمين. وما يبدو جديراً بالملاحظة أن التنظيمات القضائية في ذلك العهد بدأت تتخذ منحى قانونياً فتخضع للأحكام الوضعية ولعمليات التقنين التي بدأت تظهر في عاصمة السلطنة العثمانية ابتداء من النصف الثاني من القرن التاسع عشر. لكن هذا الأمر لم تتوضح معالمه في جبل لبنان إلا مع التنظيمات القضائية التي أعقبت إنشاء متصرفية الجبل ابتداء من سنة ١٨٦١.

## ثانياً: الإدارة والضابطة

### أ - الإدارة:

الإدارة هي وجه من وجوه السلطة بل هي جزء منها. تستمد أهميتها غالباً

(١) المحررات السياسية، ج ١، ص ٢٢٠ - ٢٢١. أيضاً: أبو عز الدين، مصادر التاريخ اللبناني، ج ١، ص ٣٧٣ - ٣٧٤. راجع أيضاً: الوثيقة رقم ٣٩ وعليها أختام أعضاء مجلس قائممقامية النصارى الإثنا عشر. وهي مؤرخة بتاريخ ١٤ ص سنة ١٢٧١ (١٨٥٤م). وفي أعلاها ختم القائمقام بشير أحمد أبي اللع.

من شخصية الحاكم وتوسع آفاقه في بناء مؤسسات متطورة تعمل على إرساخ دورة من دورات العمل ذات النهج الواحد والنسق المنسجم فتصبح قاعدة من قواعد التعامل وهي المعبر عنها بمفهوم اليوم «بالروتين الإداري». وقد مرت الإدارة في جبل لبنان في مراحل مختلفة<sup>(١)</sup> وخضعت لمؤثرات عديدة فتطورت وارتقت من نظام الإمارة إلى نظام المتصرفية مروراً بنظام القائمقاميتين، وقد كوّن العمل الإداري في تلك الفترة البدايات الأولى لقيام نظام إداري حديث نسبياً. وإذا كان عهدا القائمقاميتين والمتصرفية قد ساهما في بلورة وتطوير نظام إداري في جبل لبنان بسبب قيام دويلة ذات منحى مؤسساتي تتمتع بصلاحيات إدارية ذات سلطات استئنافية محدودة في إطار سيادة السلطنة العثمانية، فهل يمكن معالجة موضوع الإدارة في فترة حكم الأمراء الشهابيين وخصوصاً في عهد الأمير بشير بالمفهوم الإداري الحديث؟ وهل يستقيم العمل الإداري مع حاكم ذي مزاجية مفرطة أو يتمتع بصلاحيات سياسية وعسكرية مطلقة؟ إن إشكالية كهذه تبدو جديرة بالطرح وعلى ضوء معالجة الإدارة من حيث شكلها ومضمونها والأسس التي تقوم عليها في أي مكان وزمان يمكن التوصل إلى المعايير التي تنفي أو تؤكد وجودها في خلال عهد الأمير بشير.

لقد ارتكز حكم الأمراء الشهابيين في البداية على سلطة سياسية حدودها في الخارج سلطة والي صيدا العثماني، وفي الداخل الأعيان المقاطعيون الذين قوضوا سلطة الأمير المطلقة وحصروها في حدود ضيقة نسبياً. ونظراً لحاجتهم إلى مساعدين فقد فوضوا بعض صلاحياتهم إلى مستشارين أكفاء وأقوياء، فكان المدير موظفاً إدارياً يقوم بمهام الكاتب والمراقب المالي والمستشار السياسي والإداري والقائد العسكري<sup>(٢)</sup>. وكان يمارس هذه الصلاحيات المهمة بموجب التفويض المعطى له من قبل الأمير وخصوصاً أن بعض الأمراء لم يكن يتمتع بالأهلية اللازمة لتولي الأحكام فتخطت صلاحيات المدير من التنفيذ إلى التفويض فمارس سلطات سياسية وإدارية كانت تضيق أو تتسع حسب قدرته الشخصية، ولعل

(١) للتوسع راجع خالد قباني، اللامركزية ومسألة تطبيقها في لبنان، قدم له دولة الرئيس الدكتور سليم الحص، منشورات بحر المتوسط وعويدات، بيروت، باريس ١٩٨١، الباب الأول، ص ٢٢٥ - ٢٧٦.

(٢) يوسف مزهر، تاريخ لبنان العام، ج ١، ص ٣٥٧ و ٣٦١.

أهم من شغل هذا المنصب بمفهومه السياسي هما المدبران سعد الخوري (١٧٢٢ - ١٧٨٦) وجرجس باز (١٨٦٨ - ١٨٠٧)، إلا أن بحثنا لا يتناول جهدهما فحسب بل سائر جهود المدبرين ومساعدتهم ممن شكلوا مضمون العمل الإداري في أواخر القرن الثامن عشر، والكيفية التي آل إليها هذا العمل بعد تصفية آخر المدبرين وأكثرهم أهمية الشيخ جرجس باز على يد التحالف الشهابي الجنبلاطي سنة ١٨٠٧.

ويعتبر ايليا حريق أن كلمة الإدارة المستعملة في فترة حكم الإمارة الشهابية تشير إلى تدبير أعمال الأمير. وكان القائمون ببعض المهام كالقضاة والمدبرين والكتاب وأرباب الحسابات المالية على وجه التحديد موظفين في خدمة الأمير يعاونونه في كثير من أعماله. كذلك كان لدى الأعيان المقاطعجيين من يدبر شؤونهم ويساعدتهم في أعمالهم على غرار الأمير الحاكم، من هنا انتفت الحاجة في عهد الإمارة إلى جهاز إداري يقوم بالمهام نفسها التي يقوم بها الأشخاص المذكورون سابقاً<sup>(١)</sup>. لقد كانت إدارة الأعيان المقاطعجيين، الصورة المصغرة لإدارة الأمير الحاكم وهي في جوهرها أعمال بسيطة يغلب عليها الطابع الاستشاري وتتناول بعض الأعمال القلمية. وكان الخط الجيد عماد الحصول على وظيفة في ديوان الأمير الحاكم أو الزعيم المقاطعجي فضلاً عن المحاسبين والمدققين وكتاب المراسلات والنساخ وسائر العاملين في الدواوين والبلاطات. وقد ظل الموارنة يحتكرون منصب المدبر ووظائف إدارية أخرى طوال فترة حكم الإمارة الشهابية باستثناء فترة قصيرة قام الدروز في خلالها بأعباء وظيفة المدبر في بداية حكم الأمير بشير الذي اعتمد عليهم كلياً وكان أهمهم نجم العقيلي من السمقانية ومحمد القاضي من دير القمر<sup>(٢)</sup>. وكانت أسباب اختيارهم متعددة وأبرزها الاعتبار السياسية التي دفعت الأمير الحاكم إلى اختيار مدبر يقف إلى جانبه بوجه الأعيان المقاطعجيين العاملين على زيادة صلاحياتهم وتعزيز أوضاعهم ومواقعهم السياسية. وكان الموارنة أكثر ملاءمة لذلك من الدروز وجلهم يعيش واقع الانتماء الغرضي والارتباط الحزبي، وهذا ما يجعل من المستحيل عليهم أن يكونوا مستشارين

(١) حريق، التحول السياسي، ص ١٢٥.

(٢) الشهابي، الفرر الحسان، ص ١٤٩ و ١٨١ و ٥٨٠.



سياسيين أو موظفين مرتبطين بشخص الأمير الحاكم. «لقد كان الأمير بحاجة إلى أفراد مدينين له بمقامهم السياسي كلياً ومخلصين له شخصياً. وهذه الشروط كانت متوفرة في الموارنة، كانوا رعايا مخلصين يتوقف خيرهم وصالحهم على الحماية والحرية المؤمنتين لهم في ظل الإمارة. لم يكن بينهم غير عدد ضئيل فقط يتمتعون باستقلال شبيه بالاستقلال الذي يتمتع به المقاطعة الدروز»<sup>(١)</sup>.

وبعد مقتل جرجس باز تدنت أهمية المدبر فتلاشت صلاحياته السياسية واقتصرت دوره على الأداء التنفيذي والإداري فقط<sup>(٢)</sup>. وقام الأمير بشير بتنصيب أقاربه حكاماً إداريين على المقاطعات، فولى شقيقه حسن حكم بلاد كسروان وجبيل، وولى في ما بعد أولاده قاسم وأمين و خليل وابن أخيه عبد الله<sup>(٣)</sup>. وكانت الغاية من ذلك التضييق على مقاطعجي المقاطعات وتحديد صلاحياتهم من خلال إحكام قبضته السياسية والإدارية على جميع مقاطعات الجبل. وكان أبرز المدبرين العاملين لدى الأمير بشير، فارس ناصيف وجدعون الترك وقد عملا سوياً وعزلاً سنة ١٧٩٥، والشيخ نجم العقيلي من السمقانية، وقد عزل سنة ١٧٩٧، والشيخ سلوم الدحداح من سنة ١٧٩٧ إلى سنة ١٨١٨، ثم ابنه منصور الدحداح من ١٨١٧ إلى ١٨٢٨، والشاعر بطرس كرامة<sup>(٤)</sup> ونقولا الترك وهما شاعرا الأمير ومستشاراه ورئيسا ديوانه. وكان لهؤلاء المدبرين الكتبة والموظفون، كما كان للأمير ديوان للأشغال قام بأعبائه مرعي عطا الله<sup>(٥)</sup>.

وفي فترة السيطرة المصرية على بلاد الشام خضعت سوريا لإدارة مركزية موحدة اتخذت من دمشق مركزاً لها، وكان محمد شريف باشا مطلق الصلاحية في الشؤون الإدارية<sup>(٦)</sup>. وعمل ضمن إدارته حنا البحري مدير الشؤون المالية، مع

(١) حريق، التحول السياسي، ص ١٢٧.

(٢) ميخائيل الدمشقي، تاريخ حوادث الشام ولبنان، أو تاريخ ميخائيل الدمشقي (١٧٨٢ - ١٨٤١) تحقيق أحمد غسان سبانو، دار قتيبة، دمشق ١٩٨١، ص ٨٨.

(٣) الحتوني، المقاطعة الكسروانية، ص ٢٥٦، باز، المذكرات، ص ١٢٧، خاطر، الشيخ بشاره الخوري الفقيه، ص ٩٦.

(٤) سليم خطار الدحداح، ترجمة الأمير بشير الشهابي الكبير المعروف بالمالطي، لادار ١٩٦٩، ص ١٩.

(٥) باز، مذكرات رستم باز، ص ١٢٧.

(٦) روجر أوين، الشرق الأوسط في الاقتصاد العالمي، ص ١١٠.

ديوان خاص تألف من زعماء المدن وأعيان المناطق وتميز بالمساواة بين أتباع جميع الأديان<sup>(١)</sup>. وكانت مهمته البحث عن أفضل السبل لتنفيذ قرارات الحكومة وجميع الشؤون المتعلقة بالإدارة بصورة عامة<sup>(٢)</sup>. واستمر الأمير بشير كحاكم على الجبل يستمد قوته وصلاحياته من العلاقة الوطيدة التي كانت تربطه بشنائي السلطة المصرية ابراهيم باشا وشريف باشا. وهذا ما مكّن الأمير بشير من الاستمرار في حكم الجبل وتسيير إدارته كما كان الوضع العام قبل الدخول المصري إلى بلاد الشام. وفي عهدي الأمير بشير الثالث وعمر باشا النمساوي لم يكن للإدارة شأن يذكر، فاستمرت ذات طابع شخصي ولم تتخذ طابع المؤسسات الإدارية، فالأمير بشير عين مستشاراً له الأمير محمد سلمان الشهابي واتخذ فرنسيس مسك من بيروت ومن طائفة الروم مديراً له مخالفاً بذلك عادة اتخاذ المدبرين من الجبل ومن الطائفة المارونية<sup>(٣)</sup>. أما عمر باشا فقد اتخذ من منصور الدحداح مديراً لأعماله وولى على كسروان فرنسيس الخازن وولى أولاد حمزة حبش على غزير<sup>(٤)</sup>.

ومع قيام نظام القائمقاميتين جرت محاولة عقيمة لبناء الإدارة في كلا الشطرين، وكانت تستجد في كل وقت ولدى كل خطوة إرباكات وصعوبات تحول دون انطلاق الإدارة بالشكل المطلوب<sup>(٥)</sup>. وجاءت الإصلاحات التي أدخلها شبيب أفندي سنة ١٨٤٥ على النظام الجديد لتبدأ مرحلة اتخذت فيها الإدارة منحى تنظيمياً حديثاً من خلال هيكلية يتميز فيها الموظف عن الوظيفة مع توصيف للوظيفة والمهام المطلوبة منها قبل لحظ الموظف كشخص طبيعي ذي كفاية تنفيذية معينة. وما أن بدأت الأوضاع العامة بالاستقرار في أعقاب الحرب الأهلية حتى بدأت عجلة التنظيمات الإدارية بالتحرك، وكان قد تم سنة ١٨٤٤ تنظيم دير القمر بتفويض إدارتها إلى وكيلين أحدهما مسيحي والآخر درزي يجري تعيينهما من قبل قائمقامي الدروز والنصارى<sup>(٦)</sup>. وفي السنة التالية تمخضت

(١) ألبرت حوراني، الفكر العربي في عصر النهضة، ١٧٩٨ - ١٩٣٩، ترجمه إلى العربية كريم

عزقول، دار النهار للنشر، بيروت، الطبعة الثالثة، ١٩٧٧، ص ٨١.

(٢) ريجنكوف وسميليا نساكاي، سوريا ولبنان وفلسطين، ص ٢٩٨.

(٣) عيسى اسكندر المعلوف، تاريخ زحلة، ص ١٥٩.

(٤) منصور الحتوني، المقاطعة الكسروانية، ص ٢٩٨.

(٥) بازيل، مصدر سابق، ص ٣٩٠.

(٦) الأسود، تنوير الأذهان، ج ١، ص ٤٣٤. Adel ISMAÏL, Hist. du Lib., T. IV, p. 229.

إصلاحات شكيب أفندي عن إصلاحات للنظام الجديد فألحق في كل قائممقامية مجلساً يرأسه القائمقام ويؤلف من نائب له ومن قاض ومستشار يمثلون الطوائف الرئيسية الست في الجبل<sup>(١)</sup>. وإلى جانب صلاحية المجلس المالية والقضائية كانت له صلاحيات إدارية تتعلق بالنظر في الخلافات ذات الطابع الإداري التي تنشأ بين القرى أو الطوائف أو الأفراد<sup>(٢)</sup>. أما دير القمر فقد وضعت تحت الإدارة العثمانية المباشرة وأصبح والي صيدا مسؤولاً عن إدارتها عبر متسلم عثماني يساعده مجلس طائفي من أهالي دير القمر<sup>(٣)</sup>. ونظراً لاعتبار أعضاء الإدارة الجديدة من الموظفين المتفرغين للصالح العام فقد خصص لكل منهم راتب شهري فكان راتب نائب القائمقام نحو ستمائة قرش والعضو خمسمائة وكاتب أسرار المجلس أربعمائة وخمسين، وحظر عليهم أخذ أي هدية أو رشوة مهما كانت. وفرض «عليهم أن يبذلوا جهدهم سلوكاً في جادتي النزاهة والصدق وأن يخدموا بأمانة سلطانهم ووطنهم وديانتهم ولييقنوا أن كل مخالفة لواجباتهم لا بد لها من أن تجر على رؤوسهم العقاب الذي استحقوه»<sup>(٤)</sup>.

وأحدثت إصلاحات شكيب أفندي تبديلاً جذرياً في النظام الإداري السائد في الجبل<sup>(٥)</sup>، فاستعيض عن مبادرات رجال الإقطاع وجهودهم الذاتية في الحقل الإداري بنظم إدارية بدائية لكنها ذات نهج تنظيمي طائفي قابل للتطور والارتقاء. لقد جعلت أعضاء مجلس الإدارة من الموظفين المؤهلين لممارسة الأعمال الإدارية والقضائية. ونصت الأحكام التنظيمية على جعلهم موظفين يتفرغون لأعمالهم مقابل رواتب يتقاضونها من موازنة القائمقامية<sup>(٦)</sup>. هذه النصوص كان من شأنها أن تضع حداً للسلطة المقاطعية المطلقة التي كان يمارسها الأعيان داخل

(١) انظر تأليف المجلس في هذا الفصل تحت عنوان القضاء.

(٢) خالد قباني، اللامركزية ومسألة تطبيقها في لبنان، ص ٢٧٠.

(٣) ISMAÏL, Hist. du Lib., T. IV, p. 296.

(٤) المحررات السياسية والمفاوضات الدولية، ج ١، ص ٢٢٧. انظر أيضاً: الوثيقة رقم ٤٣ في باب الملاحق وما تضمنته المادة السادسة من تعليمات خاصة بالموظفين كالنزاهة والعفة والإخلاص، وعدم الرشوة وصرف الذهن بالكلية للأمور والخصوصيات التي يصير تفويضها وإحالتها إليهم.

(٥) راجع الوثيقة رقم ٤٣ وتتضمن التعليمات المعطاة إلى المسؤولين في كل من القائمقاميتين.

(٦) JOUPLAIN, La Question du Liban, p. 315 et 326.

مقاطعاتهم عبر سحب السلطات القضائية والإدارية والجبائية منهم مكتفين ببعض المواقع الاجتماعية والوظيفية التي تبوأوها في النظام السياسي الجديد، إلا أن هذه النصوص الإصلاحية لم يعمل بها من الناحية الواقعية، فظلت حبراً على ورق وظل المقاطعيون يمارسون سلطاتهم المقاطعية كما كانوا في السابق.

شكلت إجراءات شقيب أفندي خطوة تنفيذية على طريق إلغاء الامتيازات المقاطعية، إلا أنها لم تكن كاملة ونهائية لاقتصرها فقط على إدارة المناطق المختلطة. ففي المناطق ذات التجانس السكاني المسيحي أو الدرزي ترك النظام للأعيان المقاطعيين شؤون الإدارة المحلية فظل السكان يخضعون لنفوذهم وللأحكام التقليدية المعمول بها إدارياً وقضائياً ومالياً واجتماعياً<sup>(١)</sup>. أما في المناطق المختلطة فقد نشأ نوع من اللامركزية الإدارية نتيجة تطبيق النظام الجديد والتعديلات التي أدخلت عليه، فكان يقوم في نطاق كل قرية نوع من الإدارة المحلية في الشؤون الإدارية والمالية والقضائية يتولاها الوكيل المنتخب من أبناء القرية بالتعاون مع الشيخ المقاطعي. وقد شكل هذا النوع من أنواع الإدارة النموذج الأول للسلطة ونواة الإدارة البلدية التي عمت لاحقاً وأصبحت قاعدة التنظيم الإداري في مرحلة المتصرفية<sup>(٢)</sup>. غير أن سلطات الوكيل ظلت محدودة بالمقارنة مع سلطة المقاطعي القوي النافذ.

وتبوأ القائم مقام في النظام الثنائي الجديد رأس الهرم السياسي والإداري. وكانت مهام كل من القائم مقامين تكاد تكون معدومة من الناحية السياسية، إلا أن السلطات الإدارية كانت واسعة بحيث أن القائم مقام كان يتولى إدارة شؤون قائمقاميته باعتباره موظفاً يعنيه ويعزله والي صيدا، ويتقاضى راتباً شهرياً ويعاونه في إدارته جماعة من الموظفين<sup>(٣)</sup> يعينون ويعزلون من قبل القائم مقام نفسه، ويتقاضون

(١) انظر الوثائق: ٤٣ و ٥٣ و ٥٤ في باب الملاحق. JOUPLAIN, Op. Cit., p. 325.

(٢) خالد قباني، اللامركزية ومسألة تطبيقها، ص ٢٧٦.

(٣) وقد اشتهر من الكواخي المدبرين في حكومة القائم مقام حيدر اسماعيل أبي اللمع، عيد حاتم ومخايل نصار وسمعان لبكي وأسعد أبي صعب، ومن الكتبة أبو فرنسيس الرئيس، وكان من أركان حكومة الأمير بشير أحمد، الأمير أمين منصور أبي اللمع الذي تولى رئاسة مجلس القائم مقامية وعيد حاتم رئيس مكتب القائم مقامية ثم خلفه حنا بك الأسعد، وكان أيضاً من كتبة القلم ملحم العوشي وعلام علام. وفي القائم مقامية الدرزية برز من الموظفين خليل الجاويش =



رواتب تتناسب وأهمية العمل الذي يقومون به<sup>(١)</sup>. لقد تحول الجبل في ظل نظام القائمقاميتين من إمارة اتسعت حدودها أو تقلصت تبعاً لقوة الأمير الحاكم وتمتع بخصوصية ذاتية وصلاحيات سياسية محدودة وتكون شكلاً من أشكال السلطة داخل إطار السلطنة العثمانية وفي ظل سيادتها الدولية، إلى مجرد إدارة عثمانية محلية مجزأة، يتولاها موظف يتمتع ببعض الصلاحيات ويتبع تسلسلياً لموظف أعلى منه رتبة يتولى الإدارة الإقليمية هو والي صيدا ويقوم بالرقابة والإشراف على القائمقاميتين الأمر الذي يمكن معه تشبيه الوالي بالمحافظ والحاكم الإداري «البناني» بالقائمقام في ظل التنظيم الإداري اللبناني الحالي<sup>(٢)</sup>.

وتميزت إدارة جبل لبنان في بداية عهدها بالعفوية والبساطة، وغلب عليها طابع البدائية وقد جاءت الوثيقة الرسمية لنظام حكومة جبل لبنان الصادرة سنة ١٨٥٣<sup>(٣)</sup> لتحمل مجموعة من التعليمات الإدارية اعتبرت آنذاك أرقى ما توصلت إليه إدارة الجبل. وبالرغم من الآراء القيمة الواردة في مضمون هذه الوثيقة التاريخية سواء لجهة المشاركة في الرأي ودوام عمل الموظفين ودعوتهم للابتعاد عن الرشوة وتسريع إنجاز المعاملات، فضلاً عن المهام المطلوبة من القائمقام باعتباره رأس الهرم الإداري وصاحب السلطة التنفيذية الأولى في القائمقامية لجهة التباحث مع أركان إدارته وإعطاء الأوامر والتوجيهات اللازمة ومطالبة الاعتراضات والتحريرات قبل أن يطالعهما سواء، ومراقبة أعمال الموظفين العاملين لديه والتدقيق بها وغير ذلك من الأعمال الإدارية، إلا أن التعليمات في إطار ما توصلت إليه الإدارة فيما بعد تبقى بدائية وبسيطة إن لم تكن ركيكة بعيدة كل البعد عن التعقيد وعمما سمي لاحقاً بالروتين الإداري. وهي بالنتيجة تشكل من الناحية التاريخية اللبنة وحجر الأساس في البناء الإداري، والوثيقة بصيغتها

= من أعيان دير القمر وكاتب أسرار القائمقام الدرزي الأمير محمد أرسلان محمد فخر الدين وغيرهما. انظر الأسود، تنوير الأذهان، ج ٢، ص ١٦٤. وشاهين مكاريوس، حسر اللثام، ص ١٨٧.

- (١) راجع الوثيقة رقم ٤٣ في باب الملاحق.
- (٢) خالد قباني، اللامركزية ومسألة تطبيقها، ص ٢٧٢.
- (٣) راجع الوثيقة الرسمية لنظام حكومة جبل لبنان سنة ١٨٥٣ التي نشرناها في مجلة الحياة النيابية، المجلد السادس، آذار ١٩٩٣، ص ٦٩.

الرسمية المعلنة تعتبر بمنزلة الأسس الأولى لبناء الإدارة وتنظيمها في جبل لبنان وكيفية تطورها وارتقائها تبعاً لتبدل النظام السياسي ابتداء من تاريخ المباشرة بتطبيق النظام الثنائي في الجبل في مطلع سنة ١٨٤٣ مروراً بنظام المتصرفية والانتداب الفرنسي وفترة الاستقلال حتى وقتنا الحاضر.

### ب - الضابطة:

لم تنتظم الضابطة<sup>(١)</sup> في زمن الإمارة بهيئة مسلحة تتولى رسمياً تنفيذ الأحكام الصادرة عن الأمير الحاكم والقضاة ومن يوازيهم من الحكام الإداريين باستثناء جنود الحوالة الذين اشتهروا بوطأتهم على الأهالي عند استيفائهم للضرائب الأميرية من المعسرين، أو تنفيذ الأحكام القضائية الصادرة عن الأمير بشير أو جمع الأسلحة من السكان<sup>(٢)</sup>. وكان رجال الأمير بشير يتولون تنفيذ أوامره مباشرة. ولم تكن الأمور الإدارية منفصلة عن الأمور العسكرية أو الأمنية، فرجاله يقاتلون في المعارك في زمن الحروب، وفي أوقات السلم يفرضون الأمن في الداخل ويسهرون على تطبيق النظام. وكذلك كانت الحال بالنسبة إلى حكام المقاطعات والأعيان المقاطعجيين، وقد انحصرت مهمتهم في إلقاء القبض على المذنبين والمتقاعسين عن دفع الضريبة وغالباً ما كان بعض أفرادها يمكثون في بيت المتخلف أو الفار يذبحون حيواناته ويقتاتون بمؤننته إلى أن يسلم الفار نفسه أو يؤدي صاحب المنزل ما عليه من ضريبة أو ميري<sup>(٣)</sup>. وكان لدى الأمير بشير أكثر من ألف خيال من النخبة يؤلفون حامية القصر. وكانوا حاضرين عند أول إشارة للإنطلاق في كل الاتجاهات لتطبيق أوامر سلطة الأمير المركزية التي بدأت تحل شيئاً فشيئاً محل الإدارة الذاتية للمقاطعجيين<sup>(٤)</sup>.

وفي فترة الحكم المصري لبلاد الشام، ظل جبل لبنان يخضع لأحكام الأمير بشير إذ لم يشأ إبراهيم باشا سحب السلطة منه. لكن بيروت التي كانت تتبع

(١) المقصود بالضابطة الجند الذي يتولى مهام أمنية وجبائية.

(٢) انظر الوثائق رقم ٧ و ٤٥ و ٤٦ و ٥٠ في باب الملاحق.

(٣) راجع عبد الله سعيد، تطور الملكية العقارية في جبل لبنان، ص ٤٢.

(٤) بازيل، سوريا ولبنان وفلسطين تحت الحكم التركي، ص ١١٨.

ولاية صيدا عرفت أول مرة نظاماً جديداً لحفظ الأمن والاستقرار، وقد عني الأمير محمود نامي بك متسلم بيروت وحاكمها الإداري بها، فأنشأ فيها نظام الشرطة الذي كان معروفاً ومعمولاً به في القاهرة في ذلك العصر، فعين مجموعة الشرطة على رأسها ضابط، تقوم بحراسة البلدة بالتناوب وأجبر كل من يسير ليلاً على حمل مصباح<sup>(١)</sup>. وكانت عادة هؤلاء أن يوجهوا إلى كل من نظروه من أبناء السبيل في الليل مسلماً كان أم نصرانياً السؤال الآتي: «من هذا» فيجوابهم «ابن البلد» فيصيح الشرطي حينئذ قائلاً «وحد الله» فيقول هذا «لا إله إلا الله»<sup>(٢)</sup>.

وفي خلال عهد القائمقاميتين اتخذ وضع الضابطة منحى تنظيمياً لم يعرفه جبل لبنان من قبل، فقد أناط النظام الجديد بكل قائمقام إنشاء قوة تنفيذية مؤلفة من أربعمئة رجل نصفهم من الخيالة (سواري) والنصف الآخر من المشاة (بيادة). وكان على رأس كل فرقة من هاتين الفرقتين قائد يدعى بلوك باشي اي (رئيس البلوك)<sup>(٣)</sup>. وقد زود هؤلاء الرجال بالسلح لازم لإتمام المأمورية المطلوبة منهم. وكانت حصة كل قائمقامية خمسمئة قطعة سلاح «تخصت وتعينت للذين يوجودوا بالضبطية والتحصيلات في المقاطعات»<sup>(٤)</sup> فكان هؤلاء النواة التنظيمية الأولى في الجبل وكانت صلاحياتهم تنحصر في النواحي الأمنية والجباية، كما كان بإمكانهم الاستعانة عند الضرورة بالجيش العثماني الموجود في مركز الولاية والموضوع بتصرف باشا صيدا.

### ثالثاً: التنظيمات المالية والضريبية (١٧٨٨ - ١٨٦٠)

تميزت التنظيمات المالية والضريبية في الفترة الممتدة منذ بدايات حكم الأمير بشير الشهابي وحتى نهاية عهد القائمقاميتين، بكثير من الفوضى والبلبلة بسبب فساد التنظيمات القانونية التي قامت عليها الجباية الضرائبية وأساليب تحصيلها،

- (١) رستم، آراء وأبحاث، ص ٦١.
- (٢) مسعود ضاهر، بيروت وجبل لبنان على مشارف القرن العشرين، مذكرات كريمسكي، ص ٧٢.
- (٣) إبراهيم الأسود، تنوير الأذهان، ج ١، ص ٤٣٢. أيضاً: عيسى اسكندر المعلوف، دواني القطوف، ص ١١٠ - ١١١.
- (٤) انظر الوثيقة رقم ٤٤، مذكرة والي صيدا محمد كامل إلى قائمقامية النصارى في جبل لبنان.

وما رافقها من سوء تطبيق وظلم من قبل الجباة المحصلين. ويعود سبب ذلك في الأساس إلى أن البلاد المفتوحة منذ أيام السلطان سليم العثماني اعتبرت ملكاً للسلطان فكان من الطبيعي أن يقوم هذا الأخير بمنح الأراضي والإقطاعات إلى الأمراء والقواد المحاربين لقاء دفع مبلغ محدد من الضرائب إلى الخزينة السلطانية. وكانت ميزة هذا المنح أنه يعطى بصورة مؤقتة ولا يخضع للتمليك أو للإرث، وإنما هو عبارة عن تفويض يخول المفوض له حق جباية الأموال الأميرية<sup>(١)</sup> المفروضة على المحاصيل الزراعية، في حين أن ملكية السلطان لرقبة الأراضي تبقى من حقوقه الثابتة التي تخوله صلاحية استعادتها وإعادة تفويضها إلى ملتزم آخر كلما أراد ذلك.

شكل نظام الالتزام الوسيلة الأساسية للجباية المالية العثمانية منذ عهد السلطان سليمان القانوني (١٥٢١ - ١٥٦٤). وقد قضى هذا النظام ببيع ضرائب الأقاليم والمقاطعات إلى بعض الموظفين الكبار أو لأحد الزعماء المحليين لقاء مبلغ يدفع إلى الخزينة السلطانية قبل أن تتم عملية الجباية وذلك للحؤول دون تخلف الجباة عن تأدية ما جمعه<sup>(٢)</sup>. وقد لجأت السلطنة إلى هذا النظام بسبب الحاجات المالية المتزايدة وتصاعد وتيرة الإنفاق لديها، ولتلبية متطلباتها عمدت إلى تلزيم ولاياتها، فكانت الولاية ترسو على المزايد الأخير صاحب أكبر مبلغ يتعهد بجبايته. وكان على الملتزم أن يقوم بأعمال الجباية مستعملاً شتى الوسائل المادية والمعنوية بهدف سحب الربح العقاري وفائض الإنتاج الزراعي من الفلاحين<sup>(٣)</sup>. ولم تكن أعمال الجباية لتقف عند حدود المبالغ المطلوبة في الالتزام بل كانت تتعدى ذلك إذ إن الباشا كان يدخل في حساباته نفقات إدارته ورواتب جنده وجباة، كما كان يدخل فيها أيضاً أرباحه المتبادية باعتبار أن فرصة حصوله على التزام آخر قد لا تتوافر ظروفه مرة ثانية.

وفي عملية مماثلة لما كان يجري على صعيد الولايات العثمانية، كانت تتم

(١) عبد الله حنا، القضية الزراعية، ج ١، ص ٦٧ - ٦٨ و ٩٢.

(٢) ليلي صباغ، المجتمع العربي السوري في مطلع العهد العثماني، منشورات وزارة الثقافة، دمشق ١٩٧٣، ص ٣٧.

(٣) وليد صليبي، القصة هي الحصة، الصراعات في عهود الإقطاع، لادار ١٩٨٤، ص ٣١ - ٣٤.



عمليات مشابهة على الصعيد الداخلي لكل ولاية. ولما لم يكن للبasha إدارة مركزية تتولى الشأن الجبائي عمد إلى أسلوب التلزم. فكان رأس الهرم المقاطعجي في إمارة جبل لبنان وهو عادة من الأسرة الشهابية يتلقى خلعة الولاية من والي صيدا كتفويض له بالمسؤولية الجبائية التي تعهد بتأديتها إلى مالية الولاية في خلال سنة كاملة<sup>(١)</sup>. وفي عملية تسلسلية أيضاً كانت الميري تجبى بواسطة الأعيان المقاطعجين الذين ينتسبون إلى عصابات عائلية ويتولون إدارة مقاطعاتهم وعهداتهم حسب التقسيمات والتوزيعات التي استقرت عليها أراضي الإمارة<sup>(٢)</sup> عقيب معركة عين دارا سنة ١٧١١ بموجب كشوفات ولوائح بالمبالغ التي تمت تأديتها مرفقة بأسماء القرى والأعيان المتوجبة عليهم<sup>(٣)</sup>. فتوزيع فرضة دير القمر مثلاً تناولت خمسمائة شخص كان عليهم تأدية خمسة وثلاثين ألف قرش. وكان على الدروز وعددهم ٩٠ مكلفاً بمن فيهم المشايخ النكدية أن يؤدوا ٧٥٠٠ قرش، والروم الكاثوليك وعددهم ١٤٠ مكلفاً كان عليهم دفع ١١٠٠٠ قرش، والموارنة وعددهم ٢٤٠ مكلفاً وعليهم ١٣٥٠٠ قرش، واليهود وعددهم ٣٠ مكلفاً وعليهم ٣٠٠٠ قرش. وكانت كل طائفة تقوم بتنظيم سجل بما فرض عليها من أموال أميرية وفردة<sup>(٤)</sup>. وقد مثل الأمير الحاكم الملتزم الأكبر داخل الإمارة في عملية جمع الضرائب حيث كان ينتظر تجديد التزامه في أوائل شهر آذار من كل سنة<sup>(٥)</sup>. وكانت عملية سحب الربيع العقاري والفائض الإنتاجي الزراعي وغير الزراعي، تتم في عملية هرمية قاعدتها الفلاح أو المنتج ورأسها الخزانة المركزية في الآستانة<sup>(٦)</sup> مروراً بالشيخ المقاطعجي المحلي زعيم الأسرة

(١) انظر بعض نماذج صكوك الالتزام لدى اغناطيوس طنوس الخوري، بربر آغا، ص ٩٦ - ٩٧.

(٢) وجيه كوثراني، الاتجاهات الاجتماعية - السياسية في جبل لبنان والمشرق العربي، ص ١٨ - ١٩ و ٢٤.

(٣) انظر الوثائق رقم ٣٦ و ٤٧ و ٤٨ في باب الملاحق.

(٤) راجع الوثيقة رقم ٤٦ في باب الملاحق.

(٥) أسد رستم، آراء وأبحاث، ص ١٠٤.

(٦) راجع وثائق المديرية العامة للأثار، الوثيقة رقم ١٣١٣، وهي عبارة عن فرمان سلطاني موجه إلى والي صيدا يحضه فيه على جمع الحاصلات الضريبية الخاصة بالولاية وقيمتها «سبعة آلاف ومايتين وسبعين كيس ومايتين وعشرين قرش إعانة عمومية» وإرسالها إلى الآستانة «على أن يصير الاعتناء والدقة بعدم وقوع أدنى ثقلة وتعدي بهذه الوسيلة على أهالي وتبعة دولتي العلية».

الحاكمة، فالأمير الشهابي الحاكم<sup>(١)</sup>، فالوالي العثماني فالخزينة السلطانية<sup>(٢)</sup>.

### أ - الجباية المفروضة على الجبل<sup>(٣)</sup>:

يكاد يكون تاريخ جبل لبنان بمفهومه الحديث الذي استقر عليه في أواسط القرن التاسع عشر تاريخاً للأحداث والصراعات الضرائبية والجباية التي شهدتها مقاطعاته طوال الفترة التي أعقبت دخول بلاد الشام حيز السيادة العثمانية. ولما كان النظام المقاطعجي في حقيقته الجوهرية صراعاً على الريع العقاري والإنتاج الزراعي فإن ما شهده الجبل خلال حقباته الماضية من أحداث ومواقع وصراعات سياسية ودموية يندرج أغلبها في إطار صراع المشايخ والأعيان المقاطعجيين على زيادة دائرة تحكمهم وتوسيع رقعة التزامهم العقاري بهدف مضاعفة الكم الإنتاجي الواقع تحت سيطرتهم ونفوذهم. لذلك فما أن يحاول أحد الأعيان التوسع وزيادة ريعه المقاطعجي حتى يصطدم بصاحب العهدة المجاورة. وكانت الغلبة تتم غالباً للفريق الأقوى سواء أكان الصراع داخل الأسرة المقاطعجية ذاتها أو بين أجنحة أو أجباب متنوعة لفرض سلطة وعصبية الجب الواحد داخل الأسرة الواحدة أو بين أسرتين مقاطعجيتين متجاورتين. إلا أن النزاعات التي تعود إلى الحالة الأخيرة تضاءلت في فترة حكم الأمراء الشهابيين فاحترمت حقوق الأسرة المقاطعجية كصاحبة حق في تولي ناحية معينة، واستمرار سلطتها ونفوذها. لكن مسألة الصراع داخل الأسرة المقاطعجية على المركز الأول ظل قائماً فيما بين أعيانها ومشايخها الطامعين في تولي قيادة العائلة بأسرها وفرض كلمتهم عليها. غير أن هذا الواقع لا ينطبق على الفترة الأخيرة من حكم الشهابيين حيث عمد الأمير بشير إلى سياسة الاستئثار بالامتيازات الأسرية المقاطعجية وخصوصاً الجنبلاطية منها من خلال حربه ضد الشيخ بشير وإجلاله غالبية الأسرة الجنبلاطية عن بلاد

(١) انظر الوثائق رقم ١ و ٣ و ١٠ و ٣٨ من كتابنا المقاطعات اللبنانية في ظل حكم الأمير بشير الثاني ونظام القائمقاميتين، مرجع سابق. والوثائق رقم ٤٥ و ٤٦ و ٥٠ المنشورة في ملاحق هذا الكتاب.

(٢) وليد صليبي، القصة هي الحصة، ص ٤٦.

(٣) انظر الجدول رقم (٨).

جدول رقم (٨)  
معدل الضريبة المفروضة على الجبل بالكيس

السنة	١٧٠٠	١٧٥٠	١٧٧٥	١٧٩٠	١٨٠٤	١٨٠٤	١٨١٨	١٨٢١	١٨٢٢	١٨٣٠	١٨٣٧	١٨٤٠	١٨٤١	١٨٤٢	١٨٤٢	١٨٦٢
أدنى	١٦٠	٦٠	٨٠	٦٠٠	٨٠٠	٨٠٠	٨٠٠	٢٠٠٠	٢٢٠٠	٣٥٠٠	١٢٨٨٠	١٢٠٠٠	٣٥٠٠	٣٥٠٠	٣٥٠٠	٧٠٠٠
أقصى		٤٠٠	١٦٠	عدة أضعاف	عدة أضعاف	عدة أضعاف			٦٥٠٠	مضاعفة ثماني مرات		٢٥,٠٠٠				

الشوف وإرهاقه من بقي منها بالضرائب الفاحشة والمظالم العديدة وضمه «أملاك آل جنبلاط المشهورة بضخامتها وسعة أرجائها وخصب أراضيها» إلى أملاكه<sup>(١)</sup> في عملية استيلاء على الحق المقاطعجي الخاص بالأسرة الجنبلاطية. وهذا الاستيلاء يندرج ضمن سياسة عامة هي الاستئثار بالحقوق الأسرية المقاطعجية بعد نزاعها من أصحابها الشرعيين ليس فقط بهدف إضعافها وإخضاعها لسلطته ونفوذه بل بهدف اغتصاب حقوقها في جمع الضرائب من أتباعها أيضاً والاستيلاء على الفائض الإنتاجي الذي كانت ستستبقيه لنفسها فيما لو استمرت في إدارة عهدها وحكم مقاطعاتها<sup>(٢)</sup>.

لم تعرف الإمارة الشهابية استقراراً ضريبياً خلال فترة حكم الأمير يوسف، ويبدو أن هذا الوضع مهد لمجيء الأمير بشير عمر كحاكم على الجبل. وكانت مطرقة الجزار لا تفرق بين حاكم وآخر إلا بمقدار المبلغ الذي يتعهد به الأمير للوالي. والواقع أن ثمة مفارقة بين ما كان يتوجب على الجبل دفعه إلى خزينة والي صيدا وما كان يتعهد به الأمير لكي ترسو عليه خلعة الإمارة، وما كان يجبي فعلياً من المنتجين الحقيقيين أي الفلاحين ومن يوازيهم في سلم العمل والإنتاج. إن التمييز بين هذه المستويات الثلاثة في بداية البحث من شأنه أن يخدم الحقيقة العلمية لمعرفة ما كان يتوجب على المنتج الجبلي دفعه إلى الوالي العثماني من الناحية النظرية، وما كان يدفعه إليه فعلياً وما كان يجبي منه حقيقة بأساليب ووسائل مختلفة تقوم بتلبية المتطلبات المالية والنفقات لكل من الشيخ المقاطعجي والأمير الشهابي الحاكم والوالي والسلطان العثماني، لذلك يبدو من الصعوبة بمكان معرفة المجموع السنوي للجباية المدفوعة فعلياً من قبل الجبلين بشكل دقيق، غير أن حسابات تقديرية تبدو ضرورية لإعطاء صورة أكثر وضوحاً للوضع الجبائي العام للجبل.

يقدر المستشرق الفرنسي قولني أن ما كانت تدفعه بلاد الدروز سنوياً نحو

(١) انظر الوثيقة رقم ٤٩، وهي تشير إلى ما ضمه عبد الله باشا من أرزاق الشيخ بشير جنبلاط إلى ميري جبل الشوف.

(٢) حيدر الشهابي، الغرر الحسان، ص ٦٤١ - ٦٤٢ و ٧٧٦. أيضاً: مسعود يونس، الملكية والعلاقات العائلية في جبل لبنان، ص ٧٠ - ٧٢.



١٦٠ كيساً وذلك في بدايات القرن الثامن عشر. ثم انخفض في أواسط القرن إلى ستين كيساً ليرتفع إلى ٤٠٠ كيس هي مجمل ما كان يدفعه الدروز المتوطنون في أنحاء سلسلة جبل لبنان الشرقية ومنطقة نهر صيدا<sup>(١)</sup>. ومع بداية حكم الجزائر كان التزام الجبل يقدر بنحو ثمانين كيساً سنوياً لكن والي صيدا ابتز الأمراء الشهابيين المتهافتين على حكم الإمارة فانتزع منهم في خلال خمس سنوات مبلغ أربعة ملايين فرنك أي ما يعادل سنوياً نحو ٦٤٠ كيساً<sup>(٢)</sup>. في حين أنه ورد في الوثيقة رقم ٤٩ أن ما كان يدفعه الجبل ابتداء من سنة ١١٧٣هـ (١٧٥٩م) إلى تاريخ ١٢٣٨هـ (١٨٢٢م) كان بحدود ٧١٥ كيساً سنوياً<sup>(٣)</sup>. وإذا ما أضفنا إلى ذلك مبلغاً يقدر بثلاثين كيساً كانت تدفع إلى والي طرابلس مقابل التزام المناطق الشمالية المأهولة بالموارنة لأصبح التزام الجبل يقدر بنحو ٦٧٠ كيساً، في حين أن المبلغ القانوني المتوجب دفعه عن المنطقتين الجنوبية والشمالية من الجبل لم تكن لتتعدى ١١٠ أكياس فقط أي ما مقداره ٥٥ ألف قرش، فيكون مجمل ما دفع زيادة إلى والي صيدا وطرابلس ٥٣٠ كيساً أي نحو ٢٦٥,٠٠٠ قرش<sup>(٤)</sup>.

واستمر الجزائر في سياسة ابتزاز الأمراء الشهابيين الطامحين في خلة الإمارة، وانحصرت المزايدة بين الأميرين يوسف وبشير فتعهد الأول سنة ١٧٨٩ بدفع مبلغ ١٨٠٠ كيس سنوياً وزايد بشير عليه فالتزم بتأدية مبلغ ٣٠٠٠ كيس<sup>(٥)</sup> دون أن ينظر أي منهما إلى الوضع الاقتصادي العام للبلاد ومدى تحمل الفلاحين والمنتجين لوزر الأعباء المضاعفة. واستقر المال الميري المفروض على الجبل في العقد الأخير من القرن الثامن عشر على نحو ستمائة كيس في السنة. إلا أن هذا المبلغ لم يتضمن الهدايا والمظالم التي أجبر الأهالي والسكان على دفعها، ثم ارتفع المبلغ في أواخر عهد الجزائر إلى ثمانمائة كيس في السنة. وإذا ما أضفنا إلى ذلك، المبالغ المقتطعة التي يستبقونها الأعيان المقاطعجيون والأمير الشهابي لنفقاتهم الخاصة ومصاريف جماعاتهم وأجرائهم، تبين لنا أن المبالغ المجبأة من السكان تفوق أضعاف أضعاف ما

(١) Dominique CHEVALLIER, La Société du Mont-Liban, p. 115.

(٢) VOLNEY, Op. Cit., T. 1, p. 448, et Documents Diplomatiques, T. 1, p.179.

(٣) راجع تفاصيل الوثيقة ٤٩ في باب الملاحق.

(٤) Dominique CHEVALLIER, Op. Cit., p. 115-116.

(٥) حيدر الشهابي، الغرر الحسان، ص ١٥٩.

كان يدفع إلى باشا صيدا. ولذلك فإن المجموع السنوي للمستحقات المدفوعة من قبل الجبلين لا يمكن معرفتها إلا بشكل تقريبي للغاية<sup>(١)</sup>.

وفي خلال ولاية سليمان باشا الملقب بالعدل، استقرت الجباية على نحو ثمانمائة كيس على الأقل في السنة. وقد أردفها والي صيدا بمطالبته جباية الخراج كما طالب بتسديد الأموال التي كان الأمراء قد اقترضوها من سلفه الجزار. وقد وجدت سياسة الباشا المالية والعامّة توافّقاً لدى الأمير بشير فارتاح كل منهما للآخر، وهذا ما حمل سليمان باشا على الإنعام على الأمير بشير بالتزام جبل الشوف وجبل كسروان وتوابعهما مدى الحياة. ثم خصه «بالشرطنامات» المرسلة إليه مع «خلعة الولاية» وهي عبارة عن «خلعة من ملبوسنا فرجية سمور مورثة الفرح والحبور»<sup>(٢)</sup>. وكان الأمير يرتديها في احتفال عام يتلى فيه مرسوم الوالي العثماني الذي يستمد منه الأمير الحاكم شرعيته في الحكم<sup>(٣)</sup>. غير أن تثبيت الأمير بشير في الحكم مدى الحياة ليس له من الناحية القانونية أية أهمية ما دامت أن شرطنامات الحكم توجه إلى الأمير الشهابي في كل سنة وبعد إثبات أهليته في جباية الأموال الأميرية من السكان، وهذا ما يفسر شراسة الأمراء والأعيان المقاطعيين وقسوتهم في الجباية والتحصيل.

وبعد وفاة سليمان باشا سنة ١٨١٩ خلفه في ولاية صيدا عبد الله باشا، وأدى فرض ضريبة بقيمة ألفي كيس إلى قيام الحركات الفلاحية في انطلياس ولحفد سنتي ١٨٢٠ و ١٨٢١. وأدى تحالف البشيرين الشهابي والجنبلاتي إلى قمع العاميتين، وأجبر السكان في جبلي الشوف وكسروان على دفع الميري مضاعفة وخصوصاً في المناطق التي كانت مسرحاً للانتفاضات الشعبية. وأخذ الخراج من النصاري وتمت جباية «مال الميري مالين»<sup>(٤)</sup>. وقد استمر عبد الله باشا في تصعيد طلباته المالية وخصوصاً بعد تصفية الشيخ بشير جنبلات واغتصاب الأمير بشير

(١) Dominique CHEVALLIER, Op. Cit., p. 114.

(٢) الشهابي، الفرر الحسان، ص ٥٥٢ - ٥٥٣. انظر أيضاً: اغناطيوس طنوس الخوري، بربر آغا، ص ١٤٣.

(٣) كان الأمير يلبس بدوره طالب حكم الإقطاع «صاكو» علامة السيادة عليه والرضى عنه. في حين أن الأمير كان يلتمس الخلعة من الوالي العثماني، انظر العقيلي، ثورة وفتنة، هامش ص ٥٦.

(٤) الشهابي، الفرر الحسان، ص ٦٥٦ - ٦٥٧ و ٦٥٩ و ٦٧٠ و ٦٨٢ - ٦٩٠.

للمقاطعات الجنبلاطية، إلى أن وصلت سنة ١٨٣٠ إلى مبلغ مقطوع قدر بنحو ٣٥٠٠ كيس<sup>(١)</sup>. وفي الوثيقة المنشورة تحت رقم ٤٩ يتبين لنا ما بلغت الضرائب المفروضة من أرقام مضاعفة، ومما ورد فيها: «وصار الأمير يأخذ مال ٤٢» ثم «وصار الأمير يأخذ مال ٥٢» ثم «وصار الأمير يأخذ مال ٨ مع ملاحيقه». وهذا الاستيفاء الخارج عن حدود الميري يجعل من الصعوبة بمكان الحصول على رقم ضريبي محدد لما كان يدفعه الفلاح الجبلي، إلا أنه إذا اعتبرنا أن مبلغ ٣٥٠٠ كيس هي حدود الجباية المطلوبة لخزينة عكا فإن مضاعفتها ثماني مرات يرتب مبلغ ٢٧,٠٠٠ كيس هي الأرقام التقريبية للجباية الحقيقية من السكان<sup>(٢)</sup>.

وفي الفترة التي خضع فيها جبل لبنان للسيطرة المصرية اعتمدت إدارة ابراهيم باشا النسبة التي كانت في زمن عبد الله باشا، إلا أن المصريين أرهقوا سكان الجبل بعد عدة سنوات من وجودهم في بلاد الشام فجبوا من جبل لبنان وحده ما مجموعه ٤٨٨٠ كيساً سنوياً وهي قيمة مال الميري والضرائب الأخرى فضلاً عن مال الفردة المفروضة على الأشخاص والذي قدر في العامين ١٨٣٨ و ١٨٣٩ بنحو ٣٧٥٠ كيساً و ٥٢٢٠ كيساً<sup>(٣)</sup>. في حين قدر القنصل مور Moore قيمة الميري والخراج بثمانية آلاف كيس يضاف إليها أربعة آلاف كيس قيمة الضرائب الأخرى فيصبح مجموع المدفوعات الضريبية في أواخر حكم المصريين نحو اثني عشر ألف كيس. أما القنصل دي ميلواز Des Méloise فقد ميّز بين عائدات الأمير بشير وعائدات المصريين فوجد مبلغاً إجمالياً يصل إلى حدود ١٧٥٠٠ كيس موزعة ٥٠٠٠ كيس للفردة و ٢٥٠٠ للميري و ١٠,٠٠٠ كيس تحت جبايتها زيادة من الميري والفردة. مما يعني إقدام الأمير على جباية متمادية بهدف زيادة إيراداته الشخصية فضلاً عن الشك في المبلغ الحقيقي المتوجب على الأمير تأديته إلى السلطات المصرية<sup>(٤)</sup>.

(١) Dominique CHEVALLIER, La Société du Mont-Liban, p. 117.

(٢) الوثيقة رقم ٤٩.

(٣) ميخائيل مشاقة، منتخبات من الجواب، ص ١٤٣. راجع أيضاً: ARMAGNAC, Nézib et Beyrout, p. 96.

(٤) Dominique CHEVALLIER, Op. Cit., p. 118-119. Voir aussi: ISMAÏL, Histoire du Liban, T. IV, p. 48. أيضاً: الجدول رقم ٨.

ويعتبر قنصل روسيا بازيللي أن الأمير بشير كان يجمع الضرائب حسب ما يراه مناسباً دون رقابة الإدارة المصرية أو تدخلها، وأنه كان باستطاعته بعد تقديم ما يفرض على الجبل إلى الخزينة المصرية أن يعود ليحصل من السكان أكثر بكثير مما دفعوه إلى حد أن جبايته الإجمالية قدرت بنحو ٢٥,٠٠٠ كيس. وقد أثارت سياسة الأمير بشير الجبائية ابراهيم باشا وخصوصاً أنها كانت تتعدى بكثير مطالب الباشا المصري فاتهمه بأنه «مهووس الفضة» وأنه يسعى عن سابق تصور وتصميم كي يوجه نقمة الأهالي والسكان ضد حكومة محمد علي في بلاد الشام<sup>(١)</sup>.

وفي الفترة التي أعقبت خروج المصريين من بلاد الشام تقاطعت الأزمات السياسية مع القضايا الاجتماعية والضريبية. وكان العمال العثمانيون والانكليز قد وظفوا العامل الضريبي لتحريض السكان وإثارتهم على حكومة محمد علي متعهدين لهم بتخفيض الأموال الأميرية المفروضة عليهم والعودة إلى المعدلات السابقة للاحتلال المصري، وترك ميري بلاد كسروان لمدة ثلاث سنوات<sup>(٢)</sup>. وبالرغم من خطورة الأوضاع السياسية التي كان يمر بها جبل لبنان في فترة حكم الأمير بشير الثالث وعشية الحرب الأهلية ١٨٤١ - ١٨٦٠، فقد انصرف العمال الانكليز إلى ترتيب أوضاع الأمير الشهابي الثالث الذي نصبوه حاكماً على الجبل. ويبدو أن القنصل الانكليزي ريتشارد وود تمكن أثناء وجوده في الآستانة في صيف سنة ١٨٤١ من الاتفاق مع الباب العالي على فرض ضريبة على الجبل تقدر بـ ٣٥٠٠ كيس<sup>(٣)</sup> على أن يخصص منها مبلغ ٢١٠٠ كيس لتغطية نفقات إدارة الجبل أي مرتبات كل من الأمير بشير وأعضاء الديوان ومأموري الإدارة والموظفين وأمناء السر ورجال الضابطة وغيرهم ممن هم في الخدمة العامة. ويسلم الباقي

(١) بازيللي، سوريا ولبنان وفلسطين تحت الحكم التركي، ص ٢٠٤ - ٢٠٧. أيضاً: ARMAGNAC, Nézib et Beyrout, p. 96.

(٢) Dominique CHEVALLIER, Op. Cit., p. 119-120. وطنوس الشدياق، أخبار الأعيان، ص ٤٦٩. أيضاً: المحررات السياسية والمفاوضات الدولية، ج ١، ص ٣٩٨ - ٣٩٩. انظر أيضاً: رسالة الخوري أرسيانوس الفاخوري بخصوص ترك ميري كسروان ثلاث سنوات حسب بيولوردي سليم باشا أثناء الحرب ضد الجيش المصري سنة ١٨٤٠. وثائق المركز الوطني للمعلومات والدراسات، الوثيقة رقم ٤٢٦٩.

(٣) Dominique CHEVALLIER, Op. Cit., p. 120.



وقدره ١٤٠٠ كيس لخزينة والي صيدا على ثلاثة أقساط<sup>(١)</sup>. وبالرغم من تخفيض المبلغ الضريبي بالمقارنة مع ما كان يدفعه السكان في زمن حكومة محمد علي، فقد قبل إعلان الميري الجديدة بالرفض، وأعلن فلاحو المتن بتحريض من البطريك الماروني أنهم لن يدفعوا سوى الأموال المخصصة للآستانة وقيمتها ١٤٠٠ كيس فقط. وما لبثت المسألة الضريبية أن ضاعت في خضم الأحداث الدموية التي وقعت في زمن الأمير بشير الثالث. غير أن مبلغ ٣٥٠٠ كيس الذي وافق عليه الباب العالي ظل حجر الزاوية في خلال فترة حكم عمر باشا النمساوي ونظام القائمقاميتين<sup>(٢)</sup>.

لم يتراجع المسؤولون العثمانيون عن قيمة الميري المقدرة بـ ٣٥٠٠ كيس<sup>(٣)</sup> على جبل لبنان، أي ما مقداره ١,٧٥٠,٠٠٠ قرش. وقد وزعت هذه الأموال على أقاليم جبل لبنان ومقاطعاته حسبما هو منشور في الوثيقة رقم ٥٥. وتشبثوا بها كضريبة ملائمة لأوضاع الجبل واكتفوا بمبلغ ١٤٠٠ كيس لخزينة ولايتهم في صيدا، في حين أخضعوا المبلغ الباقي وقدره ٢١٠٠ كيس للنفقات الإدارية في كل من القائمقاميتين. ويبدو أن باشا صيدا أخضع الأموال المخصصة لإمارة الجبل لسلطته الاستثنائية، وهذا ما حمل المطران نقولا مراد على اتهامه بالاستيلاء على هذه الأموال بأمر من الباب العالي، وعدم صرفه نفقات القائمقاميتين إلا بما يناسب إرادته ومصلحته<sup>(٤)</sup>.

وبالعودة إلى مستويات الجباية<sup>(٥)</sup> التي استقرت عليها منذ بدايات عهد الأمير

(١) المحررات السياسية، ج ١، ص ٥٥ - ٥٦ و ٥٨ - ٥٩.

(٢) Dominique CHEVALLIER, Op. Cit., p. 120-121.

(٣) انظر الوثيقة رقم ٥٥ وفيها تفصيل «لمجموع قاعدة الأمير المترتبة على المقاطعات المذكورة في هذه الوثيقة والبالغة ١,٧٥٠,٠٠٠ قرش أي ٣٥٠٠ كيس. كذلك انظر الوثيقة رقم ٦ والمتضمنة نظام مسح الأراضي في جبل لبنان: «وعند تمام المساحة والقدر يصير النظر في مجموع الحاصل منها ويضم على عدد الأنفار على كل نفر عشرة غروش وينظر كم بلغ المال المذكور المعروف بالأعناق ثم يتنزل هذا القدر من مبلغ ٣٥٠٠ كيس المربوط المرتب على جبل لبنان لجهة الخزينة المالية والذي يبقى من ذلك يطرح على مجموع حاصل مسح الأرزاق».

(٤) المحررات السياسية والمفاوضات الدولية، ج ١، ص ١٣٢ و ١٤٩. راجع أيضاً: نص المواد: ٣٤ و ٣٥ و ٣٦ و ٣٧ و ٣٨ الخاصة بالنظام الجديد لاستيفاء الويركو في المصدر ذاته، ص ٢٣٦ - ٢٣٧. أيضاً: بازيلى، مصدر سابق، ص ٣٧٠.

(٥) راجع الجدول رقم ٨.

بشير الثاني وبمعزل عن المزايدات التي دخل فيها الأميران الشهابيان يوسف وبشير، يتبين لنا أن ميري الجبل كانت بحدود الستمئة كيس، ثم ارتفعت إلى ثمانمائة في أواخر القرن الثامن عشر. وإذا كانت قد استقرت ضمن تلك الحدود طوال فترة حكم سليمان باشا إلا أن جباية الأمير بشير الفعلية كانت تفوق ذلك بكثير. وبالرغم من فقدان الإحصاءات والمعلومات حول ما كان يجبيه من أموال فإن ذلك لا ينفي مبالغته في جمع المال مالين، ويكفي ما أنفقه على بناء قصور بيت الدين فضلاً عن تكاليف جيشه وجنده ومصاريف حاشيته وقد زاد عددها على الألف شخص. وفي فترة حكم عبد الله باشا ارتفعت ميري الجبل إلى ٢٢٠٠ كيس سنة ١٨٢٣ ثم إلى ٦٥٠٠ كيس سنة ١٨٣٠ أي بزيادة مقدارها أكثر من عشرة أضعاف في خلال أربعين سنة. وفي فترة الحكم المصري ارتفع مقدار الميري وضريبة الفردة وغيرهما من الضرائب إلى اثني عشر ألف كيس (عدا ما اقتطعه الأمير بشير لنفسه) أي بزيادة مقدارها عشرون ضعفاً في مدى خمسين سنة. ولم تستقر ضريبة الميري إلا في خلال عهد القائممقاميتين حيث التزمت الإدارة الثنائية للجبل بمبلغ ٣٥٠٠ كيس تم جمعها من المناطق الشمالية والوسطى والجنوبية. ويسجل على هذا الصعيد انخفاض ملحوظ في الأعباء الجبائية بالمقارنة مع الفترات السابقة، وإذا ما أخذنا بعين الاعتبار اقتصار الخزينة السلطانية على مبلغ ١٢٠٠ كيس من أصل ٣٥٠٠ وتخصيص الباقي للنفقات الإدارية للقائممقاميتين، لتأكد لنا المنحى الجديد للسياسة المالية العثمانية التي تستلهم من خلال اتباع هذه الإجراءات ليس جمع الأموال الأميرية والضريبية بالقسوة والعسف<sup>(١)</sup> المعهودين سابقاً، وإنما إعادة تنظيم السياسة الجبائية تحت إشراف ومراقبة السلطة المركزية في عملية منها لوضع حد لنظام الالتزام وإرساء الجباية على قاعدة جديدة عمادها الدولة من خلال إدارتها وأنظمتها وموظفيها الرسميين.

(١) انظر الوثيقة رقم ٥٢ وفيها يطالب القائممقام حيدر اسماعيل مشايخ كسروان بتأدية الأموال الأميرية. وقد جاءت هذه المطالبة بعد إلحاح والي صيدا بوجوب تسليمه الأموال المتأخرة تحت طائلة التهديد بإرسال عسكر. وقد حال القائممقام دون ذلك بتراميه على الوالي لأنه لا يرغب في إرهاب الأهالي وتحميلهم تكاليف العسكر.

## ب - أنواع الضرائب والرسوم:

ارتكزت اهتمامات السلطنة العثمانية منذ افتتاحها لبلاد الشام على ناحيتين أساسيتين الأولى تأمين سلامتها العامة من خلال حماية سكانها وأراضيها من الاعتداءات الخارجية. والثانية ضمان تدفق الأموال الأميرية إلى خزينتها المركزية. وإذا كانت الناحية الأولى قد استأثرت بالاهتمامات الدولية بسبب الصراعات وأطماع الدول الأوروبية في أراضي الدولة العثمانية وخصوصاً في القرن التاسع عشر ذروة التنافس الاستعماري الأوروبي، فإن الناحية الثانية استأثرت باهتمام المسؤولين العثمانيين والقوى السياسية المحلية لضمان سلامة الجباية وانتظام تدفقها باتجاه العاصمة العثمانية، وكان من نتيجة ذلك أن ترك العثمانيون السياسة الداخلية في الولايات والمقاطعات والمناطق للأعيان المحليين وأحجمت السلطة المركزية عن التدخل في شؤونهم الذاتية، ولم تتدخل إلا في حالات نادرة كأن يكون هناك تهديد لسلامتها العامة أو اضطراب من شأنه أن يخل بالأوضاع الجبائية أو يعرقل كيفية تأديتها وطريقة استيفائها.

وشهدت السلطنة العثمانية على صعيد الإدارة المالية والضريبية اضطراباً وفوضى استمر حتى الثلث الأول من القرن التاسع عشر. وفي عهد السلطان محمود الثاني تم تأسيس نظارة المالية أو ما دعي بالخزينة العامرة وهي أول وزارة للمالية في الدولة العثمانية<sup>(١)</sup>. إلا أن الأوضاع المالية في المقاطعات والسناجق ظلت على حالها من الفوضى. وقد تفنن الولاة والأعيان المقاطعجيون في فرض أنواع من الضرائب والرسوم حتى بلغ عددها في بعض العهود الإقطاعية نحو مائة ضريبة ورسم<sup>(٢)</sup>، وكان جلها يدخل في باب البلص كونها ضرائب مبتدعة وغير رسمية تذهب إلى جيوب الأعيان والمتنفذين. لذلك سنشير إلى أنواع هذه الضرائب بعد معالجة الضرائب الرسمية كاليري والفردة والأعشار والجزية ورسوم المواشي والجمارك وغيرها.

(١) عبد العزيز محمد عوض، الإدارة العثمانية في ولاية سوريا، ص ١٤٧.

(٢) محمد كردعلي، غوطة دمشق، دار الفكر، دمشق، طبعة ثالثة، ١٩٨٤، ص ١٠٢ - ١٠٣.

١ - الميري:

اعتبرت الميري الضريبة الأساسية في النظام المقاطعجي السائد في جبل لبنان خلال فترة الإمارة وكانت تفرض على المنتجات الزراعية وخصوصاً الزيتون والكروم والحبوب والقطن وشجر التوت. لكنها اتخذت معنى أشمل فيما بعد فكان مصطلح «مال الميري» يطلق على الجباية بحد ذاتها أو على كل ما له علاقة بأراضي السلطان أو بما يغذي الخزينة العثمانية من ضرائب أو على الأموال المفروضة على الأهالي والمكونة للجباية المختصة بالعقارات والناجمة عن حل الشرائق ودرس الحبوب وعصر الزيتون وسائر المنتجات الزراعية<sup>(١)</sup>. وقد جاء تحديدها في دفتر خراج أرزاق المشايخ أولاد خطار خازن لسنة ١٢٢٢هـ (١٨٠٧م) وتناولت خراج ورق وأرض ومختلف وكروم وشوبصة (نطارة) دوايب ومعاصر وطواحين<sup>(٢)</sup>. وكان الأمير الحاكم يقوم بتوزيع التكاليف الإجمالية المطلوب منه تحصيلها للولاية على المشايخ والأعيان حكام المقاطعات فيعين لكل أسرة ما عليها جبايته من مبالغ<sup>(٣)</sup> وفقاً لما يحدده الباب العالي وما يطلبه الوالي<sup>(٤)</sup>. فكانت عملية جباية الميري تتم على مستوى زعماء المقاطعات المسؤولين عن عهداتهم مالياً وأمنياً وتركز على الفلاحين المرتبطين بالأرض وما عليها بهدف سحب الفائض الإنتاجي منهم لمصلحة مجموعة من العائلات تبدأ بالأسرة حاکمة الإقطاع وتنتهي بالسلطة المركزية في الآستانة مروراً بالأمير الشهابي الحاكم والوالي العثماني مع احتفاظ كل منها بالمبلغ الذي يوفر لها نفقاتها وحاجاتها المالية والعينية وما تتطلبه مكانتها الاجتماعية في السلم الطبقي من مصاريف وأعباء تتناسب ونفوذها في عهدتها<sup>(٥)</sup>.

(١) Dominique CHEVALLIER, La Société du Mont-Liban, p. 108-109.

(٢) انظر: ائق المديرية العامة للآثار، الوثيقة رقم ١٦١٤٣.

(٣) انظر الوثيقة رقم ٥٠ وفيها يلح الأمير بشير على أهالي الشوير والخنشارة وبتغرين بتأدية الأموال الأميرية والجوالة (الأعناق) ودفعها إلى الأمراء بيت قانديبه. أيضاً: راجع الوثيقة رقم ٤٦ الخاصة بفردة (ضريبة الأعناق)، دير القمر المنشورة في باب الملاحق.

(٤) Dominique CHEVALLIER, Op. Cit., p. 90.

(٥) مسعود يونس، الملكية والعلاقات العائلية، ص ٥١ - ٥٢.



ولم تكن ضريبة الميري المفروضة على الأراضي الزراعية ثابتة عند التحصيل. وكانت تتفاوت من أرض إلى أخرى ومن مقاطعة إلى مقاطعة حسب المردود الانتاجي لكل أرض وحسب اختلاف المزروعات وأشكال الإنتاج. ولم يكن العمال العثمانيون يهتمون بكيفية الإنتاج أو مصادر تحصيل الضريبة بقدر اهتمامهم بتأدية الأمير الشهابي للمبالغ المفروضة عليه والملتزم بجبايتها، ولا فرق لديهم إن كانت الأموال قد جبيت عن طريق الميري أو الفردة أو غيرها من أنواع الضرائب المفروضة على الأهالي والسكان، لذلك ظلت الأرقام المالية المجبأة عن طريق الميري لا تعبر حقيقة عن المبالغ المطلوب تأديتها إلى الوالي العثماني<sup>(١)</sup>. إلا أن بعض التقديرات تشير إلى أن حجم الميري في جبل لبنان كان يكلف الفلاح الجبلي ليس أقل من ٢٥ بالمائة من محصوله، وربما تصل النسبة إلى ٥٠ بالمائة. فالضرائب المفروضة على خامات الحرير تراوحت بين ٢٠ و ٢٥ بالمائة في حين أن نسبة الضرائب المفروضة على الحبوب كانت تزيد على ٥٠ بالمائة. أما هنري غيز فيقدر نسبة ضريبة الميري في جبل لبنان بما بين ١٥ و ٢٥ بالمائة من أصل محصول الجبلين<sup>(٢)</sup>. وتندرج الضريبة المفروضة على الحرير (البزيرة) في إطار الميري وقد بلغت ثلاثة قروش ونصف القرش عن كل أوقية بزر، ثم ما لبثت أن ضوعفت وقد بلغ مجموعها نحو ٤٨,٠٠٠ قرش وهي المسماة أيضاً ضريبة الطرح. أما ضريبة الأراضي الصالحة للزراعة فكانت تدفع على الدرهم «والدرهم افتراض لقياس مساحة من الأرض يبلغ مقدار بذارها مد قمح (٩ كلغ) وبقدر جودة الأرض تفرض عليها هذه الدراهم فيدفع قرش واحد عن كل مساحة لا تقل عن السبعة دراهم ولا تتجاوز العشرين درهماً». وقد بلغت هذه الضريبة في زمن المصريين نحو ثمانية أضعاف ما كانت عليه سابقاً واستوفيت في بعض الأحيان ستة عشر ضعفاً<sup>(٣)</sup>.

وسميت ضريبة الميري أيضاً ضريبة الأعشار أو العشر لأن أصحابها يدفعون عشر ثمارها ومحصولاتها. وكانت من أشد الضرائب التي أثقلت كاهل الفلاحين. وقد

(١) راجع بهذا المعنى، اسماعيل حقي، لبنان مباحث علمية واجتماعية، ص ٦٢٣.

(٢) سميليا نسايا، الحركات الفلاحية في لبنان، ص ٥١.

(٣) Henri Guys, Beyrouth et le Liban, T. 2, p. 94-95.

استوفيت عيناً في البداية ثم أخضعت للتزيم، إلا أن قاعدة الاستيفاء ظلت عملية بعض الشيء، فكانت الضريبة المفروضة على الأشجار المثمرة تجبى عادة نقداً، أما ضريبة الحبوب فتجبى عيناً حسب دفاتر الضرائب التي يضعها ويوزعها الشيخ المقاطعجي<sup>(١)</sup>. وكان الملتزم شديد الوطأة في جمع نسبتها البالغة ١٢,٦٣ بالمائة من مجمل المحصول، وكثيراً ما زاد المال المجبى من الفلاح ضعفي ما يجب عليه أدائه. وحدث في كثير من المناطق أن قطع الفلاحون أشجارهم تخلصاً من ضريبة العشر لأن الدولة كانت تجبئها عن الأرض سواء أثمرت أشجارها أم لم تثمر<sup>(٢)</sup>.

وكما أدى المسلمون ضريبة الأعشار أدى الذميون ضريبة الخراج، وكانت نسبتها أعلى بقليل من الأراضي العشرية، لذلك حاول دافعوا الخراج أن يحولوا أرضهم من أراض خراجية إلى أراض عشرية تدفع العشر لأنه أخف وطأة من الخراج. وظل العمل بضريبة الخراج معمولاً بها حتى سنة ١٨٥٥ عندما أقدم الباب العالي على إلغائها محولاً الأراضي الخراجية إلى أراضي عشرية لقاء انخراط المسيحيين في الجيش العثماني في عملية منه لتحقيق المساواة بين مختلف فئات وأجناس سكان الدولة. لكن السلطنة ما لبثت أن أعفتهم من الخدمة في الجيش واستبدلت بها ضريبة البديل العسكري الذي لم يكن إلا خراجاً ولكن تحت اسم ضريبة أخرى<sup>(٣)</sup>. ولم يقتصر الخراج على النصارى فقط بل فرض على بعض السكان بهدف استيفاء المزيد من الضرائب منهم فوضع مثلاً على أملاك بيت أبي شقرا في عماطور وهي الأملاك التي اشتروها من آل جنبلاط، وكذلك على أملاك بطريك الروم الكاثوليك الذي كان يقيم في دير المخلص بجوار بلدة جون، وكانت جون أو أكثرها من أملاك بيت جنبلاط فضلاً عن أن أكثر قرى جبل الريحان وإقليم جزين وإقليم التفاح وإقليم الخروب كانت من أملاكهم وأملاك أحزابهم المعادية للأمير بشير ولا سيما بعد قتل الشيخ بشير، لذلك أرهقت هذه الأراضي بضريبة الخراج وفي بعض الأحيان وضع عليها مالىن تشفياً وانتقاماً<sup>(٤)</sup>.

(١) سميليا نسايا، الحركات الفلاحية، ص ٥١.

(٢) محمد كردعلي، غوطة دمشق، ص ١٠٤.

(٣) لوتسكي، تاريخ الأقطار العربية الحديث، ١٦٠.

(٤) انظر الخوري قسطنطين الباشا المخلصي، توزيع مال خراج لبنان الأميري في عهد الأمير بشير الشهابي، مجلة المشرق، تموز - أيلول ١٩٣٥، العدد ٣٣، ص ٣٢٦ و ٣٣٤.

## ٢ - الفردة أو الجوالي:

وهي الضريبة التي وضعت في الأساس على الذمين أي الرعايا غير المسلمين مقابل حمايتهم وإعفائهم من الخدمة العسكرية. وكانت تجبى منذ بداية عهد الدولة الإسلامية، وأعفي منها النساء والأطفال والعجزة والعميان والفقراء<sup>(١)</sup>. وسميت فريضة الرؤوس أو الجوالي أو الجزية أو خراج الرؤوس أو الفريضة أو المال العسكري، وعرفت في فترة المتصرفية بـ «مال الأعناق». وفي الولايات العثمانية باسم «الويركو الشخص»<sup>(٢)</sup> أو التكاليف الأميرية على النفوس<sup>(٣)</sup>. وقد وردت في بعض الوثائق مقترنة بالميري «مطلوب ميري وجوالي»<sup>(٤)</sup>. وتناولت هذه الضريبة الذكور فقط ما بين سن الخامسة عشرة والستين. وجرى تحديدها على الفرد بثمانية قروش وثلاثة أرباع القرش، ولحقت نحو ٩٩٨٣٤ شخصاً بحسب إحصاء سنة ١٨٦٤<sup>(٥)</sup>.

ومن خلال مراجعة الاتفاق الموقع بين المقدم شرف الدين مزهر وأهالي حمانا والذي أقره الأمير بشير الشهابي وأذن بالعمل بموجبه واقرن بتوقيعه سنة ١٢٣٦ هجرية (١٨٢١م)، يتبين لنا أن ضريبة الأعناق كان معمولاً بها بشكل عام في مختلف قرى الجبل وحصرت بالذمين فقط من نصارى ويهود دون المسلمين. وقد حددت في الاتفاق المذكور بثلاثة قروش ونصف على المتأهل وثلاثة قروش على العازب واستثني منها الولد القاصر والعاجز والخوري «فهولاي الثلاثة لا يوردو جوالي وما بقي كل نصراني يورد جاليتيه» كسائر «ضيع الأمراء بيت مراد» اللمعين<sup>(٦)</sup>.

- (١) شارل عيساوي، التاريخ الاقتصادي للهِلال الخصيب، ص ٦٠٧، انظر وثائق المركز الوطني، الوثيقة ٣٠٥ والوثيقة ٦٥٩٩.
- (٢) الويركو كلمة تركية تعني الجزية أو الخراج أو الأموال الأميرية ومصدرها «ويرمك» وتعني الوهب أو العطاء والمنح أو الهبة.
- (٣) عبد الله سعيد، أشكال الملكية واستثمار الأرض، ص ٤٤٥.
- (٤) الوثيقة رقم ٥٠. راجع أيضاً: وثائق المركز الوطني، الوثيقة رقم ٥٩٢.
- (٥) Documents Diplomatiques, T. 15, p. 305-306, et T. 19, p. 53.
- أيضاً: اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية، ص ٦٢٥.
- (٦) انظر الوثيقة رقم ٤ المنشورة لدى عبد الله سعيد، تطور الملكية العقارية في جبل لبنان، ص ٢٩٠.

وفي فترة الحكم المصري بالغت حكومة محمد علي في اعتمادها على ضريبة الفردة فأحدثت مالاَ سنوياً دعته اعانة على رؤوس الرجال حسب قدرة كل مكلف. فكان الغني يدفع كل سنة خمسمائة قرش ويتدرج المكلفون حسب امكاناتهم حتى أن الفقير أجبر على دفع خمسة عشر قرشاً فكان المعدل الفردي لتلك الضريبة مائة قرش تقريباً<sup>(١)</sup> وقدرت قيمتها بنحو ٦٥٠٠ كيس تم جمعها من جميع الطوائف. أما هنري غيز فقد قدرها بنحو ٥٢٢٠ كيساً موزعة على ثمانية وخمسين ألف مكلف مما يرتب مبلغ خمسة وأربعين قرشاً عن كل فرد<sup>(٢)</sup>. وقد مست هذه الضريبة الكبرياء الدينية للمسلمين عندما حصلت منهم للمرة الأولى وعلى قدم المساواة مع غير المسلمين من أهل الذمة<sup>(٣)</sup>. وهذا ما رفع نسبة الضريبة الناتجة عن الفردة إلى ٣٥ بالمائة من مجمل الإيرادات، في حين شكلت الميري نسبة ١٩ بالمائة والجمارك ١٠ بالمائة والجزية ٢ بالمائة<sup>(٤)</sup>.

وفي فترة نظام القائمقاميتين، جاءت تنظيمات المساحة لتؤكد على إجراء تعداد للسكان فنصت المقدمة على ضرورة إجراء إحصاء للسكان «الذكور الصحيح العقل والجسد من ابن ١٦ سنة إلى ابن ٦٠ سنة ويهمل ما هو دون ١٦ سنة وفوق ٦٠ سنة. وعند تمام المساحة والعدد يصير النظر في مجموع الحاصل منها ويضم على عدد الأنفار على كل نفر عشرة قروش»<sup>(٥)</sup>. غير أن العمل بأحكام هذه التنظيمات لم تطبق نظراً للصعوبات التي واجهتها عملية المسح العقاري.

### ٣ - سائر الضرائب والرسوم:

شكلت ضريبتا الميري والفردة العمود الفقري للجباية في الجبل، إلا أنه إلى

(١) مشاقة، منتخبات من الجواب، ص ١٢١.

(٢) Documents Diplomatiques, T. 5, p. 366.

(٣) بازيل، مصدر سابق، ص ١٨١ و ٢٠٤. أيضاً: POUJOULAT, Op. Cit., p. 341.

(٤) عيساوي، مرجع سابق، ص ٦٠٧ - ٦٠٨. أيضاً: روجر أوين، الشرق الأوسط في الاقتصاد العالمي، ص ١١١.

(٥) راجع بنود الوثيقة رقم ٦ الخاصة بمسح أراضي جبل لبنان وهي البنود التي أقرها مجلس القائمقامية ورفعها إلى والي صيدا في ٢٨ أيار سنة ١٨٤٧.



جانبهما فرض الأمير الشهابي الحاكم وأعيان الاقطاع وزعماءه عدة أنواع من الضرائب والرسوم<sup>(١)</sup> استوفيت تحت أسماء متعددة يتناسب أغلبها مع النظام المقاطعي وطابعه الاقتصادي الزراعي البدائي السائد في البلاد الشرقية<sup>(٢)</sup>. ففرضت ضرائب على المواشي قدرت بنسبة عشرة بالمائة من إنتاجها وكان يستوفي أربعة قروش عن كل رأس غنم أو ماعز، وعشرة قروش عن كل رأس ابل أو جاموس<sup>(٣)</sup>. وفي أوائل القرن التاسع عشر زاد الأمير بشير التكاليف فأصبحت ضريبة «حمل الورق عشرة فضة وبذار شنبل الأرض زلطة وثمانية فضة» وأصل الجوز نصف قرش، وأصل الزيتون ثمانية فضة وكل مائة جفنة الكرم نصف قرش<sup>(٤)</sup>. وكان من يربي مجموعة من دود القز (شكارة) يدفع رسماً يصل إلى ثلاثة قروش، وهناك رسوم على حلالات الحرير والحراسة (الشوبصة). وكان الفلاح مجبراً على الدفع بمقتضى العرف. كما فرض رسم يسمى رسم العروس مقداره ثلاثة قروش، ومن لا يخطر بزواجه يحكم عليه بدفع عشرة قروش. وكانت تتم جباية رسم العيدية وقيمتها ما بين ٥ و ٢٠ قرشاً حسب القرية<sup>(٥)</sup>، وقد استوفي نقداً في حين أن أكثرية السكان أدوه عيناً. وكان الصابون يأتي في طبيعة المواد المهداة ثم السكر والبن والبيض والتتن واللوز وغير ذلك<sup>(٦)</sup>. وفي زمن المصريين قام الأمير بشير بإحصاء المطاحن الموجودة في الجبل ورتب على دخل كل ألف قرش رسماً مقداره خمسة وأربعون قرشاً<sup>(٧)</sup>.

ويبدو أنه من الصعوبة بمكان الإحاطة بجميع أنواع الضرائب والرسوم التي فرضها حكام الجبل نظراً لكثرتها وتعددتها وكان أغلبها ذا طابع داخلي محلي كالضرائب المفروضة على الأخفاف والأقمشة المعدة للعمائم<sup>(٨)</sup> ورسوم الدخولية

- (١) انظر بعضها لدى وليد صليبي، القصة هي الحصة، ص ٥١ - ٥٤.
- (٢) راجع كتاب نمط الإنتاج الآسيوي وواقع المجتمعات العربية، لمجموعة من المؤلفين، دار الكلمة، بيروت ١٩٨٤.
- (٣) عوض، الإدارة العثمانية، ص ١٧٦.
- (٤) الخوري قسطنطين الباشا المخلصي، توزيع مال خراج لبنان، مرجع سابق، ص ٣٦٠.
- (٥) Dominique CHEVALLIER, Op. Cit., p. 133.
- (٦) راجع نص الوثيقة رقم ٥١ في باب الملاحق.
- (٧) عيسى اسكندر المعلوف، دواني القطوف، ص ٢٥٢.
- (٨) يذكر المؤرخ عيسى اسكندر المعلوف عن تعدد الضرائب والرسوم أن ثمن الشاشات =

على الحيوانات المخصصة للذبح، وكان قدرها من ١٣ إلى ٢١ قرشاً عن رأس البقر إذا لم يكن مخصصاً للذبح، ومن ٦٠ إلى ٧٠ قرشاً إذا كان للذبح وفرضت رسوم مشابهة على الغنم والماعز والجمال<sup>(١)</sup>.

ومن الضرائب التي فرضتها حكومة محمد علي أيضاً الشونة وهي ضريبة عينية كانت تقتطع لمصلحة الجيش من الحاصلات الزراعية. وكان المكلفون يقومون بنقلها على نفقتهم الخاصة إلى أقرب ثكنة عسكرية<sup>(٢)</sup>. ورسم التسريح الذي كان يستوفى على المحصولات المحلية عند نقلها من بلد إلى آخر سواء للاستهلاك أم للإتجار بها<sup>(٣)</sup> ورسوم الكمارك والدخوليات، وكانت نسبتها تعادل ثلاثة بالمائة على البضائع التي يتجر بها الأجانب، في حين أن التجار العثمانيين فرضت عليهم نسبة عشرة بالمائة<sup>(٤)</sup>. وقد أدى ارتفاع نسبة رسوم الجمارك والفرق بين ما يدفعه التجار المحليون والأجانب إلى وقوع التجار المحليين العثمانيين في الخسارة وعدم قدرتهم على مجارة التجار الأجانب، فاضطر الكثير منهم إلى الاتجار بأسماء التجار الأجانب تخلصاً من الفارق الجمركي الكبير والرسوم الباهظة المفروضة عليهم لقاء نسبة تصل إلى أربعة بالمائة يدفعونها للتجار الأجانب<sup>(٥)</sup>. فضلاً عن بعض الرسوم والضرائب البسيطة كرسوم النطارة «وشويصة دواليب ومعاصر وطواحين»<sup>(٦)</sup>، والتسفير ونسبتها خمسة بالمائة من الضريبة المجبأة وهي بمنزلة أجر للقائمين

= الخاصة بالعمائم قد بلغ ثمن القطعة الواحدة من ثلاثة إلى أربعين قرشاً، وثمان البابوج (لفظ فارسي معناه غطاء الرجل) عشرين قرشاً، وبلغت ضريبة البزيرة خمسة قروش على كل من يربي من شجر التوت أوقية بزر، انظر دواني القطوف، ص ٢٥٢.

(١) PERRIER, La Syrie sous le gouvernement de Méhemet-Ali, p. 102.

(٢) PERRIER, Op. Cit., p. 104-105. أيضاً: حروب إبراهيم باشا المصري في سوريا والأناضول، نشر وتحقيق أسد رستم وبولس قرألي، المطبعة السورية بمصر الجديدة، لا تاريخ، مقدمة الأب بولس قرألي، ج ٢، ص ٥.

(٣) أسد رستم، المحفوظات الملكية المصرية، ج ٣، ص ١٤٣. أيضاً: PERRIER, Op. Cit., p. 102-103.

(٤) لوتسكي، تاريخ الأقطار العربية الحديث، ص ٢١ - ٢٢. أيضاً: بازيل، مصدر سابق، ص ٣٣٥. وريجنكوف وسميليا نسايا، سوريا ولبنان وفلسطين، ص ١١٨.

(٥) أسد رستم، المحفوظات الملكية المصرية، ج ٣، ص ١٤٣ و ١٦٨ و ١٧٤. أيضاً: PERRIER, La Syrie sous le gouvernement de Méhemet-Ali, p. 86.

(٦) انظر وثائق المركز الوطني رقم: ٤٠٢٣٣ و ٤٠٢٣٦ و ١٦١٤٣.

بالجباية، ورسوم التفرير جزاء تأخر الفلاحين عن دفع الضرائب الميرية، والخفارة المفروضة على الخانات والطرق والجسور والقوافل والسابلة لحمايتهم من اللصوص وقطاع الطرق، وقد ألغاهها الأمير بشير سنة ١٨٠٢<sup>(١)</sup>. والضرائب ذات الطابع الاجتماعي كالهدايا المقدمة في المعابدات ومناسبات الزواج والولادة الخاصة بالمقاطعجي وكانت تتألف عادة من السكر والتبغ والبن والصابون والدجاج والبيض والعسل وغير ذلك<sup>(٢)</sup>.

ومن الأعباء المفروضة أيضاً على السكان السخرة وهي في جوهرها ضريبة عينية غير ثابتة وهي أقرب إلى العونة، عرفها الجليليون قبل دخول الجيش المصري إلى بلاد الشام. فرضها الأمير بشير في ظروف معينة، وهي وإن نالت من الوضع الاقتصادي والاجتماعي فقد مورست على عدة شرائح اجتماعية عاملة إلا أن مبرراتها ظلت توظيفية استثمارية تصب في مصلحة الزعيم المقاطعجي صاحب العهدة، ومشاريع الأمير بشير العمرانية في بناء قصور بيت الدين وبعض الجسور وقنوات المياه وغير ذلك. ومع الوجود المصري في بلاد الشام توسعت دائرة السخرة المفروضة من قبل إبراهيم باشا والأمير بشير فشملت الرجال والنساء والحيوانات وتناولت الفلاحين والملاكين والمكاريين والعمال والبنائين وسائر القوى العاملة والمنتجة<sup>(٣)</sup> فأرسل البناؤون والفلاحون للعمل في ورش عكا وأجبر بعضهم على العمل في مناجم الفحم في قرنايل وغيرها<sup>(٤)</sup> وفي قطع الغابات ونقلها أو في تنقلات الجيش المصري وقد أدت مصادرة وسائل النقل وتسخيرها إلى إقدام بعضهم على بيع ما يملكه من بغال ودواب ووسائل نقل بأبخس الأثمان أو إلقائها من علو ساحق تخلصاً من المصادرة والسخرة<sup>(٥)</sup>. كما جرت العادة أن يعمل الفلاحون في مزارع الأمراء والمشايخ حسب مبدأ المربعة أو المناصفة لكن

(١) حيدر الشهابي، الأمير بشير والدولة العثمانية، ص ٢٣.

(٢) عاطف برعماد، الأسرة النكديّة، ص ٣٩ - ٤٠. أيضاً: راجع نص الوثيقة رقم ٥٢ في باب الملاحق.

(٣) سميليا نسايا، الحركات الفلاحية، ص ٥٢.

(٤) هنري لامنس اليسوعي، تسريح الأبصار، ص ٢٠٨. أيضاً: Commodore Sir Charles Napier, the war in Syria, London, 1842 V.1 p. 178.

(٥) PERRIER, OP. Cit., p. 272-273. أيضاً: لويس الهاشم، تاريخ العاقورا، مطبعة العلم، بيت شباب ١٩٣٠، ص ١٠٨.

بعضهم أجبر الفلاحين على العمل دون مقابل أو بالمجان تقريباً<sup>(١)</sup>.

وكما فرضت السخرة على السكان فرض الأمير بشير عليهم أيضاً سياسة احتكار بعض المنتجات فكان يأخذ رسماً خاصاً من حاصلات موسم الحرير يستوفي من الأهالي في ميزان الميري الملزمين حكماً بوزن محصولهم فيه. وكان أحدهما في دير القمر والآخر في ذوق مكاييل في بلاد كسروان<sup>(٢)</sup>. واحتكرت أيضاً عدة منتجات منها الصابون والكلس والبن وبعض أنواع الحبوب. وقد بلغت سياسة الاحتكار ذروتها مع المصريين عندما احتكر محمد علي حاصلات مصر، ثم عمم سياسته تلك في سوريا فأضحى في البلاد المزارع الوحيد والتاجر الوحيد ثم الصانع الوحيد<sup>(٣)</sup>، وهي السياسة التي جعلت منه أعظم تجار القطر، وأدى ذلك إلى تدهور الحياة الاقتصادية<sup>(٤)</sup>، وزيادة في معاناة السكان بسبب تحميلهم أعباء ضريبية نجمت عن سياسة الاحتكار المعتمدة من قبل الأمير بشير والحكومة المصرية.

كانت الضرائب والرسوم شديدة الوطأة على الأهالي والسكان، ولم تكن وطاتها ناتجة عن كثرتها وتعددتها فحسب بل عما كان يرافقها من زيادة وبلص ومضاعفة ينعكس زيادة على دخل المقاطعيين الخاص، في حين رتب في المقابل على السكان أعباء إضافية وصلت في بعض الأحيان إلى أربعة أضعاف لأن الميري الذي يمثل مجموع الضرائب يمكن تحديد نسبته ما بين ١٥ و ٢٥ بالمائة حسب المنتجات والبلاد<sup>(٥)</sup>. وما كان يزيد في معاناة الأهالي تحملهم للضرائب والرسوم نيابة عن أراضي المقاطعيين المعفاة منها. لقد حُملت بعض الفئات السكانية أعباء فئات أخرى كانت تحتل مرتبة أعلى في السلم الطبقي الاجتماعي، كما حُملت بعض الأراضي ارتفاعات لمصلحة أراضي أخرى، فالضرائب لم تكن توزع بالسوية

(١) سميليا نسايا، الحركات الفلاحية، ص ٥٥.

(٢) قسطنطين الباشا المخلصي، توزيع مال خراج لبنان الأميري، المشرق، مرجع سابق، ص ٣٥٩.

(٣) عبد الرحمن زكي، ذكرى البطل الفاتح إبراهيم باشا ١٨٤٨ - ١٩٤٨، الجمعية الملكية للدراسات التاريخية، مجموعة أبحاث ودراسات لتاريخه تنشرها الجمعية بمناسبة انقضاء مائة عام على وفاته، دار الكتب المصرية، القاهرة ١٩٤٨، ص ٢٨٩.

(٤) بيسر كوربتيس، إبراهيم باشا، عربي عن الإنكليزية محمد بدران، مطبعة لجنة التأليف والنشر والترجمة، القاهرة ١٩٣٧ ص ١٤١.

(٥) Dominique CHEVALLIER, Op. Cit., p. 118.



على الرعية أو على المناطق، فالمتن مثلاً لا يدفع إلا بناء على تخمين الأراضي، ثم أن خمس قرى تخص أمراء آل أبي اللمع كانت معفاة من دفع الضرائب، كما نعمت بمثل هذا الإعفاء القرى الساحلية التي تخص الأمير بشير. وأعفي أيضاً الأمراء الشهابيون ومن هم في خدمتهم من دفع مال الأعناق والأموال الأميرية والبزورية والسخرة<sup>(١)</sup>. وكانت قرى بعقلين وعماطور ونيحا وبتلون وعين دارا، هي القرى الخمس التي أعفيت من الضرائب الأميرية واتبعت بالأمير الحاكم منذ بدايات حكم الأمراء الشهابيين. كما لحقت سياسة الإعفاء والتخفيض عدداً كبيراً من الأعيان المقاطعجيين والكنيسة وبعض رجال الدين واتباع القناصل المستظليين في ظل الحماية الأجنبية. وقد انعكست هذه الإعفاءات سلباً على الفلاحين والسكان فتحملوا زيادة في الأعباء والتكاليف المفروضة على غيرهم ممن أعفوا منها، وأدت زيادة الأعباء الضريبية ومختلف أنواع الضغط الاجتماعي والمالي إلى خضات وحركات أهلية تجسدت بالحركات الفلاحية والاجتماعية التي شهدتها جبل لبنان في النصف الأول من القرن التاسع عشر وخصوصاً في سنوات ١٨٢٠ - ١٨٢١ و ١٨٥٨ والتي كان لها أعمق الأثر في تقويض النظام المقاطعجي وانتقال مجتمع جبل لبنان من مرحلة النظم الاقطاعية إلى بداية مرحلة النظم الرأسمالية - البورجوازية.

### ج - الجباية في عهد المتصرفية:

وجاء النظام الأساسي للمتصرفية في مادته الثانية يعطي مجلس الإدارة صلاحية إلزامية بتوزيع الضرائب فيكون «مأموراً بتوزيع التكاليف والبحث في واردات ومصاريف الجبل وبيان آرائه من وجه المشورة في ما يعرضه عليه المتصرف من المسائل». كذلك نصت المادة الخامسة عشرة على حق الدولة العلية تحصيل ويركو الجبل المعين بثلاثة آلاف وخمسمائة كيس أي ١,٧٥٠,٠٠٠ قرشاً وذلك على يد المتصرف، على أنه يجوز إبلاغ هذا القدر إلى سبعة آلاف كيس عند الإمكان فإن فضل منه شيء رُدَّ الفاضل على الخزينة، وإن اقتضت شدة الضرورة تحسين مجرى الإدارة

(١) Henri Guys, Beyrouth et le Liban, T. 1, p. 95-96.

مزيداً على التكاليف المعينة فيرجع في تسوية المزيد إلى مصاريف الخزينة الجلييلة. أما واردات البكاليف أي حاصلات الأملاك الهمايونية (السلطانية) فحيث إنها ليست بداخله ضمن الويركو فينبغي ادخارها في صندوق الجبل لحساب الخزينة الجلييلة، على أن السلطنة السنية لا تقوم بأداء مصاريف الإنشاءات العمومية وسائر النفقات غير العادية ما لم يتقدم قيد لها وتصديقها عليها.

ورأى المتصرف الأول داود باشا أن يبدأ بتطبيق الضريبة في حدودها القصوى، وقد تمت الموافقة على ذلك في جلسة عقدها مجلس الإدارة في ٢٢ أيلول (سبتمبر) سنة ١٨٦١ وحضرها داود باشا نفسه، وكان لحضوره مغزاه. وعندما تقابلت الطوائف الست في المجلس لأول مرة، لم تهتم بالتشاور والإنفاق، بل بمراقبة بعضها وبعدم إبداء رأيها الصريح، وقد خشيت كل طائفة أن ترى نفسها وحيدة في مناقشة المتصرف طرائق الحكم، وبالتالي من أن تجر على نفسها انتقاماً يدي مركزها لصالح الطوائف الأخرى. لذلك وافق الأعضاء على مقترحات المتصرف الضريبية ريثما تتم أعمال المساحة وعد النفوس. غير أن هذا الأمر لم يطبق على أرض الواقع فقد اختلفت مناطق الجبل في قبوله، ففي حين رضيت المناطق الجنوبية المختلطة بالضريبة الجديدة رغم الخسارة التي لحقت بالسكان من جراء الحروب الأهلية ١٨٤٠ - ١٨٦٠، ورضي الكسروانيون بجباية الأموال على أساس سبعة آلاف كيس، فإن المناطق الشمالية المتعاطفة مع توجهات يوسف بك كرم السياسية، رفضت القبول بالسبعة آلاف كيس. وقد يكون من المبرر توجيه نقد للبروتوكول الجديد كونه لم يحدد قطعاً في المادة ١٥ تعداد الضريبة في حدودها القصوى. إن الصلاحية المتروكة للمتصرف بزيادة مقدار الضريبة من ٣٥٠٠ كيس إلى ٧٠٠٠ ستجلب عليه كراهية السكان، وقد وظفت المعارضة هذه القضية لإثارة السكان وتجييشهم ضد الحكم المتصرفي. وهذا ما حمل داود باشا على وعد أبناء غزير بإعفائهم من الضريبة، وقد بر بوعده فأعفاهم منها لمدة أربع سنوات مكافأة لهم على تعاونهم مع الحكومة في إبان قتاله لقوات يوسف كرم<sup>(١)</sup>.

ومع المتصرف الثاني فرنكو باشا، استمرت البلبلة في السياسية الجبائية، وقد

(١) أسد رستم، لبنان في عهد المتصرفية، ص ٨١.

حاول المتصرف إيجاد التوازن في الموازنة العامة حتى لا تزيد النقصات على الواردات، فأصدر أمره بإسقاط عشرة في المئة من مرتبات الموظفين ورجال الضابطة مبتدئاً بمرتبه الخاص فضلاً عن إصراره على رفع معدل الجباية حتى ٧٠٠٠ كيس، وإدخاله إلى الجبل استعمال الطوابع الورقية للعرائض والسندات الشرائية والحجز والكمبيالات. ثم وافق إرضاء للسياسة العثمانية على إنقاص المساعدة المقدمة من الخزينة السلطانية إلى الجبل من ٤٥٠٠ كيس إلى ١٨٥٠<sup>(١)</sup>.

ولم يتصرف الثالث رستم باشا ١٨٧٣ - ١٨٨٣ تراكمياً في الديون على صندوق المتصرفية، بعضها للبنك العثماني، والبعض الآخر للمأمورين والضابطة معاشات متأخرة تأخراً محسوساً. فحاول زيادة حد الضريبة فوق السبعة آلاف كيس بعد الاستحصال على إذن الباب العالي وموافقة أكثرية مجلس الإدارة عن طريق ضريبة الطابع الورقي (التمغة) وكان مقدارها نحو ألفي كيس. إلا أن معارضة مجلس الإدارة ورجال الدين والسكان المهقنين بضريبة السبعة آلاف كيس أسقطت احتمالات إقرارها. وما لبث رستم أن تراجع عنها فاستدعى وكيل رئاسة المجلس وأوضح له أنه لم يطلب قط قراراً مبرماً بل رأياً استشارياً، وأن هناك سوء تفاهم بدون شك. ومع ذلك استمرت السلطنة بتقديم المساعدة المالية لحكومة المتصرفية فأوعزت إلى جمارك بيروت بتسليمها مبلغ ٣٨٠٠ كيس عن سنة ١٨٧٩<sup>(٢)</sup>.

وفي سنة ١٨٨٠ اشتد الجدل حول مسألة المساعدة المالية التي كانت تقدمها الآستانة لخزانة المتصرفية سنوياً. وكان رستم يعمل لتسوية موضوع المساعدة والعمل للاستغناء عنها. بحيث يعتمد الجبل على موارده الخاصة الثابتة لسد نفقات الإدارة، وإنهاء العجز الذي تتخبط فيه إدارته. وقد فكر بزيادة نسبة الضرائب كي يصل الدخل الضريبي إلى تسعة آلاف كيس بدلاً من ستة آلاف، وقد قدرت مداخيل الضريبة العقارية سنوياً بـ ٥٢٥٠ كيس، والضريبة الشخصية ١٧٤٣، وأراضي البكاليك التي تملكها السلطنة العثمانية ٧٥٠، وهنالك أيضاً ٥٥ كيساً من الواردات الأخرى غير المضمونة (المهمولات) وتخصص للأشغال العامة.

(١) أحمد طربين، لبنان منذ عهد المتصرفية إلى بداية الانتداب، ص ٢٧٧، و ٢٨١.

(٢) المرجع السابق ذاته، ص ٣١٦ و ٣٩٦.

وقد رأى رستم باشا أن تنصب هذه الزيادة على الأملاك والعقارات فيصبح إيرادها تسعة آلاف كيس، وقد برر المتصرف هذا الرقم المخالف لنظامات الجبل التي وضعت حداً أقصى وهو السبعة آلاف كيس بأنه الوسيلة الوحيدة لحسن سير الإدارة الجبلية وتنمية مرافقها وإصلاح ما لبثها للاستغناء عن المساعدة العثمانية المتقلبة. غير أن إصلاحات رستم المالية لم تبصر النور لتقاطعها مع الأوضاع السياسية المتفاقمة، ومداخلات القناصل الأوروبيين ومعارضة المؤسسات الدينية لأية رسوم تفرض على أراضيها خصوصاً وأن على الإكليروس ورؤساء الأديرة كانوا يملكون ثلث أراضي الجبل الزراعية<sup>(١)</sup>.

وشهد عهد واصا باشا الذي خلف رستم تفشي الرشوة نتيجة تخفيض رواتب الموظفين إلى النصف. وقد فاقم كوبليان صهر المتصرف الأوضاع سوءاً بما كان يفرضه على الناس من ابتزاز ورشوة حتى وصف «بتنين لبنان»<sup>(٢)</sup>.

وسجل عهد نعوم باشا ١٨٩٢ - ١٩٠٢ تحسناً في مالية متصرفية الجبل، وتم وفاء دين بلغت قيمته خمسة آلاف ليرة سدد إلى البنك العثماني. وعندما ترك نعوم باشا الحكم في نهاية مدته، كانت الواردات تزيد على النفقات، وذلك بما كان قد قرره من وضع بعض رسوم طفيفة على الاستنطاق والمحاكمة وتسجيل صكوك البيع والانتقال والرهن والكفالات وسائر التعهدات<sup>(٣)</sup>.

وفي عهد أوهانس باشا، عرضت حكومته موازنتها لمصادقة الباب العالي، وأرفقتها بالتماس مجلس الإدارة بأن يحتفظ بضرائب المعصرة لحساب المتصرفية وبإعادة دفع الإعانة السنوية. لكن الآستانة أجابت بأن متصرفية جبل لبنان هي المنطقة الوحيدة في السلطنة التي لم يطرأ أية زيادة على ضرائبها، ودعت مجلس الإدارة والمتصرف، لفرض ضرائب جديدة لسد النفقات والأعباء. لكن المجلس اعتذر في ٢٩ أيار سنة ١٩١٣ عن الاستجابة لطلب السلطنة بحجة فقر البلاد، ومحل الأرض، واطراد الهجرة من الجبل إلى الخارج.

(١) طربين، مرجع سابق، ص ٣٥٨ - ٣٥٩.

(٢) لحد خاطر، عهد المتصرفين في لبنان، ص ١٤٨.

(٣) المرجع السابق، ص ١٦٠.



وتولى ممتاز بك متصرفية الجبل في ٢٥ آب سنة ١٩١٨ لكنه لم يمكث في حكمها إلا خمسة وثلاثين يوماً. ومع انسحاب الجيش التركي من البلاد بادر إلى حمل صندوق المتصرفية، وطلب من المستأمن عليه حليم بك أن يعطيه كل ما فيه من نقود وقد بلغت قيمتها خمسين ألف ليرة ورقية، فانتزعها، وإذا طلب منه حليم بك وصلاً بها شهر عليه مسدسه ووضعها في حقيبته وانسحب مع فلول الجيش العثماني المتراجع نحو داخلية الأراضي التركية<sup>(١)</sup>.

وخلاصة ما يمكن استنتاجه أن الأرقام الضريبية في خلال عهد القائمقاميتين تميزت بانخفاض ملحوظ عما كانت عليه في فترة الإمارة الشهابية وعما وصلت إليه تصاعدياً في عهد المتصرفية. ويبدو أن سياسة السلطنة العثمانية التي بدأت باتباعها في عهد القائمقاميين في محاولة منها لكسب الدعم الشعبي بعد الجلاء المصري عن بلاد الشام كانت تسير في اتجاه تخفيض الضرائب. وعلى الرغم من سياسة المقاطعجين واستئثارهم بالقسم الكبير من الجباية فإن معدل الأعباء الجبائية انخفض إلى حد كبير مع الفترة السابقة لقيام نظام القائمقاميتين ليعود إلى التضاعف في الفترة اللاحقة أي في العهد المتصرفي. وإذا كانت الانتفاضات الفلاحية التي نشبت بسبب زيادة الضرائب قد ساهمت في تقويض النظام المقاطعجي السائد وفي إضعاف بناء الاقتصاد والاجتماعية القائمة، فإن دراسة الأسباب العميقة لهذه الانتفاضات تبين أن المسألة الضريبية لم تكن السبب الأساسي لقيامها بل هناك أسباب داخلية وخارجية تقاطعت بهدف إسقاط النظام التقليدي القائم في الجبل وإحلال نظام جديد مكانه يستجيب لما سمي بالتحويلات السياسية والاقتصادية والاجتماعية التي عرفها الجبل في خلال القرنين الثامن عشر والتاسع عشر.

#### رابعاً: بعض الملاحظات والاستنتاجات

- تميز القضاء في فترة الإمارة الشهابية بالبساطة وعدم التعقيد، وابتعاده عن الشكليات. وكان القاضي ينفذ إلى مضمون الدعوى مباشرة فيحكم فيها حسب

(١) لحد خاطر، المرجع السابق، ص ٢٠٩.

قناعته، كما تميز بطابعه الإسلامي من خلال تطبيق النصوص الشرعية على جميع الرعايا بمن فيهم الطوائف المسيحية. أما المسائل الخاصة بالأحوال الشخصية فقد ظلت أحكامها خاضعة لصلاحيات رؤساء الأديان والمذاهب. وفي أواخر العهد الشهابي وفي محاولة من الأمير بشير الثاني لتحرير القضاء في جبل لبنان من سلطة القضاة الدروز وخصوصاً آل القاضي، عمد الأمير بشير إلى إقامة قضاة من طوائف مختلفة في بيت الدين وغزير وزغرتا، وبذلك بدأ القضاء يأخذ منحاه الطائفي في الجبل ويتعد شيئاً فشيئاً عن مقتضى الشريعة الإسلامية التي نشأ عليها.

- تأكدت الملامح الطائفية للقضاء من خلال النصوص التنظيمية للقائمقاميتين وما سمي بإصلاحات شكيب أفندي القاضية بإنشاء مجلس لسماع الدعاوى في كل قائمقامية. وقضت إجراءات العمل فيه أن ينظر ممثل كل طائفة في قضايا المتخاصمين إذا كانوا من الطائفة نفسها. أما إذا كانا من طائفتين مختلفتين فينظر في الدعوى ممثلاً للطائفتين في المجلس، وإذا تعدد فرقاء الدعوى وكانوا من طوائف مختلفة ازدادت الأمور الطائفية تعقيداً، فكان ذلك بداية إرساخ المظاهر الطائفية في القضايا الحقوقية والقانونية بعد نفوذها في النظم السياسية والثقافية والاجتماعية.

- شهدت الحياة الإدارية في مطلع عهد القائمقاميتين تحولاً نوعياً عما كانت عليه في السابق، فبدأت النصوص المنظمة لها تتوالى في الظهور محددة الكفاءات المطلوبة للوظيفة ودوام العمل والرواتب وموجبات الموظف وحقوقه وكيفية التعامل مع أصحاب العلاقة وقضايا الرشوة والفساد ومسألة تسريع إنجاز المعاملات وغير ذلك، فكانت هذه الأمور المظاهر الأولى لقيام إدارة بالمعنى الحديث للكلمة. إلا أنه رافقها أيضاً توطيد للمسألة الطائفية إذ إن إجراءات شكيب أفندي ذات النهج الطائفي كان يعمل بها في المسائل الإنشائية أو الخلافية، فكانت تلك الفترة فترة توطيد النهج الطائفي في جميع القضايا والمسائل ذات العلاقة المشتركة بين الطوائف في جبل لبنان.

- تميزت الأرقام الضريبية في عهد القائمقاميتين بانخفاض ملحوظ عما كانت عليه في السابق. وقد انخفض معدل الجباية العامة من ٢٥,٠٠٠ كيس في زمن الأمير بشير إلى ٣٥٠٠ كيس في عهد القائمقاميتين. ويبدو أن سياسة السلطنة العثمانية التي بدأت باتباعها في محاولة منها لكسب الدعم الشعبي بعد الجلاء المصري عن

بلاد الشام كانت تسير في اتجاه تخفيض الضرائب. وعلى الرغم من سياسة المقاطعجيين واستئثارهم بالقسم الكبير من الجباية، فإن معدل الأعباء الجبائية انخفض إلى حد كبير بالمقارنة مع الفترة السابقة لقيام نظام القائمقاميتين.

- ساهمت الانتفاضات الفلاحية التي نشبت بسبب زيادة الضرائب في خلخلة النظام المقاطعجي السائد في جبل لبنان. كما ساهمت في تقويض البنى الاقتصادية والاجتماعية القائمة والمنبثقة عن النظام المذكور. وفي دراسة الأسباب العميقة لهذه الانتفاضات يتبين لنا أن المسألة الضريبية لم تكن السبب الأساسي لقيامها. كما وأن عملية تغييب الجهد الايديولوجي لرجال الدين الموارنة أدت إلى ضياع بنود أساسية من أسباب الصراع بهدف إسقاط النظم المقاطعجية السائدة. وإذا كانت المبررات الضريبية شكلت السبب المباشر للتحرك الشعبي كردة فعل أولية، فإن دخول رجال الإكليروس واستغلالهم للحركة الفلاحية وخصوصاً سنة ١٨٥٨ لم يكن بمعزل عن أهدافهم السياسية وعملهم لإسقاط طبقة المقاطعجيين الموارنة في بلاد كسروان، والمقاطعجيين الدروز في المناطق المختلطة مقدمة لحصر ولاء السكان بالكنيسة نفسها وبقيادة الإكليروس، ومن ثم إقامة الدولة التي وضعت أسسها في بدايات القرن التاسع عشر واستكملت عناصرها في مرحلة الحكم المصري وقيام نظام المتصرفية في جبل لبنان.

### الخاتمة

ليست الخاتمة بحثاً مجرداً مستقلاً عن الكتاب، بل هي إجابة موجزة عن مضامين البحث وخلاصات واستنتاجات يضمنها الكاتب نهاية كتابه، وعلى هذا الأساس فإن خاتمة هذه الدراسة الاجتماعية الاقتصادية تقتصر على إبراز الملاحظات والاستنتاجات المستوحاة من السياق العرضي والتحليلي لما تضمنته الفصول السابقة.

لقد عكست الفترة التاريخية الممتدة على مدى قرنين من الزمن تناقضات النظام المقاطعجي، وصراع رجاله على الربيع الإنتاجي، فبرزت الحروب الداخلية بين أركانه ووقعت انتفاضات السكان والحركات الفلاحية، وكثرت مظاهر العصيان كتعبير عن رفض الاستغلال من خلال المواجهات العنيفة بين الفلاحين والحرفيين من جهة والقوى المقاطعجية الحريصة على العملية الجبائية من جهة أخرى. وعلى الرغم من تمكن الفلاح الجبلي من استغلال الأراضي المؤهلة للزراعة حتى حدودها القصوى وتحويله المنحدرات الجبلية إلى مدرجات تصلح للاستثمار فإنه لم يتمكن من تأمين حاجته إلى الحبوب لأكثر من ثلاثة أشهر في السنة، لذلك عمل لتأمين معيشته من مصادر أخرى فقام بتربية الماشية كما عمل بعضهم في المكاراة وفي استصلاح الأراضي أو امتن بعض الحرف اليدوية والصناعات المعروفة آنذاك بعد أن اتجه الاقتصاد المحلي نحو المزروعات الصناعية وخصوصاً تجارة الحرير بتأثير الثورة الصناعية التي شهدتها أوروبا.

واستمر نمط الإنتاج البدائي مسيطراً على الحياة الزراعية في جبل لبنان، واستمرت الأدوات الزراعية التقليدية منذ القرون الوسطى من دون أي تطوير أو تبديل، إلا أن أنواعاً من استثمار الأراضي الزراعية برزت بشكل عقود كعقود المغارسة والمزارعة والمساقاة وغير ذلك من أنظمة الالتزام والضمان والاستئجار فساعدت على تجزئة بعض الملكيات العقارية الكبيرة وفي إيجاد الملكية العقارية



الصغيرة المكتسبة بفعل تطبيق مفاعيل هذه العقود. وساهم تدفق الأموال الأجنبية والتفوق التقني والفني والتنظيم التجاري في نجاح الاستثمارات الضريبية والقضاء على الصناعات اليدوية - الحرفية. وكان للثورة الصناعية أثر واضح فقد تمكن جبل لبنان سواء من خلال انفتاحه على الغرب أم من خلال هجمة الغرب عليه، من أن ينتقل إلى نمط إنتاجي جديد بدأت تظهر آثاره في الفترات اللاحقة وتحديدًا ابتداء من سنة ١٨٦٠. ويسجل النصف الأول من القرن التاسع عشر بداية تراجع القوى المقاطعية وتقهقرها، وفقدان الامتيازات التي كانت تتمتع بها لتحل مكانها وبصورة تدريجية المجالس التمثيلية وبعض القوى الفاعلة المنتمية إلى البورجوازية التجارية الصاعدة بفعل النتائج الاقتصادية والاجتماعية الناجمة عن اتساع التجارة مع أوروبا. كما نلاحظ بروز الوجه الطائفي في تجارة الحرير، إذ أن جميع التجار الذين دخلوا هذا الميدان كانوا من المسيحيين أو المتطللين بالحماية الفرنسية وغيرهم ممن ارتبطوا بالتجارة الخارجية، في حين قنع المسلمون بالأسواق الداخلية والتجارة المحلية.

وعكست بيروت الوضع الاقتصادي بشكل عام فشهدت تطوراً ملحوظاً جعلها تتقدم على صيدا وطرابلس وسائر المدن الساحلية الشامية. وكان لموقع مرفئها أهمية في اجتذاب حركة التبادل التجاري، فضلاً عن الدوافع السياسية التي خلفتها الحروب الأهلية ١٨٤٢ - ١٨٦٠، وقرب بيروت من جبل لبنان المنتج الأول للحرير، وسياسة الباشاوات الأتراك الذين خربوا المواقع التجارية في عكا وصيدا وطرابلس، فسجلت البيوتات التجارية فيها تفوقاً لمصلحة الدولتين الاستعماريتين فرنسا وبريطانيا بعد أن استأثرتا بالتجارة الأساسية مع جبل لبنان. كل ذلك أدى إلى ارتفاع عدد سكانها من عشرة آلاف نسمة سنة ١٨٣٠ إلى خمسين ألف نسمة سنة ١٨٦٠ إلى ثمانين ألف نسمة سنة ١٨٦٥ إلى ١٣٦ ألف نسمة سنة ١٩٠٨. ولما كان النظام المقاطعي نظاماً اقتصادياً اجتماعياً سياسياً متكاملًا، فقد ساعد نمط الإنتاج الزراعي على إرساخ الروابط العائلية، وتعزيز العلاقات الأسرية بين أفراد الأسرة الواحدة، وظلت العصبية تحكم العلاقات الاجتماعية، كما ظل الأب والجد رأس الهرم العائلي في كل أسرة. وتميزت حياة الجبلين بقسوة العمل ووطأة الحياة الاقتصادية كما تميزت بالبساطة والوداعة فانصرفوا إلى الاشتغال بالزراعة والمكارة وتربية المواشي ودود القز، كما امتهنوا

بعض الحرف اليدوية. وكانت العلاقات الاجتماعية سواء بين أفراد الطائفة الواحدة أو بين الطوائف المختلفة، تبنى على أساس الروابط العائلية والعصبيات الدينية والغرضية، لذلك تميزت الحياة السياسية - الاجتماعية بشكل عام عند الدروز بغلبة الغرضيات الحزبية والعصبيات العائلية فشكل ذلك عنصر تآلف بين الجماعات فانضوى أكثرهم تحت زعامة أعيانهم ومشايخهم وانقسموا إلى حزبين أساسيين، الحزب الجنبلاطي بزعامة آل جنبلاط، والحزب اليزبكي بزعامة آل عماد فضلاً عن آل نكد بيضة القبان في الصراع السياسي أو العسكري، في حين كونت الروابط الدينية عند المسيحيين عامل استقطاب لهم، ومما ساعد في نمو هذا الاتجاه، فقدان الروابط العائلية العصبية بسبب عدم تجذرها بفعل النزوح والانتقال المتواصلين، وبفعل ترقى الكنيسة كمرجعية دينية بديلة عن الزعماء والأعيان المقاطعيين.

واتسمت الحالة الاجتماعية العامة لجبل لبنان بتفشي حالات الفقر والعوز بين السكان، وكانت أكثرية الفلاحين يعيشون في مستويات اجتماعية متدنية من التغذية والملبس والسكن. وهذا الواقع ساهم كعامل مفجر للانتفاضات الفلاحية التي شهدتها الجبل في عامتي لحفد وانطلياس والثورة الفلاحية سنة ١٨٥٨. وعلى الرغم من الانقسام الطبقي والطائفي اللذين عرفهما جبل لبنان، وبناء العلاقات الاجتماعية على أساس الروابط العائلية والعصبيات الدينية والغرضية، فإن مجتمع هذا الجبل لم يعرف طوال فترة تاريخه أي مظهر من مظاهر الذمية، إذ عاش السكان المسيحيون بعيدين عن الأجواء التي كان يعيش فيها المسيحيون في المناطق المجاورة والتي طاولت مظاهر المسكن والملبس والمركوب وممارسة الشعائر الدينية وغيرها.

وشهد الجبل تبدلات سكانية مهمة تميزت بعمليات هجرة ونزوح وخصوصاً في أواسط القرن التاسع عشر حيث تمت هجرات درزية كبيرة نحو بلاد حوران فاستقرت عائلات هناك لدوافع سياسية. في حين نزحت عائلات مسيحية من القرى المختلطة باتجاه بيروت وزحلة ودير القمر وجزين وبلاد كسروان. وكانت الحروب الأهلية التي عرفها جبل لبنان الدافع الأساسي لحصول هذا التحرك السكاني، وقد عكس ذلك بلبلة في العملية الإحصائية للسكان وتوزعهم المناطقي والطائفي وفي عدم استقرارها على أرقام صحيحة أو متقاربة.

وفي موضوع نشأة الحركة الثقافية والتعليمية في جبل لبنان، نرى أن هناك

تمايزاً على هذا الصعيد حيث كونت هذه البقعة الصغيرة من بلاد الشام مركزاً تعليمياً مهماً، لكن الملاحظ أن نشأة الحركة التعليمية في وقت مبكر وتناميها في القرنين الثامن عشر والتاسع عشر لم يكن صدفة أو لأسباب ودوافع تعليمية وتثقيفية مجردة، بل كان جزءاً من أهداف أوروبية مقدمة لقيام غزو ثقافي يشكل امتداداً لأهداف الدول الأوروبية السياسية، ولم يكن إنشاء المدارس الوسيلة الوحيدة التي اعتمدتها الدول الأوروبية لتنفيذ مآربها بل موهت غاياتها ونياتها في التبشير والاستشراق وإيفاد الأطباء والرسول إلى البلاد الإسلامية بعد تزويدهم بالأموال اللازمة. وكان التعليم والتطبيب وهما حاجتان ملحتان للسكان مدخلاً إلى المجتمعات المشرقية ذات النفوس العطشى والبيوت المعوزة لبث الأفكار وقلب المفاهيم وتغيير القيم، لذلك كانت الحركة التبشيرية وسيلة وليست غاية، كذلك كان التعليم والتطبيب جزءاً من عمل سياسي كبير فلم يقتصر على تلقين مبادئ القراءة والكتابة بل تخطى الأمر إلى تعليم الحضارات الغربية ومحبة الدول الأوروبية الراعية للشؤون الدينية لكل طائفة، وقد أفضى ذلك إلى نتائج سلبية وساهم في تجذير الانقسامات وتعدد الانتماءات والولاءات الثقافية والسياسية والاجتماعية وضياح الشخصية الوطنية للسكان.

واستتبع نمو الحركة التعليمية وانتشارها نمواً في الطباعة وصناعة الحرف فانتشرت المطابع والمكتبات والجمعيات والدوريات من جرائد ومجلات وخصوصاً في النصف الثاني من القرن التاسع عشر، فشكل ذلك التربة الخصبة لنشوء الجامعات والجمعيات الأدبية والعلمية وحتى السياسية. وقد عملت هذه المعطيات على بروز شخصيات علمية وأدبية وفكرية ساهمت في تكوين عوامل النهضة، وقد شارك العديد من المفكرين والأدباء الذين تلقوا علومهم في أمهات مدارس جبل لبنان، في وضع أسس النهضة العربية الحديثة فكانوا من روادها الأوائل وفي طليعة مجددتها.

أما على الصعيد القضائي فقد تميز القضاء في فترة الإمارة الشهابية بالبساطة وعدم التعقيد، وكان القاضي ينفذ إلى مضمون الدعوى مباشرة، ويحكم فيها حسب قناعته. وكانت ملاعقه طائفية ذات طابع إسلامي غالب، إذ كانت تطبق النصوص الشرعية على جميع الرعايا مسلمين ومسيحيين. أما المسائل الخاصة بالأحوال الشخصية فقد ظلت أحكامها خاضعة لصلاحيات رؤساء الأديان والمذاهب. واستمر القضاء كذلك في عهد القائمقاميتين، وفي عهد المتصرفية



فقضت إجراءات العمل أن ينظر ممثل كل طائفة في قضايا المتخاصمين إذا كانا من الطائفة نفسها، أما إذا كانا من طائفتين مختلفتين فينظر في الدعوى ممثلاً الطائفتين في المجلس. هذه الوضعية شكلت بداية إرساخ المظاهر الطائفية في القضايا الحقوقية والقانونية بعد نفوذها في النظم السياسية والثقافية والاجتماعية.

وعلى خط مواز للقضاء، شهدت الحياة الإدارية في مطلع عهد القائمقامتين تحولاً نوعياً عن الفترة السابقة، فبدأت النصوص المنظمة لها تتوالى في الظهور، محددة الكفايات المطلوبة للوظيفة ودوام العمل وموجبات الموظف وحقوقه وكيفية التعامل مع أصحاب العلاقة وراتبه الشهري وقضايا الرشوة والفساد ومسألة تسريع المعاملات وغير ذلك، فكانت هذه الأمور المظاهر الأولى لنشوء إدارة بالمعنى الحديث، إلا أنها اتسمت بالنهج الطائفي الذي نفذ إلى جميع القضايا والمسائل ذات العلاقة المشتركة بين طوائف جبل لبنان.

شكلت السياسة الجبائية محور العلاقة بين مختلف قوى الإنتاج. وتميزت في عهد القائمقاميتين بانخفاض ملحوظ عما كانت عليه في فترة حكم الأمير بشير. وتسجل الجداول الإحصائية انخفاضاً في معدل الجبائية العامة بلغ نحو ٨٨٪، وربما كانت سياسة السلطنة العثمانية هي المحرصة على اتباع نهج جديد في محاولة منها لكسب التأييد الشعبي بعد الجلاء المصري عن بلاد الشام. لقد تقاطعت السياسية الضريبية لحكومة الأمير بشير ونظام القائمقاميتين مع الاضطرابات الفلاحية التي نشبت بسبب الصراع على الفيض الإنتاجي لتساهم في خلخلة النظام المقاطعجي السائد في جبل لبنان وفي تقويض البنى الاقتصادية والاجتماعية القائمة والمنبثقة عن النظام الأساسي لقيامها. كما أن عملية تغييب الجهد الإيدولوجي لرجال الدين الموارنة أدت إلى ضياع بنود أساسية من أسباب الصراع بهدف إسقاط النظم المقاطعجية السائدة. وإذا كانت المبررات الضرائبية قد شكلت السبب المباشر للتحرك الشعبي كردة فعل أولية، فإن دخول رجال الأكليروس واستغلالهم للحركات الفلاحية وخصوصاً سنة ١٨٥٨ لم يكن بمعزل عن أهدافهم السياسية وعملهم لإسقاط طبقة المقاطعجيين الموارنة في بلاد كسروان، والمقاطعجيين الدروز في المناطق المختلطة مقدمة لحصر ولاء السكان وتبعيتهم للكنيسة نفسها وبقيادة الأكليروس، ومن ثم إقامة النظام السياسي الذي أخفقت في تحقيقه سنة ١٨٤٠.



## الوثائق



## وثيقة رقم (١)

عقد مساقاة بين الأمير أمين أرسلان وأحد فلاحى بلدة زغدريا ١٢٦٥هـ / ١٨٤٨م.

جل الصمرايين وعرش جل الرّب بين - تينة الجامع - دوان العريض بين وعرش  
تينة درب العين في فقط خمس أماكن

سبب كرس  
هو انه يوم تاريخ اديناه قد سلمنا في سعادة افتم الامير امين ارسلان المقيم على  
الدرون الا فمخ الاماكن المرقومة اعلاه وهن جل الصمرايين وعرش وجل الرّب بين  
وتينة الجامع ودوان العريض بين وعرش وتينة درب العين خمس أماكن  
الذين هن مذكورة سعادته الكاينات في قرية زغدريا سلمنا على سبيل الشكر المساقاة  
بموجب نجه بدنا في سعادته معلنة بذلك ودفعتنا سعادته تمن ربع الاماكن  
المكرمة سبعة وثلاثين عرتا ونصف نصفها ثمانية عشر عرتا وثلاثون  
بار بمسطرة الملك العادل حسب عوايد الشركة المساقين وقد تعهدنا على  
انفسنا بان نعمل حق العمل ونتناول نصف الخلم وسعادته النصف الثاني  
وايت وقت شمس سعادته ان يرفع بدنا في سنة الشكر عن الاماكن المكرمة  
يتم لنا بالمسطرة العادل الجارية في الاملاك وناخنتين الربع واذ انقاس  
هندف ربع الخمس وازادنا فمنا خذ ربع الزود وقد جهرنا على  
انفسنا هذا السند وادنا بالاسمها دعلينا بالطوع والرضى والاختيار  
مكررا في الحادي والعشرين يوما خلت في شهر ربيع الاول الانور سنة خمس  
وستين ومائتين والستين

المعتمدين  
مفتيش

المعتمدين  
محمد بن  
عليه السلام



المعتمدين  
احمد الخط



## وثيقة رقم (٢)

عقد بين أحد المشايخ الخازنيين وبطرس وبولس أندراوس وموضوعه  
زراعة صنوبر. ١٨٣٠ م.

سبحرنا  
هو انه يوم تاركة قد اعطى قول الى اعزازنا بطرس وبولس انذاراً  
اولاد بولس البجانه من قرية احم انهم يزرعون صنوبر في ارضنا  
مبيرة الشربند في الشماله حد انطوة القنصل لحد جديس  
ايضا لحد حنا يدراة وصل القبلة لحد صنوبر العتيق الذي  
عليه الدعوى وصل الشرف حد البور وصل البحر حد الزريع  
الذي تحت وهم يقدموا البدار ويناقضنا عليه حتى يلدوا صيدراً  
نقضى لنقضى في النصف وياخذنا حصتهم في الشجر به نفعها  
ما لهم في ارضنا شئ ولا يبقى على واذا اطلع صنوبر زريع ما  
له فيه على وكلسه والساوون واذا ابناء على منه شئ قبل النصفه  
بيتا وينهم ضا صغفه واذا رادوا يبيعوا بغير ضواعل في بيد  
ما نمنع يبيعوا يبيعوا عزناهم ذلك ذلك في عزناهم شئ ولا نمنع  
ونعما يا والى شملنا على الارض  
مسلم  
هنا

وثيقة رقم ١٨٣٠ م.





حول أعمال المسح المقرر في جبة بشري وبلاد جبيل والبترون. تموز ١٨٤٤.

محفوظات المركز الوطني للمعلومات والدراسات - بعقلين .

## وثيقة رقم (٥)

تهديد والي صيدا لأهالي جبة بشري لعدم تأديتهم الأموال الأميرية. ١٢٦٠هـ / ١٨٤٤م.

سوخ البيورلي

صدر من هذا المحل ولازم الاتباع المشايخ وقضاة جبة وكامل أهالي صيدا جبة بشري بوجع العموم بجلوسهم  
 الذي اليكم صادر من طهنا بجهادهم ومعدت بالثبته والتخبر على استعمال المحاولة بتأدية الاول المديرة لهم المساحة وان لا  
 باغوا بطريكم كسهم فليس ضاهر الذي بفروهم بوقوفكم في ورطة الاول فانهم عرضوا لكم المورد طهنا تبين ان اكرم على المحاولة  
 وعدم الاجابة بالهذه لتأدية الاول المديرة حسب القسوم غم بدلا من حيدر شميل قيتا م النصاب في جبل لبنان وبلد جيل  
 واجرا المساحة وكما ان سائر محلات ومقاطعات جبل لبنان وبلد جيل جاري فيها المساحة حسب الترتيب وبأدرك جميعهم  
 لدفع القسط الاول والثاني والثالث فقط الرابع موقوف بعد ارم المساحة وما هو حاصل من احد ادنى تردد ولا خلاف  
 منوى الضرر والمحاولة وقعه منكم انتم فقط ولانتم متفكرين في سوء عواقب الامور حيث القسط الاول ما دفعتم بتكماله فاقضوه  
 بقايا القسط الثاني والثالث ما دفعتم منه شي ومحاولة باجرة المساحة بنسبة البلاد على هذا المنوال صارت منكم  
 مما كنتم بما تستحقون واجراء قصاصكم فليس منكم حسب السيف ولا جيل ذلك الان انكم انما باخراج عاكرا لادراك  
 بعينه لا يزالون اليه ليجيبون ان اذا بوسهل منها هذا الذي هو اخر القسط انكم تحذرون من عواقب الامور ومما كنتم عليه  
 نذركم المحاولة وقدمتم الاول منكم والعبودية الوجبة والحال بادركم دفع غلظة القسط الاول ومبالغ القسط الثالث على  
 التام والكل عذرا القيتا م الموك اليه كسقيم باجرة المساحة تكون حصيلتهم على راسهم فلو انهم قد دفعوا القسط الاول  
 وما دلتهم انهم اذا بقيت مقربين على الضرر وتزدحم باولى محاولة فها هي العاكرا منقذت وتكون في ارقابكم ان تكونوا انتم انما انتم  
 منكم واتروا عمت لمن اقدر ولا بد من دفعكم النذر واذا زل بكم القسط فها هي العاكرا منقذت وتكون في ارقابكم ان تكونوا انتم انتم انتم  
 قسومكم وارقيم ذواتكم ايديكم الى التهلكة فبما على ذلك اصدرنا لكم بوليسا من ديوان استقلالنا كشيرة اليه  
 صيدا ومحاولة فيهم فلو انهم بوجبة وتخذلهم من خلافه

٥٢



بنود تنظيمات المساحة المقترحة لجبل لبنان. ٢٨ أيار ١٨٤٧.

محفوظات المديرية العامة للآثار - بيروت.





## وثيقة رقم (٧)

تهديد الأمير خليل شهاب للعمال الذين تركوا عملهم في المسابك.

هذه الاذية الفيزائية وبيان المكرم حفظ الله

اولاً نريد ان نوافيكم في كل من وعاءه وبعده نحتاجكم انتم الذين انتم في صفاتنا اننا  
ان البصر في النصارى الذين في تربية وجامع نوجها اولها ان يتقلوا في المسابك وهذا  
محاذير على المصالح ولا نسبح به المار في صومكم تركوا الله عالم محض وهو يتقلوا في مسابك  
البلاد والذين لم يحض نافر في حفظ رزق واسبابه ولا يعود نفعه في البلاد وهو حسن  
مذوقكم كتابه ولا تظلموا حناكم غناه

خليل  
شهاب

نقل الفحم المنتج من مناجم قرنايل إلى بيروت. ١٢٥٥هـ/ ١٨٣٩م.

ولاننا سلطانهم ادام الله  
 غلبنا ابايهم كدام والاعباد لم ينام الدوام  
 بعد نوم كريم من لادن سعاده اليه انه سيقطن  
 نوحه الضهر الموجود بكبروان لاهل مشايخنا  
 من قريه البيروت واسم ابننا في الدنيا الامير عبد الله فاسم  
 يتحول على عبيدكم تمام ذلك فحاله باشرابك  
 والى كافه الضهر الموجود في الغرايا بعد غروب  
 لاهم لا ينوطونا فقط التحول جنابه على عبيدكم  
 وليس حاصل نقله بذلك كونه اقل من  
 شافين لتسليم خاطره بالتحويل علينا يحصل زيارة لشر  
 للقرايا وخصوصا حيث انهم فاهرين ان لا يتحول عليهم وتحويل  
 على عبيدكم لا يكون سبب كراهه الا انهم ومنه تخلى معدون  
 انفسنا كلخذامة فتمسك بها ولو كانت على الدم لا نغفرها  
 كيف على مادة مثل ذلك هل يجال في كمال المنفعة ان تنقل  
 الولد ورضي عبيدا فقط تحول جنابه علينا ما يبقينا غ  
 المصلحة حيث انهم العيلة الرافقة ونظر المقامه كى  
 يتفق ان يكون شاهين كفا ما يقيم ولا ملازمة الخدم  
 ومات كريم خاطره ونحن قاصدين انهم ذلك ما لم يقض  
 الظاهر غرضونا فان كنا متجدين لخدمة المصلحة فقط  
 بصفو خاطرهم نعمل بتمامه انما ما يكون جنابه  
 شاه كريم خاطره جد والاربع جنابه وعبيدكم تقدر  
 بمشايخنا تسعة عشر ما يتجوز في هذه الزوق وهو لا  
 يتجوز الربع نقلا للعادة والضرر الموجود بهم زيارة غنية  
 تقرا والذى يبقا على عبيدكم مع المشورة فهدا نحن قناوى



## لائحة بأنواع وأسعار الحرير.

جناب لاجل المحترم الشیخ حسن بن علی  
عبدالرحمن بکالار حضرت و خیر کتوف کفر  
لمنعت حضرتکم فی کل خیر خیرل شتم انتمکم لکم  
خلافه صحت ابو بکر فکون بلطف لیدکم مع  
الصل صحت لیدکم فی خیر وکوان واصل صحت  
فرع وکاریم کامر قوام اعلیٰ لیدکم فی خیر  
وکلک وصالین وراق الیزان و بحیرات لیس  
بالفنا بحری صری صری فم فی هذا الفتن وکصف  
لکفنا ما کان فی یوم الا شغل تلون و نحن ما ضیا  
نصر فم بذلک و لعبه صبطه فم ذلک حین  
توجها لکفنا خاکن صری صری فم کامر قوام فی دلیل  
ولا تذعن بهذا القصیر فکون کامر قوام بالفنا  
بحری صری صری فم فی هذا الفتن و نول قری و صلی  
مع علم الوطنان فم کامل وکفنا بکامالین رهین  
الاعلام و اهدی منا ما لاق لجنابکم ارضیکم



حول تجارة الحرير. ١٢٦٠هـ/١٨٤٤م.

محفوظات المركز الوطني للمعلومات والدراسات - بعقلين .

## وثيقة رقم (١١)

خلاف حول ثمن غنم والفصل في الدعوى يعود لمحكمة غزير. ١٢٥٧هـ / ١٨٤١م.

حضرة الرفع الغنيبة الشيخ بن هاشم بنمازن المكي حفيظ الحق  
 اذ له نريد ان نذكر من غنم غزير قافية وبوت مقدم له بنا اذ امرنا بالبيع والبيع ان كان ان لنا غنم  
 ما اخذ حقيقه من الغنم من طهرنا الذن و قبله صدقنا اذنا الذن و طهرنا الذن و طهرنا الذن و طهرنا الذن  
 زاله بجاول بلزم لوصولنا البهم فلهذا طهرنا الذن و طهرنا الذن و طهرنا الذن و طهرنا الذن  
 محاوله وان كان له دعوى ومجهول مع وكيل اذنا الذن و طهرنا الذن و طهرنا الذن و طهرنا الذن  
 وله لقطعه اضرار ضررنا غنا ١٢٥٧هـ

محفوظات المركز الوطني للمعلومات والدراسات - بعقلين.

## وثيقة رقم (١٢)

مهمة تجارية ليوسف الخازن في الآستانة والعلاقات التجارية  
بين الآستانة وسوريا. شباط ١٨٤٦.

سلمان

عقله ابراهيم الكرم واليادهم بنابهم بخود الانعام ان لى اشرف طلع سيد شرف  
بالاى الكرم احد رقم ١٧ والثاني رقم ٢٧ الما في رينا قلمونا مامر اذا  
اعرابه رفا المراج الفخر. وصفنا طالعنا. وقد صار عبدكم قريش الادعان  
كلما امرت به واكتشافها الكفاة لما هو رقم ١٧ والتعليقات المقتضين  
بها عبدكم هو ثمانية المناسبة غير في الان قدمت الكتمان التالية وقدست  
البرهان عن ثلثة سنين الباقية واستندت برهانى على الامرين الاول والثاني  
وارى لنبال ورايق بدون وجل لا رشف بها الخاطبتهم وما يدور به  
لعبكم في الاحتيال وان يمشى بصفوا طالعكم انتم الما درية بحسبكم في  
لكم اخيرا افوز بجاه اجنا بصدق الخدمة وما رسمتم عن التجهيز  
اللقنة حيث لمجد الان يحتاج لذلك فنقد الساع بغيرها ومكتوب سيادة  
للمحتاجان حوا قدامهم واجابوا ان حيث لا يدخول مال لا نافع بديهم  
وانما ينتظرون نفوذ الملك هناك لان الصريح في صريح لاسلامبور لاس  
اسلامبور لستون. كما هي عان تجار الآستانة فكل ان احسن ان  
يرسل الملك لنا ولكن الان لا احتياج لارسل كون بعد تجديد حساب  
المصاريف يبقوا بغير رطل ذلك كما نحن انعام وقلوب هذا النوع  
وكذلك لمانح امر جبالم والرق البائع الى ٧٥٨٨ كما اذتم  
جبالهم الجهد بغيرهم خاصة فرق الكشف باكدولة المديرة ونحن  
كما تقدم الان ما برهاننا شى سودنا الكشف واعترفا ان الحنة  
سنين الباقية بدون كشف هذه اندفع مال ببرهان الذي كانوا يظن  
الحالات واستودوا الاعلان كان فيهم الامرين فاذا لا تفتى جنايه  
والان ما جادوا شى البقى بغير نفور ونحن مستعين لذلك عن كل رطل  
بغير خاقدرا مكنا وسعادته بهديكم مالا وتلك المعاني اذيتها  
حيث قريش في الحال انعام اقدم

سيد  
محمد  
خازن



سيد محمد الخازن  
اخذا لسان نرجوا اشرف في وصول الارز كليله وصحتها ولكله  
وعلى عمت وان شى تكون شرويا لعائنه وسعادته وجنايه  
بهديكم جزيل الامع

بيان بأسعار النقد المتداول وأسعار الحرير سنة ١٢٥٢هـ / ١٨٣٦م.

محفوظات المركز الوطني للمعلومات والدراسات - بعقلين.





## وثيقة رقم (١٥)

بيولوردي شريف يعلن قيمة المسكوكات المتداولة. ١٢٧١هـ / ١٨٥٥م.

## صورة بيولوردي شريف

حازر بابه مدير اصطلح عامي الرفيع فيمقام انضاري في جبل لبنان عنكمو ميرشير زيد علوي ومهاجر  
 الاوسد اعطا المجلس في قدرهم الختم الكرمي بعد ان صار وضع وتحديد قيات بخصوصه مقدماً  
 للمسكوكات المتداولة بين الناس في مجلس التجارة في بيروت باتفاقه رامي ملورينه الدول المعظم  
 فالان قد حصل الاستخبار ان المسكوكات المذكورة صار اخذها واعطاها بين الاهالي بغيان  
 متفاوتة وحيث هنك ملحوظ منها وقوع خلل على امور التجارة فقد حصل القرار بمجلس الولاية الكبير  
 ان المسكوكات المذكورة مفضي يكون تداولها جاري بمقتضى القرار المعطى اولاً بمجلس التجارة  
 المذكور على موجب البصله المرسوله طيه ولا يصير اخذها واعطاها بزيادة عما قياتها الموضوعة المذكورة  
 وحيث بمقتضى هذا القرار قد اعلنت الكيفية لكل جهة من جهات الولاية فلم يصدر بيورليها  
 هذا الكرم انتم ايضا في ديوان مشيريه الولاية صيدا وملحقاتها لتبادروا بالاعلان التنبه  
 للمخالفات الكائنه تحت ادارتكم للاجل اجراء ايجاب حال على المعامل المحرر والقوة والمباغث  
 في حركة الخلاف هو في ٨ ذى الحجة  
 صورة البوصله

لدا انكليم	لدا انكليم	لدا انكليم	لدا انكليم	لدا انكليم	لدا انكليم
١٠٨٤	١١٧٤	٩٣	٩٥	٩٤	٩٣
ريال مسكون	ريال مسكون	ريال مسكون	ريال مسكون	ريال مسكون	ريال مسكون
١٨٤	١٨٤	١٨٤	١٨٤	١٨٤	١٨٤
ريال مسكون	ريال مسكون	ريال مسكون	ريال مسكون	ريال مسكون	ريال مسكون
١٨٤	١٨٤	١٨٤	١٨٤	١٨٤	١٨٤
ريال مسكون	ريال مسكون	ريال مسكون	ريال مسكون	ريال مسكون	ريال مسكون
١٨٤	١٨٤	١٨٤	١٨٤	١٨٤	١٨٤



قائمة تمين جهاز سمعانية خادمة الشيخ قنصوه الخازن. أيار ١٨٦٥.

محفوظات المركز الوطني للمعلومات والدراسات - بعقلين .



وثيقة رقم (١٨)

أمر والي صيدا بمنع إطلاق الرصاص في الأعراس. ١٢٦٦هـ/ ١٨٤٩م.

صوف امریکہ کی مشنری صدارت غفرتاج

انما ان قدر صار الامر والاشعار بامرنا في سامية من جانب مقام كسارت لفظها بانه مقدم وموخر صار الاشعار على  
الاطراف ان في جميعات الاشياء كذا تنوع بالخراج لا يصير قواسم مواريد ومنتجات بالخصوص والكي يتجاسر على ذلك  
بمحبس مفيداً ستة اشهر بموجب احكام قانون الجزاء ولكن لم يزل صاير كفضاهم على هذه الجحان في بعض المحلات  
وقد علم ان هذا ناشى من مسامحة الاموية وعدم رقهم وهذه المادة يتولد منها اتلاف نفوس فبعد ان حينه  
جميعات الفرج يصير ايضا كالتفكير كنام بعدم حيا في احسن على قوايل صلاح بالخصوص والكي يتجاسر على ذلك تجرى بحقه  
المجازاة المذكور حيث ذلك من كذا في كماله فلم صار افادة ككيفية لمن يقضى فانتم ايضا يلزم تجرد الافعال الكاملة  
بدونهم واستقرار هذه المنوعه

جلاله اشعاع کبریا شایع بیت الحجاز مامورین کسروان و شیخ خلیل حسین المیزانی حفظه الله  
 انبار خزانة امر شریف مشیری موفقه صورته اعلاه باطلا هم علی قوتها نغمه کفیه انجاه کوران کسبه  
 فزع بحال و صلا یصیر اجراء الی حیات حسب صدور الامر بالکسبه علی کافه محلات مامورینم بانهم یککولوا  
 صدور الامر بعدم الفاس و یجنبوا الخالفه و ای فی بخار و بدی منه هکذا علی بحال تفید و عنه  
 لطفنا لیتقدم عنه الاقره للاعتاب شریفه و یتقضى فی ختم تجرید کامل کدقه و الاعتناء بهن کفیه  
 کونها فی حدود حکمیه و لا یصیر اذنا نقاضی بدین و الله یحفظکم  
 محمد  
 محمد  
 محمد

## وثيقة رقم (١٩)

أوامر من الأمير بشير الشهابي الثاني بإبطال عادات وتقاليد.

الى صفح الإخوان الكرام المشايخ هند وفرجان المكيين حفظكم الله  
 اولاً فريدك لثوابك اذ قد كرمتم في كل خير وعنايتكم وبعدي تخيرتكم حضرة من سعادته فوجه على  
 بعلن غم ابطال القوائد الكفار التي كانت في محلات الكره مثل سرج خيل ودوران في  
 المحمل بن خيلت وعمل بيارق ومناداه وان المناعي الذي يحضر والمحل غنن زهينهم  
 معهم حتى لا يصير الكلاف على بن المنوفي ولو يكون استعمال غنائم ثم باطل ما هو طابعه الكلاف  
 والهدب في محلات الفرج مثل قواس ومصاريف وخلاف اسيا لا لزوم لها وذلك في سائر  
 مقاطعات الازم سعادته مجتم كلي لزم تعريفه بكون باطلا عنكم ونسبوا على اهل عديكم  
 بهذا المسري واي من يد منه خلاف رتب جزاه ولا تفصلوا بها ركن غناه





وثيقة رقم (٢١)

صناعة الطناطير.

حقن ولدتا مقصورا المكرم  
 غياضكم ليركه من الم. خلع الطناطير فهو اصل انتباه كور مباركن ولا يكمل هو  
 با قامة حنكم وعز قرب تتكلف عمل الطناطير نظيره في حقه علمه فنيا ليركه  
 ولكم لاجمع  
 متا قبل  
 ٥٠٠  
 ٢٤٠٧  
 ٢٦  
 ٧١  
 ٢٤٠  
 ٢٦  
 ١٢٠  
 ٥٨٠

الداعي  
 الحار

سمة واليقين  
 قسم لخل الذهب متعار وللم متعار قطع





## وثيقة رقم (٢٣)

## معارضة عمل الفتيات في كرخانات الحرير.

«قدس السيد الجليل الكلي الشرف والجليل الاحترام دام به»

«عبد لثم اناسكم الطاهرة بكل تقدير واحترام والتامس در ادعيتكم البارء بدى الدوام واستطاف واقتاد غريب خايركم ان شانه تعالى  
 كتمان سيادتكم حازني تمام الصحة وكال الانشراح بجاه باري الانام  
 المعروف انكم لا تخفى سيادتكم انا معتمون بالبن منذ عام ١٨٥٠ وفي ابتداء اقامتنا كانت افكارنا انما متوجهة لزربية بنات المقاطعة  
 ولتعليمها حل الحرير في كرخانتنا المر الذي فضلناه مدة مستطيلة من ذلك الوقت، آملمين بان هذه الدارطة تساعد عيال البنات  
 وبالوقت عنه تحمل ايضا على فلة بدو ومن الشغل في كرخانتنا. ثم فيما بعد اذ سهل الباري عز وجل اشغالنا قد توجهنا للاوروبا  
 واطلمنا على كيفية انتان الحرير، ورجعنا لهذا الطرف وباترنا عمار كرخانة مخوية على دولاب مع بناء محل مخصوص لمائة البنات  
 بنوع ان كرخانتنا جعلت مخصوصة لتكون فعملها بنات تحت ادارة ومناظرة قريتنا. وبعد مشقات عديدة توصلنا الى ان يكون عندنا  
 مائة وثلاثين بنتا معلمات بشغل الحرير. وحيث قصدنا من ذلك انما هو سريرة حريرنا، فمن هنا ينضم لدى سيادتكم كم كنا دائما سهرنا  
 على حفظ البنات المذكورة بالنوع المرضي لهن وللعمم. فكرخانتنا اذا مبدية مخصوصا لان تكون فعملها بنات، ويزداد توفيق ذلك جليا  
 لسيادتكم من اعراضنا السابق لدولة داود باشا منصرف لبنان قبل الذي ناكده لدية صحة مقالنا بنزيبه نفس كرخانتنا، كما ومن الاعرف  
 المستدم من جناب الامير خليل لدولتو نظري فز انتقربا بنا النبي على هذا الخصوص. فمن نحو عامين جملة كرخانجيه لشدة خدمهم من  
 حسن حريرنا اخذوا ايضا من البنات مع كوخن كن مربطات للشغل عندنا لوقت مسلم الذي عن طيه فائمة باسمناهن واسم الكرخين  
 الموجودات فيهن. فاذا اشاءوا خاير سيادتكم وتنازلتم بمنح البركة لهن ليرجن وليستغلن عندنا تزيده ونا عبودية وبرجعتن تصبح كرخانتنا  
 جيبها بناتنا، وحيثما نتردد لسيادتكم بان لا يكون عندنا ولا ذكر واحد، وقتئذ غلب الحس اذا وجد عندنا في الكرخانة شخص واحد  
 فكل عدالة نقتبل كل قصاص ديني ودينوي يصدر من لدن وبار سيادتكم علينا وعليهن. ملتصين ومولدين من عيزة سيادتكم اجابة معروفة  
 هذا وجصولنا على البنات التي خرجن من كرخانتنا. راجين على الدوام عدم ابراخا من دائرة خاير سيادتكم، مكررين لثم الانامل والتامس  
 بركات الدعاء بدى الدوام ابحا السيد الجليل الاحترام

لشرف  
 قنات

١٨٦٩

١٩ آب



انتشار مرض (الواغش) الطاعون في منطقة بكفيا. ١٢٥٧هـ / ١٨٤١م.

مفتحه بنه عما الغنى كذا خذوا انهم  
بعد الاذن والوفاء وشكوا في ان الكائن  
منهم هلك المانوس على كل حين طائفة انهم  
منهم من غير وفاء ومنهم من غير وفاء  
المرحوب وصحة اوله في الحقيقة من كماله محمد  
محل صدى ونبأ رغبة في كل سفارة الفخام  
ومصلنا في ذلك في كل سفارة على كل انواع  
الحاج والغير في كل سفارة في كل سفارة  
في كل سفارة في كل سفارة في كل سفارة  
حلمه الكرم في كل سفارة في كل سفارة  
الصالحات في كل سفارة في كل سفارة  
حسب ذلك في كل سفارة في كل سفارة  
في كل سفارة في كل سفارة في كل سفارة  
في كل سفارة في كل سفارة في كل سفارة  
في كل سفارة في كل سفارة في كل سفارة



## وثيقة رقم (٢٦)

انتشار مرض (الواغش) الطاعون في المتن . ١٢٥٢هـ / ١٨٣٦م .

حضرة الاخوان القراء المتينين بشاره ودينان وحبيبنا خازن المدرسين حفظهم الله تعالى

اولاً نريد الشواهد من هديكم في كل خير في برحمتكم بنا رغبة نشرقا بمزوم شريفين سعادة فاكنا الاخير  
 المعظم يدين بكم فحواه ان كل غش يظهر في المتن بغيره بيت مري وحامله كشره في بعض  
 فرايا بالمتن ومهد الامر كشره باننا نضع برأيه على جرحه الكلب لمنع كل متوج لتلك النواحي  
 فحسب الامر وضعنا نواحيه ولزم غريبه لحنهم رجل يهزوا على فرايا عزمهم بديم النوح لتلك المحللات  
 وغرضهم بكل تشديد الذي لا يمتثل بل ينجاس ويوقع اعرضوا لنا عند لنا مري بربيعه وراه  
 من قريته وهذا لحنهم بفايه ولا تظن اجباركم عنا في شمسكم

حفظكم الله  
 عبد الله  
 شيخ



## وثيقة رقم (٢٨)

تعهد بتعليم أحد التلاحقة في مدرسة السنيور طمسن الأميركاني . ١٨٣٨ م .

Consent with  
the school  
Oct 11 1838

سبب تخيير  
هوانه يوم تاريخه انا حيد تلحق وامرأة اخي حمة حسن تلحق قد سلمنا ابن اخي  
سيد احمد ابن حسن المذكور انا والدته الى جناب السنيور طمسن الاماركاني  
لكي يدخله في مدرسته التي هي لاجل العلوم وانه يعلمه على موجب ذمته وعن  
تعهدنا له في مصروفه الذي لاجل مونتته انه مراه صرف عليه في كل سنة ندفع له اياه  
قسمين في كل نصف قسم وانا لا نقدس نطيلعه قبل اربع سنين التي لازمه  
ادخل تميم علمه واذا العايد المذكور اراد الخروج قبل تمام الاربع سنين المذكور  
نحو مملتين ان نضعه واما بعد اربع سنين لا يكون عليه ان اراد يبقى  
والا اراد يخرج له الاختيار يكون ذلك بحريته وقد حررنا هذه كشرطه  
على انفسنا لاجل البيان ويكون ابتداء الاربع سنين المذكور من اول شهر  
تشرين الثاني سنة ١٢٥٨ هـ الموافق لـ ١١ اكتوبر ١٨٣٨ م .  
صحيح في زوجي في  
هو الحار

سيد احمد عبود كصان  
قابلة علي بق  
صند تلحق  
وامرأة اخيه  
حسن تلحق  
محمود  
الحمد

وثيقة رقم (٢٩)

السماح للسنور هبرد باستعمال مختلف الوسائل لإعادة ابن حنا الوتوات إلى المدرسة.  
١٨٣٣ م.

هوانه

يوم تاريخه أنا حنا الوتوات من مدة دوران مدرسته جناب السنور هبرد لأجل المعلم  
وصفت ولدي عبدالله غدا في هذه المدرسة لأجل يتعلم ما هو لازم له وإنه يبقى في  
المدرسة حتى يكمل علمه مع صفه والآن ابني هذا قد عصى قوانين المدرسة ولما  
طلبه مني معلمه المذكور اجبت ان ارجعه الى عند معلمه فاقدرت لادنه عصافي  
فحيث ذلك ارجاه من جناب معلمه السنور هبرد يردّه الى المدرسة باي واسطة  
كانت ان كان بالكلام او بالضرب او بواسطة الحكم فأنني سلمته بيد المذكور  
بدبرج كيف ما يشاء لادنه مسلم لذمته وانما الى مع المذكور معارضه كليا  
لو أنني عالم انه يريد له الخير واشهدت على نفسي بهذا التحريم لكي يعلم كل من اطلع  
عليه يا عد السنور المذكور عروجرى ١٥ منوز ١٢٤٤ الف وثمان  
مائة وتسعة وثلاثين مائة

المقر بها فيه  
ابو عبدالله حنا  
الوتوات وحجته

محرره  
طه بركات  
الحيداد

المقر بها فيه  
ابو عبدالله حنا  
الوتوات وحجته  
١٨٣٩



وثيقة رقم (٣٠)

نفي تهمة مضادة العقيدة الكاثوليكية.

نحن المرقومة اسمنا ضمن هذه الورقة قد سمعنا بان اناس قد طعنوا في القديس  
 قسطنطين وتقولوا عليه باقوال شنيعة بانه يعلم تعليم مضاد للكنيسة المقدسة  
 الكاثوليكية وانه يقلب الكاثوليكين والمرسلين ويضربهم وانه كان سبيلا لخراب  
 الدير فحقن نسيه قدام الله تعالى الناس الذين يوقفون على هذه الورقة  
 ونحن خالين من الغرض بان هذه الدعاوي واطاهاها زور افك وبهتان  
 والفحشا لمحصل منه شي مما ذكر عنه وانما نحن نأظرنا منه الا التعليم المسيحي  
 والكرام المستمرة المعينة للخلاص وايضا كخدمته لجميع ابنا البيعة الرسولية  
 في جميع الامور الروحانية وانه رجل ذو خصال حميدة حسنة وانه شهد علينا  
 بان ما نقوله هو لاجل تعريف الحقايق ليس لالا

بسم الله الرحمن الرحيم  
 نحن القديس بطريرك القسطنطينية  
 القديس بطريرك القسطنطينية  
 القديس بطريرك القسطنطينية

القسطنطينية القسطنطينية القسطنطينية  
 القسطنطينية القسطنطينية القسطنطينية  
 القسطنطينية القسطنطينية القسطنطينية  
 القسطنطينية القسطنطينية القسطنطينية

القسطنطينية القسطنطينية القسطنطينية  
 القسطنطينية القسطنطينية القسطنطينية  
 القسطنطينية القسطنطينية القسطنطينية  
 القسطنطينية القسطنطينية القسطنطينية

## وثيقة رقم (٣١)

رسالة من البطريرك بولس مسعد إلى المطران طوبيا عون حول جمع أيتام  
كاثوليك لتربيتهم على الطريقة البروتستانتية. ٢٦ كانون الأول ١٨٦٠ م.

محظي بمطالمة مفت المطران طوبيا عون مطران بيروت المحترم

أيها الشيخ المحترم السلام للرب والبركة الرسولية

ووفور الخوف اليه من هتكم بكل خير وعافيه تباركاه ورد اليه  
تحرير من غبطة السيد فالكما البطريرك الاورشليمي على اللذين  
مضمونه انه وردت له افان من سفيان كرسى الرسول في قيا  
بان من بلاد البروتانت يدعى الكونت بك قول مستين  
البروتسياني قاصدا املا اشهد في ميادى بلاد جرباني  
وهو ان يجمع ايتاما كاثوليكين من سوريا لكي يربهم في بيوت  
البروتانت او في مدارسهم الى في تلك الجهات. وان يجرى الكونت  
فرقد ركيرو بين الموجودين في سوريا قد تعرض منه بان  
يرسل اليه الغامض هولاء الايتام. واما غاية غبطة البطريرك المقوم  
بامبار لنا من ذلك فقد كان يبدل الجهد يمنع هذا العمل  
في طائفتنا حتى لا يقع امد الايتام بايدي المذكورين الذين  
يكنهم اذا شاوا ان يخدموا اساقى الفقراء سورية دون ان يخدموا  
الى منيافة لاهماته فخلصه فيها لمخطة الايتام لتحقيق فلزم افان  
هتكم ذلك لكي تسروا غاية السرو قد غوا كال جهد في صد  
هذا العمل المفسر في ابرشنتكم وعندا بتحقيق من يدسركم على  
ما به شرف دياننا الكاثوليكية المقدسة وابعاد ابناء ابرشنتكم  
عن كل ما يبين بذلك وهذا كاف والبركة الرسولية تشمل هتكم  
نايا هتكم في كنتم

المحظي  
البطريرك  
الاعظم



إعلام من الديوان البطريركي بوصول درع الثبيت (الباليون) للبطريرك بولس مسعد. ١٨٥٥م.

[illegible]

## محفوظات البطيركية المارونية.



سنة ١٨٨٥  
 في ١٠ من شهر  
 كانون الأول  
 سنة ١٢٠٥



ولا من الخارجين . والعلمانيون متساوون علينا بالطاعة الدينية المخلصنة الى ما يبعثه من الارشادات والتعاليم والمواظبة  
 من الرعاة والكهنة الذين يرفعون علمهم في القداسة المحمودة فيقتادونهم في منهاج الخلاص الذي هم ساهرون عليهم بتلك  
 البقعة الواجبة كاناس يارونكم ابهم ليلا يفتسهم عدو الجنس البشري الذي يزبرونهم كالدرر . وعلى هذه النقطة  
 اليكيدة تساندكم باحنا مرام ربنا يسوع المسيح ايها الابناء العزاء من اى مضاف وطعمة كنتم بان تجاوبوا رغبات خوا  
 الربوى هذه وتطابقوها باتمام كل فتكم ما تقتضيه منه . واجباته الخلاصية بروح السكينة والهدوء والتعوى وخو  
 الذي هو راس كل حكمة منجنيت كل ربح يلك بالحنث وليس كاللقيم الصحيح ومحققين بنوع اخضر على وديعة اليمان الكانة  
 الرومانى المقدس اقتفاء بانار قدمايكم الذي لم يجدوا عنه قط يوقت من الاوقات بل يبقوا متكين به كما انتم حذ  
 استحقوا التفريقات الجزيلة والاذنية الجليلة من الصبار الرومانى العظيمين واحدا بعد الاخر فيما اتنا نرجى منكم  
 بان نصلوا من اجل ارتفاع شان امنا الكنيسة الكاثوليكية المقدسة وتأييد راسها المتجود الذي هو الجبر الرومانى الاء  
 نابسيت يسوع المسيح وخليفة القديس بطرس السليم ومن اجلنا لنعطى نعمة من لدن ابى الدنوار لكي يكتسب بواسطتها  
 نتم واجبات الوظيفة التى تقلدها . واما من نحن فاننا نحمل تعالى متفردون بحياة الاستعداد الحى كل ما به خيركم ونجا  
 الوجود غير تاركين من الجهد شيئا مما يؤصل الى امدادهم انفسكم الذين لدينا هذا وضعنا كما انتم جميعا عالمون ايها الاء  
 المحبوبون الذين تحت هذه الاسط العجينة بتقديم الدنيا الى الخلق لله تعالى كنتم كواكبكم الى الدعمال الصالحين المستوجبين  
 السماوى وبنيكم ونحجكم بكل ترفانكم المرضية عزته تعالى كيفما يحرم باسحقاقات سيد يسوع المسيح وشفاعته والدته  
 مريم العذراء الكلى طهرها وسائر القديسين لاسما القديسين العظيمين مار مارون ومار يوحنا مار يوحنا ومار يوحنا ومار يوحنا  
 جميعكم تكرر بركنا الرسولية التى هي مودتنا الدوية نائيا

اعظم من ديواننا البطريركى في اليوم الاول من شهر ربيع



وثيقة رقم (٣٣)

رسالة من بطرس البستاني حول نشاطات المبشرين البروتستانت في منطقة حاصبيا وموقف الروم الأرثوذكس منهم - حزيران ١٨٤٤ م.

فاننا انما نكتب لكم هذه الرسالة لكي نعلم انكم بالحق لا ترون  
اننا انما نكتب لكم هذه الرسالة لكي نعلم انكم بالحق لا ترون

من خولم ذكره

المروني جنابكم

انه عاروا ليس قنا صبا من عين السقاين وعلنا على حسن نية من القبول فخرج الجمهور  
بعد ما استخافوا قليلا وكننا راضيا الى بيت الله تعالى ان ينطق معه البيت خليل مني  
فقال جرجس الطوبى له بل يبروح فصارا اختلافا بينهما في ذلك وضاف في الكلام واخبرنا ان  
اليه قد اعترف وتفرغ عند خوارية المزمع وان جرجس الطوبى له مطابق معه في ذلك ولهذا ابقية احبابنا لا يريدون الحكم ان يبروح الى منده  
وكن احبنا اذ انا في جليل المزمع وترجلا من اهلنا في القديم قد تفرغوا وذكروا من عدم جرجس لم اي كاهن ولكن ان شاء الله  
الاختلاف الذي كان بينهم وبيننا ان جملة اعدائنا من احبابنا في القديم قد تفرغوا وذكروا من عدم جرجس لم اي كاهن ولكن ان شاء الله  
هذا الاختلاف والتفرغ يبرول بعدكم مع ولدتهم عيني اما يثبت ان يخرجوا من الجماعة باخراج اسامهم من دفترنا وذكروا من عدم جرجس لم اي كاهن ولكن ان شاء الله  
ان يسلط ابقية الجمهور ولا نفي بذلك اننا نريد ان نمنعهم من اجتماعهم بل نخرجهم جميعا فقط فلا يثبت ان تعلقوا بكم من ذكر  
لان هذا لا بد منه لكي يظهر المستعجب من جهة الحق من جماعة الروم التي في داود الصبا حاضرا اليها فامرسل الامير سعد الدين وبعث على انصاره يوم  
كبقية الجمهور لانه يوم وصولنا كان البعض من جماعة الروم التي في داود الصبا حاضرا اليها فامرسل الامير سعد الدين وبعث على انصاره يوم  
في مجلس والباقي ان يخلص في كونه مخاف من ان يظهر الميل نحو احبابنا اخر ما من ان كتب الاضداد فيه الحق من حقيقة من جهة البيت  
الذي كتب عنه ابن بشار يظنون اجرة به غرضنا فسطه على يمين الواحد يندفع في نصف السنة الاول والاخر في النصف الاخير  
وكن هذا الاتفاق عند التراضي من دون كتابة اجاروا ما انا اهل ارضي ان ننقل الى البيت الابعده كتابة اجار عند التراضي يوسع فيه  
همان من يجب ان توسع لهما مع ذلك خذوا من البلدة اخيرا والدة هنا ما تميز بها فيها تحت ولد امن روم وموارنه ودرور برتشت  
ومن الامير برون ليس ومترشلس ما حضروا بعد الى هذا الطريق ثم نخرج ان الامير سعد الدين عند ما جاء معي في كلام البعض من احبابنا مع الامرا  
من وديكي الى كامل الجمهور في حاصبيا وما يلحقها وان يكون لكل فرقة الامير المذكور ثم ظهر لي من كلام البعض من احبابنا مع الامرا  
وكلام الامرا معهم ان الامرا يحسبون من اظهروا في مضادة لاجابنا كان الامير سعد الدين اخبرهم ان ظهر احبابنا قديما وان شانه تسمى  
جنتج ان حنا تفرغوا كل شيء واحد واجزى لاسلامنا الى جميع ومهاجده عندكم اخبرونا به وحال بكم وعلكم  
من خولم ذكره

## وثيقة رقم (٣٤)

رسالة من ميخائيل مشاقة إلى سميث البريطاني حول الصراع التبشيري  
وموقف الأمير الشهابي الحاكم في حاصبيا من هذا الصراع . ١٨٤٤ م.

بيدنا طلع بمجايلكم الاجل المبرمج سميث المفتح دام بكم

خبا عفة سيدي الاجل المحترم دام بكم

غيا هذا جري الكرم وفطر الاشواق الازفة لمشاهدة نوردوكم الكرم بلغير وعافية نعرض لكم الكلام انه اول ما صليتم في حاصبيا الكرم من دون تاريخ  
مسرة بدوام محكم وقرت وصولا مروضي محضركم مما افدتم حريا وبوقتها كان جناب الامير مشرفا محله غنا واطلعة على شرح حضرتكم وصارت  
الكلمة اللازمة فاولا قد حقق لي بانه بالهنا يري ان جمع النصارى عند يتكوا يذهب البروتانت بسبب انهم يسكنوا بالوطاعة اكثر  
من خلاهم من باية الطوائف وانه ذلك لا يضر عليه كونه مسلم ولا يعنيه اختلاف مذاهب النصارى ثانيا ان التوصيات التي كانت تصدر له  
من طرف الحكم في حمايتهم فهي بحسب الظاهر فقط وان الباطن غير ذلك ولهذا هو مجبور باطاعة اوليا امره ثانيا انه لو اراد ان يتصرف بطبيعته  
لمساعدة البروتانت فالأخصام لا يمتنعوا عن الشكايات عليه للوزراء عندكم بواسطة حفرة مبنيل المسكوب الذي يظهر انهم يسكنوا بحسب  
مرفقاته ولا يشكروا بغيره كما يحق ذلك نتيجة الوقائع الحادثة فبناؤ على الاسباب المتقدمة لا يتدر على المساعدة الا اذا تضرع  
اوليا الامر وانما قد يساعد فيما يمكن وهو انما يعتبر الشيخ شاهين خبريل انه من خاص محاسبه لانه قد اقام خدمات عديدة وهكذا  
شاهين بركات ونقولا مصلب فهم من اتباع جنابه وارثوا في بيته فلهذا هو عليه باهانتهم ويريد ان يعرفهم تحت اسم بروتانت كما  
يرغبوا ولكن كيف يتدر على ذلك مادام اوليا الامر لا يسمي بمعرفتهم تحت هذا الاسم فبني ترخص لهم بهذه التسمية من طرفكم فبنا  
هال لا يبرهم طائفة مستقلة في ذاتها كباية الطوائف والآن فهو يكاد يفرح في كل ما يمكن ثم اذا كان اخينا الشيخ شاهين خبريل عند امتساب  
بشي من جهة الامير نظرا للظن بانه البروتانت هم سبب عزله فهذا يمكن منه شي عند الامير الموصلي لابل يشكر ان فخور الامام هو سبب  
وقد اخذت منه خطابا لاهينا الموصلي وهو عليه

ثم بتاريخ فتم ان بطرح الروع قد رجع من رايها الحاصبيا ويقول ان اخينا شاهين قد حضرها بمجة المعتدات الذين توصلوا بطلبه  
وان سيادة البطرك يتوجب ليرى فلا اعلم الحقيقة هذا المزمع اعراضه من روفي بكم ودام بكم ١٩٢٧ هـ

وثيقة رقم (٣٥)

جانب من نشاطات المبشرين وقداديس لقاء راحة الأنفس . ١٨٢٤ م.

مجلس طين

أن نأخذ بحسبنا إلى هذه سنة فالكين جنابكم على ليلتيه المهم العبد  
 فادرس فأيد به المحرم قد قبلناها بشركة رهتيا بمشوق فادرس  
 ورم اسمها الكس في دفتر مجنا الكما فيما بين اسم المستقلين  
 بمشوق فادرس وقد قبلت الالتزام على ذاتها المحرم بتفهم  
 فادرس عن كل نفس تستقل لرحمة الله ما يبا هنت لوهية وبتفهم  
 للأعراض لديها كل عام في أي كان خادم عام رهتيا عن كل سنة  
 فادرس المستقلين في لوهية فادرس عام رهتيا بها أمر باعده ذلك  
 وفي بعد طالت الكس بعد وصدور امرها سبجانه فبعضها يتقدم عن  
 نفسا في كل عام من عشر فادرس وكل اني تقدم  
 ويصل على مساج وديان وكيفية لها الشخفا ما بعدا به بتفهم  
 من القديسان والصلوات السنوية عن القديس المشركون لجهت لوهية  
 وللبيا حر هذا الكلام في سنة شحذ

أحمد الكندي  
 أمين العام  
 حلي



بدر بنين لوين



عقد بيع والتسجيل في مجلس الشرع الشريف بدار القمر. ١٢٥٤هـ/ ١٨٣٨م.

لَا



محفوظات المرحوم سليمان أبو عز الدين.





## وثيقة رقم (٣٨)

فتوى صادرة عن البطريرك يوسف التيان بشأن دين مرّ عليه الزمن . ١٨٠٢ م.

## ما قول علماء المتقنين الشرايع المدنية والدينية

عن زيه ادعى على عمر بان له في ذمة والده المتوفى مبلغاً كبيراً من شئنا  
تاريخها في سنة تنوف عن ثلاثون سنة ولا يوجد فيه بياض على ان له في كل  
هذه المدة طالب وكم عمر في حياته ام ولد له بعينه . فهل والحالة  
هذه تقوم دعوى زيه وتسمع له في شئ .

افتقار الجواب ولكم كلنا اب

الجواب والله المهدى الى الجواب

فمن حيث الحال كما بالحوال فلا تقوم دعوى زيه ولا تسمع الزرع لان  
الاوامر من الله تمنع كل فاض عن استماع دعوى تكون مر عليها ثمانون  
سنة فكم الاخرى ازامر ثلاثون سنة كما بالحوال ولا يجب كما صحت علما  
في كل هذه الدنيا ان كثر نفع دعوتهم هذه كثر ان اي فاض عن سنة لقطع كذا وى له طر في  
المشاجرة كالمزلة والخصام وقصاصا صوابا له ولك كثر بها ملون عن قيام دعواهم  
في مدي الرضاة المدين واما ان ذلك هو مقصد الشرايع المدنية والدينية فيلزم اتباع  
شرايعهم وادعائهم - الم م م

الحكم  
بطلان الدعوى  
المستعجلة

المراد  
بذلك  
المراد



حكم صادر عن المحكمة الشرعية في بيروت وموضوعه بيع عقار في منطقة  
كسروان. ١٢٥٤هـ/١٨٣٨م.

محفوظات المرحوم سليمان أبو عز الدين.







تنظیمات شکیب افندی . ۱۲۶۲/۱۸۴۵ م .

١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨  
 ٤٨٩  
 ٤٩٠  
 ٤٩١  
 ٤٩٢  
 ٤٩٣  
 ٤٩٤  
 ٤٩٥  
 ٤٩٦  
 ٤٩٧  
 ٤٩٨  
 ٤٩٩  
 ٥٠٠  
 ٥٠١  
 ٥٠٢  
 ٥٠٣  
 ٥٠٤  
 ٥٠٥  
 ٥٠٦  
 ٥٠٧  
 ٥٠٨  
 ٥٠٩  
 ٥١٠  
 ٥١١  
 ٥١٢  
 ٥١٣  
 ٥١٤  
 ٥١٥  
 ٥١٦  
 ٥١٧  
 ٥١٨  
 ٥١٩  
 ٥٢٠  
 ٥٢١  
 ٥٢٢  
 ٥٢٣  
 ٥٢٤  
 ٥٢٥  
 ٥٢٦

## وثيقة رقم (٤٤)

مذكرة صادرة عن والي صيدا محمد كامل بشأن توزيع السلاح على رجال الضابطة والتحصيلات في القائمة القامية النصرانية. ١٢٦٢هـ / ١٨٤٥م.

بسم الله الرحمن الرحيم  
 ان من اجتهادنا في هذه النوع الذي نختصه في تهيئة لادريه في جبل صيدا والقرى المحيطة  
 اذ منته في قاتلنا الضارة قد نرفقه منها ما نرفقه في هذه النوع الذي نختصه في تهيئة لادريه في جبل صيدا والقرى المحيطة  
 بيت الكرياقه بسبب الحوزي فبا توبلنا في تهيئة لادريه في جبل صيدا والقرى المحيطة  
 اسكن الله كل من كان قاتلنا الضارة قد نرفقه منها ما نرفقه في هذه النوع الذي نختصه في تهيئة لادريه في جبل صيدا والقرى المحيطة  
 من طرف المورين ولوسلنا لغز ولوسلنا ذلك الحوزي في هذه النوع الذي نختصه في تهيئة لادريه في جبل صيدا والقرى المحيطة  
 ابا صيدا





## وثيقة رقم (٤٥)

رسالة الأمير بشير إلى المشايخ الخازنين لتوريد مال الإعانة (الفردة). ١٨٣٩ م.

حضرة الاخوان القراء المشايخ بشاره ومنه وكفان بان وجيب سجدنا خازن المكنون

اولاً مزيد الاثواق لمن هدىكم على كل خير وعافيه انه حيث لدن حصل توريد  
مال الرحانه اقضى موجبه جناب ولدنا الأمير عبدالمعطي المحترم لاهل الكنف عظيم  
وعلى اهالي وسرعة فالراد حال يتادوا بجمع مال الرحانه المذكور وتورده من دون  
توقف ولا مال لان التذخير والاداء لا يفيدكم والاهالي الا زيادة الكلاف  
يكون معلومكم ذلك ولا تظفوا بشاركم غفر مع ٢٦ ص ٢٠

رسالة من الأمير بشير إلى أهالي دير القمر لجباية مبلغ ٣٥,٠٠٠ قرش.

اغزنا المنيح هالي وافر الكهنة سلمه  
 بعدنوق ارفله صدركم امرنا ان نخرروا عتباتكم بحجبه وثوبه لفرغش رختنق الزبر  
 ولما عهدنا ان جميع البلاد حررت وفازها ونهت ونقذت وانتهج ما رزق شي انفسى وادعنا البليغ  
 المذكور عليكم كما هو محرر اعلاه فالمراد كل طائفه نخرروا وفتر بها حصها من المال لوالدها بوجه  
 الكرمه ونقدوه لدينا نوكدكم ببيتها



جمع الأموال الأميرية في بعض قرى بلاد جبيل . ١٢١٨هـ / ١٨٠٣م .





وثيقة رقم (٥٠)

رسالة من الأمير بشير الثاني إلى أهالي الشوير والحنشارة وبتغرين بخصوص الأموال الأميرية.

أختر المحببة أهالي الشوير والحنشارة وبتغرين ملازمين  
 وبعده بخصم الميرى والجواله المرتبة حكيم هواننا الاما بيت قايديه  
 المار تودروها لوتروهم البهاده مزودن محاوله ولا خيرا غفارة  
 ذلك

بشير  
 ١٢٤٢

لائحة بأموال عينية مقدمة إلى أحد الأعيان المقاطعين بمناسبة أحد الأعياد. ١٨١٠م.

محفوظات المديرية العامة للآثار - بيروت.

## وثيقة رقم (٥٢)

رسالة من القائمقام حيدر اسماعيل إلى مأموري كسروان بشأن إرسال الأموال الأميرية.

بسم الله الرحمن الرحيم  
 هذا خط من الأمان الذي أتى من مأموري كسروان المحترمين  
 بعد أن تم وصول الأوراق التي أتت من قبلكم في شهر  
 تموز الماضي إلى هذا المسمى من لدن سعادة أفندينا  
 وبعثكم المنيب المفضل بإحضار الأموال المبررة التي أتت  
 منكم ولما كان من الضروري أن تكون هذه الأموال  
 التي أتت منكم من قبيل أفندينا قد تم تسليمها  
 بالسرار وفقاً لما تمليه ليدخلها والآن معكم  
 شتم أنفاسكم لوهمهم وأبناءكم على القربا ما زلت  
 حامل تذكير بوجه عظيم من الأمان الذي أتى منكم  
 علينا اللزوم عن التفتيش في وجهكم عنكم ونحن ندعوا  
 على مزاجه بأفكار ذلك لحسن اللزوم حيث لا نحب  
 تكليف أهالي بل راضين من حيث جودكم المساهمة  
 فإنا نأمل حال تذكير من أهالي قوتكم عنكم ونشكركم  
 لوفاءكم غداً والله يوفقكم  
 حيدر اسماعيل



## وثيقة رقم (٥٣)

وصل من الشيخ سعيد جنبلاط عن ميري مزرعة المحاربة.

١٤٤  
فقط ثمانية واربع عشرة شوق لم  
وصلنا من ميري الى اربعة من يدوننا شيخ سعد الدين حمادة من غرق سنة  
السبع وخمسة اربعة عشرة اربعة وسبعين للقدرا المشرق والعه  
الباقي منه ما يوزن سبع وخمسة عشرة وخمسة وثمانين ما يوزن سبع وخمسة  
من يوزن ثمانية لثمة اربعة وسبعين لم  
دولان رزاق

محفوظات المديرية العامة للآثار - بيروت.

## وثيقة رقم (٥٤)

وصل من الشيخ سعيد جنبلاط عن ميري مزرعة الحساني.

١٤٤  
فقط ثمانية واربع عشرة شوق لم  
نحاسبنا ميري الحساني في ثمانية اربعة وسبعين  
القدرا المشرق والعه الباقي منه ما يوزن سبع وخمسة  
وخمسة اربعة وسبعين ما يوزن سبع وخمسة  
من يوزن ثمانية لثمة اربعة وسبعين لم  
دولان رزاق

محفوظات المديرية العامة للآثار - بيروت.

## وثيقة رقم (٥٥)

لائحة بالأموال الأميرية المترتبة على مقاطعات الجبل والبالغة ٣٥٠٠ كيس.

مجموع قاعته الأميرية	
ب. إقليم غزير	٤٤٤١٤
ب. إقليم القزوب	١٠٠٤٤٤
ب. للمخاض والجوف	٥٢٨٢٥
ب. إقليم النعاج	٥٢١٢٠
ب. القزوب	١٩٧٢٩٤
ب. القزوب	٨٠٢٤٤
ب. القزوب	١٤٠٢٨٨
ب. القزوب	٥٥٥٠٧
ب. المناصفه الشمار	٢٤٨٤٤
ب. غزير النعاج	٥٢٠٥٤
ب. غزير النعاج	٣٤٤٤٤
ب. غزير النعاج	٢٠٤٨٨
ب. دندفاك كنهر	١٤٨٤٨
ب. رازنفر وحيات	١١٥٥٨
ب. رازنفر وحيات	٢٥٢١٢٤
ب. رازنفر وحيات	١٢٧٤٠
ب. رازنفر وحيات	١٠٤٠٤
ب. رازنفر وحيات	٥٥٢٤٨
ب. رازنفر وحيات	١٧٤٥٠٤
ب. رازنفر وحيات	٩١١٢٥٤
ب. رازنفر وحيات	٥٥٩٩٠
ب. رازنفر وحيات	١٤٢٧٢
ب. رازنفر وحيات	١١٤٢٨
ب. رازنفر وحيات	٢٤٢٨١١
ب. رازنفر وحيات	١٧٥٠٠٠٠

حجة شراء حارة في قرية بيت الدين بتاريخ ١٧٢٢م.

محفوظات الأسرة الجنبلاطية - المختارة.





## فهرس الوثائق



الرقم	التاريخ	المصدر	مضمون الوثيقة	الصفحة
١	١٢٦٥هـ / ١٨٤٨م	القائم مقام أمين أرسلان	عقد مساقاة بينه وبين أحد الفلاحين في قرية زغدرايا.	٣٣٥
٢	١٨٣٠	حبيب بشارة الخازن	عقد بين أحد المشايخ الخازنيين بطرس وبولس اندراوس حول زراعة صنوبر في أرض تخص المشايخ ويحدد العقد تقديمات كل من الفريقين وكيفية حصة كل منهم مع المحافظة على حق الرقبة للمالكين.	٣٣٦
٣	١٨٤٧	فارس لحود	موضوعها كمية من إنتاج الدخان (التن) المرسلة إلى أحدهم.	٣٣٧
٤	٨ تموز ١٨٤٤	أهالي جبة بشري	إعلام من أهالي جبة بشري إلى أهالي بلاد جبيل والبترون حول المسح المقرر للقرى والاسترحام الذي قدمه الأهالي إلى ديوان القائم مقام والمتضمن ما لحقهم من المظالم. وأن هذا الأمر ينال قرى جبيل والبترون، والمطلوب إرسال شخص أو شخصين لعقد جمعية في قرية الحدث للاتفاق على العمل المطلوب لأن المسح واحد والصالح واحد والسترة واحدة.	٣٣٨
٥	١٢٦٠هـ / ١٨٤٤م	والي صيدا	بيلوردي منه إلى أهالي جبة بشري يهددهم فيه بعسكر الأرناؤوط إذا استمروا في عدم تأديتهم الأموال الأميرية في حين أن سائر القرى قد أدت الأقساط الثلاثة الأولى، أما القسط الرابع فمتوقف على إجراء المساحة. كما يدعوهم إلى عدم الانخداع بدعوة بطرس كرم وجرجس ضاهر.	٣٣٩

الرقم	التاريخ	المصدر	مضمون الوثيقة	الصفحة
٦	٢٨ أيار / ١٨٤٧	تنظيمات المساحة	بنود تنظيمات المساحة المقترحة لجبل لبنان الذي يتألف من أربع وعشرين مقاطعة وتحتوي التنظيمات على عشرة بنود نصت على كثير من التفاصيل المتعلقة بكيفية إجراء المساحة والموظفين والمساحين والمقدرين والذي على ضوءه يتقرر مبلغ الويركو من أرزاق وأعناق.	٣٤٠
٧	بدون تاريخ	خليل شهاب	إعلام إلى الشيخ فرجان الخازن حول ترك بعض عمال المسابك أعمالهم والتوجه للعمل في مسابك البلاد. لذلك يقتضي إبلاغهم للعودة تحت طائلة مصادرة أملاكهم وعدم قبولهم في البلاد.	٣٤٢
٨	١٤ شوال ١٢٥٥هـ / ١٨٣٩م	بعض مشايخ آل الخازن	توجيه وسائل النقل (الضهر) الموجودة في كسروان لنقل ٨٠٠ قنطار فحم من قرنايل إلى بيروت بناء على طلب الأمير عبد الله.	٣٤٣
٩	بدون تاريخ	باز عبد الأحد باز	لائحة تحتوي على ثمن حرير أبيض وحرير أصفر ورسالة من باز عبد الأحد باز إلى الشيخ حصن بشارة الخازن حول الأسعار الواردة في اللائحة.	٣٤٤
١٠	رمضان ١٢٦٠هـ / ١٨٤٤م	نقولا رفول	رسالة إلى أحدهم حول بيع حرير وتأخر البيع بحجة أن الحرير يخص دير قزحيا وحصول خسارة نتيجة لذلك والمطلوب الحكم بدفع الثمن والتعويض بسبب الإدعاء الباطل.	٣٤٥
١١	١٢٥٧هـ / ١٨٤١م	الأمير بشير الشهابي	مراسلة منه إلى الشيخ بشارة حصن الخازن حول ثمن غنم مستحق لابن عمه وردان الخازن وإذا كان هناك من دعوى فإن الفصل بها يعود لمحكمة غزير.	٣٤٦



الرقم	التاريخ	المصدر	مضمون الوثيقة	الصفحة
١٢	٢٣ شباط / ١٨٤٦	يوسف الخازن	مهمة مالية قام بها يوسف الخازن في الآستانة وموضوعها كشفان ماليان. والوثيقة تؤكد على العلاقات التجارية بين سوريا والآستانة.	٣٤٧
١٣	١٢٥٢هـ / ١٨٣٦م	بيان أسعار	بيان أسعار النقد المتداول وأسعار الحرير بين سنتي ١٢٤٢هـ و ١٢٥٢هـ، وهو معطى بناء على الطلب وقد وقعه محرره طنوس قناواتي وشهد عليه ابراهيم جاوش.	٣٤٨
١٤	١٦ ك / ١٨٥٤	الشيخ منصور الخازن	لائحة ببعض النقود المتداولة مع قيمتها وهي جزء من سند والعملية الواردة فيه لم يتم تحويلها إلى قروش للاختلاف الحاصل حول القيمة.	٣٤٩
١٥	١٢٧١هـ / ١٨٥٥م	بيولوردي شريف	يعلن فيه قيمة المسكوكات المتداولة بفئات متفاوتة على أن تعتمد منذ الآن القيمة المحددة في البيولوردي المذكور.	٣٥٠
١٦	١٢٧٥هـ / ١٨٥٨م	صداق زواج	صداق زواج المدعوة نسيم ابنة يوسف الخبيص من بلدة دير القمر ومحمود بن سلمان بن أحمد القاضي والصداق قدره ثلاثماية قرش من القروش الأسدية الراجحة وكل قرش أربعون مصرية مع كسوة كاملة. وفي العقد وكالة لأخيها سليمان ولوالد زوجها سلمان القاضي.	٣٥١
١٧	٧ أيار / ١٨٦٢	الخادمة سمعانية	قائمة تثنين جهاز سمعانية خادمة الشيخ قنصوه الخازن والقائمة تحتوي على بضائع وألبسة تختص بالعرائس مع بعض مفروشات المنزل.	٣٥٢

الرقم	التاريخ	المصدر	مضمون الوثيقة	الصفحة
١٨	١٢٦٦هـ / ١٨٤٩م	والي صيدا والأمير حيدر	أمر من والي صيدا يمنع فيه إطلاق الرصاص في الأعراس تحت طائلة السجن لمدة ستة أشهر وأن تسامح المأمورين هو سبب بقاء هذه المخالفة. وقد جرى تعميم هذا الأمر من قبل الأمير حيدر اسماعيل على جميع أصحاب العهود في القائمقامية الشمالية.	٣٥٣
١٩	بدون تاريخ	قاسم شهاب	إعلام إلى المشايخ الخازنين بأوامر الأمير بشير الثاني بإبطال عادات غير حميدة مثل سرج خيل ودوران في المحمل بشخص الميت وحمل بيارق ومناداة، وأن على الوافدين حمل ذهبتهم معهم، وعدم إطلاق النار في الأعراس والأفراح.	٣٥٤
٢٠	١٣ / ٢٤ ١٨٥٠	بعض الخوارنة	عادة تناول الطعام في المآتم ومحاوله الغاء هذه العادة، والوثيقة موضوع المراسلة تؤكد على إبقاء عادة تناول الطعام في المآتم وضرورة إرجاع القديم إلى قدمه.	٣٥٥
٢١	بدون تاريخ	الخوري يوسف الخازن	إعلام بشأن إنتهاء العمل بصناعة طنطور وتأکید على البدء بآخر مع لائحة بأنواع الذهب وأوزانه.	٣٥٦
٢٢	بدون تاريخ	مجهول	لائحة المفروشات المستعملة في القرن التاسع عشر.	٣٥٧
٢٣	١٩ آب ١٨٦٩	صاحب أحد معامل الحرير	رسالة أحد المطارنة وموضوعها عمل الفتيات في كرخانات الحرير مع تعهد صاحب العمل بمناظرة البنات من قبل زوجته. وأن عددهن قد وصل إلى ١٣٠ بنتاً وهن معلمات لمشغل الحرير، وقد قام بعض أصحاب المعامل بالاتفاق مع بعضهن للعمل لديهم. وفي الرسالة مطالبة لسيادة المطران بالتدخل لإرجاعهن إلى عملهن السابق، وهذا ما يحول دون الإستعانة بعمل الرجال.	٣٥٨

الرقم	التاريخ	المصدر	مضمون الوثيقة	الصفحة
٢٤	٨ت ١ ١٣٣٣هـ / ١٩١٤م	حسين منصور غنام	شراؤه قطعة أرض بخراج بلدة دير بابا، مع تأكيد المشتري على انتسابه إلى بلدته دير القمر رغم مرور نصف قرن على خروجه منها.	٣٥٩
٢٥	١٢٥٧هـ / ١٨٤١م	مجهول	رسالة من أحدهم إلى زوجته وفيها ذكر لمرض الطاعون الواغش الذي انتشر في منطقة بكفيا. وأنه لا بد من الوقاية بعد وقوع الشبهة في بيت بو ملح.	٣٦٠
٢٦	١٢٥٢هـ / ١٨٣٦م	عبد الله شهاب	رسالة منه إلى المشايخ الخازنيين حول ظهور الطاعون الواغش في المتن. لذلك يقتضي وضع رباطة (نواطير) على جسر نهر الكلب لمنع الناس من التوجه إلى هناك، والذي يخالف يطرد من قريته.	٣٦١
٢٧	بدون تاريخ	مجهول	حول إنشاء المدرسة الداودية في بلدة عبيه، ودور الأمير ملحم أرسلان في إنشائها. وفي الوثيقة معلومات عن وضع التعليم والجهل المطبق نتيجة الفتن والدمار.	٣٦٢
٢٨	١٨٣٨	بعض مشايخ آل تلحوق	تعهد من حيدر تلحوق وامرأة أخيه حسن إلى السنيور طمسن الأميركاني حول تعليم أحد آل تلحوق والالتزام بدفع النفقات السنوية على قسطين. ومدة التعليم هي أربع سنوات.	٣٦٣
٢٩	١٨٣٣	حنا الوثوات	تعهد من حنا الوثوات يسمح للسنيور هبرد باستعمال جميع الوسائل الكفيلة بإرجاع ابنه إلى المدرسة بعد أن عصى قوانينها ومنها الضرب أو الإقناع أو أي واسطة تعيده إلى المدرسة.	٣٦٤

الرقم	التاريخ	المصدر	مضمون الوثيقة	الصفحة
٣٠	بدون تاريخ	مجموعة شهود	شهادة بالقس حنا قسطنطين تنفي عنه تهمة مضادة الكنيسة الكاثوليكية وخراب الدير وأن القس لم يظهر منه إلا التعليم المسيحي، والكراسة المستمرة المفيدة للخلاص.	٣٦٥
٣١	٢٦ ك / ١٨٦٠	البطريرك بولس مسعد	رسالة منه إلى المطران طوبيا عون حول معلومات مؤداها أن أحد البروتستانت الجرمان يجمع أيتام سورية الكاثوليك لتربيتهم تربية بروتستانتية وأن العدد هو نحو ألف طفل. وفيها أنه لا بد من بذل الجهد لمنع هذا العمل، ووقوع أطفالنا بيد البروتستانت الذين يمكنهم إذا شاؤوا تقديم إسعافات لفقراء سورية، ولكن دون أن يلزمهم بضيافة لا ضمانة مغلصة فيها لحفظ الإيمان الحقيقي.	٣٦٦
٣٢	١٨٥٥	الديوان البطريركي	إعلام من البطريرك بولس مسعد يعلم فيه أبناء رعيته بوصول درع التثبيت من روما وهو المعروف بالباليون المقدس. وفي الوثيقة معلومات حول خلافة البطريرك السابق يوسف الخازن فضلاً عن اجتماعات وانتخابات وتواريخ دقيقة.	٣٦٧
٣٣	٢١ حزيران / ١٨٤٤	بطرس البستاني	مراسلة يخبر فيها عن نشاط المبشرين البروتستانت في منطقة حاصبيا والصراعات التي كانت تدور بينهم وبين الروم الأورثوذكس وموقف الأمراء الشهابيين من هذا الصراع كما تتناول الوثيقة موضوع التعليم وعدد التلاميذ نحو ٤٠ ولداً والطب وغير ذلك.	٣٦٩



الرقم	التاريخ	المصدر	مضمون الوثيقة	الصفحة
٣٤	١٩ ك / ١٨٤٤	ميخائيل مشاقة	رسالة منه إلى المستر سميت يبرر فيها موقف الأمير الشهابي حاكم حاصبيا وصراع الروم الأرثوذكس والبروتستانت، وعدم قدرة الأمير الشهابي الجهر بمساعدة البروتستانت لوجود القنصل الروسي.	٣٧٠
٣٥	نيسان / ١٨٢٤	رئيس دير سيدة اللويزة	جانب من نشاط المبشرين، انضمام والددة الأمير ملحم أبي اللمع وهي ابنة الأمير فارس قايدبيه إلى الرهبنة واشتراكها بعشرة قداديس عن كل نفس. ويعد عينها يقدم عن نفسها عشرة قداديس من كل كاهن وسبعة عشر قداساً من كل أخ، ويصلى عشر مسابح ورديان...	٣٧١
٣٦	جماد الأول ١٢٥٤ هـ / ١٨٣٨ م	القاضي أحمد تقي الدين	عقد بيع من محمد ناشي من قرية عماطور إلى السيدة خولا زوجة الأمير محمود الشهابي، والعقد مسجل في مجلس الشرع الشريف بدار القمر وعليه ختم القاضي أحمد تقي الدين.	٣٧٢
٣٧	بدون تاريخ	الشيخ بشير جنبلاط	مراسلة منه إلى المطران يوحنا مارون وموضوعها خلاف نشأ بين شقيق المتوفى وزوجته بسبب الإرث ووفاء بعض الديون. والوثيقة تحتوي تعليمات الشيخ بشير واقتراحاته لحل تلك المسألة.	٣٧٣
٣٨	٧ ت / ١٨٠٢	البطريرك يوسف التيان	فتوى صادرة عنه بشأن دين مر عليه ثلاثون سنة ومؤدى الفتوى أن الأوامر السلطانية تمنع سماع أي دعوى مر على موضوعها خمس عشرة سنة.	٣٧٤

الرقم	التاريخ	المصدر	مضمون الوثيقة	الصفحة
٣٩	١٤ صفر ١٢٧١هـ/ ١٨٥٤م	مجلس قائمقامية النصارى	دعوى عقارية محالة إلى مجلس قائمقامية النصارى من القائمقام بشير أحمد. والحكم موقع من جميع أعضاء المجلس ويحمل إثنا عشر ختماً تمثل جميع الطوائف والمذاهب في الجبل.	٣٧٥
٤٠	١٢٥٤هـ/ ١٨٣٨م	المحكمة الشرعية في بيروت	حكم صادر عن المحكمة الشرعية في مدينة بيروت وموضوعه بيع عقار في منطقة كسروان والبائع هو نعمة الله العضم من قرية ذوق مكابيل بمبلغ / ١٠,٠٠٠ / قرش فضة أسدية كل قرش ٤٠ مصرية.	٣٧٦
٤١	١٢٦٢هـ/ ١٨٤٥م	منصور فياض	عرضحال مقدم من منصور فياض من رعايا بيروت يطالب فيه الأمير اسماعيل الشهابي بدين مقداره ٢٩٧٥ قرشاً، وفي حال التمتع فعليه إقامة دعوى بمجلس الشورى في بيروت.	٣٧٧
٤٢	بدون تاريخ	تأليف مجلس كل قائمقامية	وثيقة تنص على بعض اجراءات شكيب أفندي وفيها نص على تأليف مجلس كل قائمقامية من الطوائف في جبل لبنان، وكل طائفة يمثلها قاضٍ ومستشار، وفيها أسماء الأعضاء مع طوائفهم وقراهم.	٣٧٨
٤٣	١٢٦٢هـ/ ١٨٤٥م	شكيب أفندي	نص التنظيمات المعروفة بتنظيمات شكيب أفندي وهي التعديلات والتنظيمات التي أدخلها وزير الخارجية العثماني سنة ١٨٤٥ على نظام القائمقاميتين وإصلاحات إدارية وقضائية وضريبية وقد جرى تقنينها في ست مواد.	٣٧٩

الرقم	التاريخ	المصدر	مضمون الوثيقة	الصفحة
٤٤	١٢٦٢هـ / ١٨٤٥م	محمد كامل والي صيدا	مذكرة صادرة عنه موضوعها توزيع الخمسمائة قطعة سلاح المخصصة لرجال الضابطة والتحصيلات في القائمة مقيمة النصرانية.	٣٨٠
٤٥	٢٧ صفر ١٢٥٥هـ / ١٨٣٩م	الأمير بشير الشهابي	رسالة إلى المشايخ الخازنين يعلمهم فيها بإرسال الأمير عبد الله شهاب «لأجل اللزز عليهم» لتوريد مال الإعانة (الفردة).	٣٨١
٤٦	بدون تاريخ	الأمير بشير الشهابي	رسالة إلى أهالي دير القمر موضوعها جباية مبلغ خمسة وثلاثين ألف قرش من خمسمائة مكلف موزعين على الدروز والملكية والوارنة واليهود.	٣٨٢
٤٧	١٢٢٢هـ / ١٨٠٧م	الأمير بشير الشهابي	رسالة منه إلى أولاد الشيخ حصن الخازن وموضوعها إجراء الديموس الخاص بأملأهم وإيراد المبلغ الناتج عن ذلك إلى خزينة الأمير. وفي الوثيقة أيضاً دفتر خراج أولاد الشيخ حصن وحصيلة الديموس المترتب عليه ٢٥٥ قرشاً وربع القرش (عشرة مصرية).	٣٨٣
٤٨	١٢١٨هـ / ١٨٠٣م	الأميران حسين وسعد الدين شهاب	جمع مال الميري الخاص بالشيخ حيدر الخازن في بلاد جبيل عن سنة ١٢١٨هـ / ١٨٠٣م وذلك عن قرى لحفد وجاج وترتج مع الديموس العائد لأرزاق الشيخ حيدر (سقي رشميا وجاج وترتج).	٣٨٤
٤٩	بدون تاريخ	حاوي خبر	وثيقة تستعرض المال الميري المترتب على جبل الشوف وبلاد جبيل منذ فترة حكم الأمير يوسف الشهابي حتى أواسط حكم الأمير بشير (١٨٢٥).	٣٨٥

الرقم	التاريخ	المصدر	مضمون الوثيقة	الصفحة
٥٠	بدون تاريخ	الأمير بشير الشهابي	رسالة منه إلى أهالي الشوير والخنشارة وبتغرين بخصوص دفع الميري والجوالة المترتبة عليهم إلى الأمراء بيت قائدييه .	٣٨٦
٥١	١٨١٠	مجهول	بيان بالعيدية التي دخلت إلى حارة أحد الأعيان المقاطعيين وهي مواد عينية من صابون وسكر وبن وغير ذلك .	٣٨٧
٥٢	١٠ شوال ١٢٦١هـ / ١٨٤٥م	القائم مقام حيدر اسماعيل	رسالة منه إلى مأموري كسروان يلح عليهم بضرورة إرسال الأموال الأميرية إلى صراف القائم مقام وأنه مرسل إليهم ستة أنفار للمساعدة وإلا فإن عسكر الولاية يقوم بتأدية المهمة .	٣٨٨
٥٣ و ٥٤	١٢٧٤هـ / ١٨٥٧م	الشيخ سعيد جنبلاط	وصل بنصف قيمة مال الميري المترتب على مزرعة «الحاربية» عن سنوات ١٢٥٧ - ١٢٧٤ ووصل بنصف قيمة مال الميري المترتب على مزرعة الحساني . والباقي يسامح به الشيخ قاسم معضاد أبو شقرا .	٣٨٩
٥٥	بدون تاريخ	مجهول	لائحة بمجموع الأموال الأميرية المترتبة على المقاطعات اللبنانية والبالغة ١,٧٥٠,٠٠٠ قرش أي ٣٥٠٠ كيس .	٣٩٠
٥٦	١١٣٥هـ / ١٧٢٢م	أبو محمد عبد الصمد	حجة شراء حارة في قرية بيت الدين مؤلفة من غرفتين وقبو بمبلغ مائة قرش كبار كاملة الوزن والعيار .	٣٩١



## الملاحق

## ملحق رقم (١)

## أسماء وأدوات الفلاحة القديمة

من كتاب القول الفصل في رد العامي إلى الأصل، الأمير شكيب ارسلان، تحقيق  
الدكتور محمد خليل الباشا

وبما أن أدوات الفلاحة القديمة أوشكت أن تنقرض، ولكي لا تضيع أسماؤها،  
أورد بعضها الدكتور محمد خليل الباشا في هامش كتاب القول الفصل في رد العامي  
إلى الأصل للأمير شكيب ارسلان، صفحة ٤٤ - ٤٥.

البرك لفظة أرامية كثير غيرها من أدوات الحراثة وهذه أجزاءه:

- الكابوسة - مقبض البرك الذي يضع يده عليه الحراث، وفصيحه: السخّين.
- الذكر - القائمة تحت المقبض، وفصيحه: الدسّاق أو المقوم.
- الفجلة - الخشبة التي تشدّ عليها السكة، وفصيحتها: العضم أو الدّجر.
- الصمد - الخشبة التي يركب فيها الذكر وتمتد قرابة ذراع بين الثورين، وفصيحتها  
الطّيح أو الوج.
- الوصلة - عود يوصل بالصمد ويمتد بين الثورين إلى النير، وفي مصر تسمّى  
«القصة» وفصيحتها: السلب أو الصبّط أو الميس أو الحلي.
- المتعة - خشبة معترضة تتركب في رأس الوصلة لكي تعلق بالحلقة في النير فتجر  
البرك في أثناء الفلاحة ولا أعرف لها مرادفاً في الفصيح، ويسميتها  
العامّة أيضاً «قطريب».
- النير - خشبة توضع على رقبتَي الثورين وتشد ليقرنا، اللفظة فصيحة ويرادفها  
المقرن والمضمدة، وفي مصر يسمى الناف.
- السبلين - خشبات أربع في النير لحجز رقبتَي الثورين، وفصيحتها: الأسمة  
وواحدها السميّ، وهما أيضاً البنيقتان والعضادتان والسميعان،  
ويكونان إلى جانبي رقبة الثور.

الشرعة - حبل من شعر يشد الحلقة إلى النير، وربما صنع من السريد، وهو في اللغة الواسط.

الحلقة - عود محني كالحلقة تشده الشرعة إلى النير وبها تعلق المتعة، وفصيحتها الفقيص.

ومعظم هذه الأسماء العامة من السامي المشترك.

## ملحق رقم (٢)

النقود الرائجة في العهد العثماني ومؤشر أسعار بعض الحاجيات

بين سنتي ١٧١٠ - ١٨٣٠

أولاً: الذهب (بالغروش التركية)	الشوشة المبخوش: ٢٨ غرشاً
الليرة الانكليزية: ١٣٦ وربع الغرش	العمود المبخوش: ٢٨ غرشاً
الليرة العثمانية: ١٢٤ غرشاً ونصف	الغازي: ٢٥ غرشاً
الليرة الفرنسية: ١٠٩ غروش إلا ربعاً	الليرة الفرنسية: ١٠٧ غروش
ثانياً: الفضة (بالغروش التركية)	الليرة المسكوبية: ١٠٩ غروش
الريال المجيدي: ٢٣ غرشاً وربع	الليرة المجيدية: ١٢٣ غرشاً
النصف مجيدي	الليرة الانكليزية: ١٣٥ غرشاً
الربع مجيدي	النقود الرائجة
الزهرراوي: ٢٥ أو ٢٦ غرشاً	من ١٨٦٥ - ١٨٨٣
البرغوت: متليكان	الغرش: ٤٠ بارة ١٢ شاهية
النصف برغوت	البارة: ٩ جدد
ثالثاً: الحديد الأبيض (النكل)	الريال المجيدي: ٢٠ غرشاً
البشلك: ٣ أو ٥ غروش	الليرة: ١٠٠ غرش
المتليك: ٥ نحاسات	الكيس: ٥٠٠ غرش
النحاسة: ونصفها ٥ مصاري	الزهرراوي: بشلكان
	البشلك: ٣ غروش و ٥ بارات
	المتليك والبرغوت والنحاسة

## النقود الأجنبية

الغيوريني: ٣ غروش وربع  
المانوت: ٢٠ غرشاً ونصف



مؤشر الأسعار لبعض المواد الغذائية وغيرها  
بين ١٧١٠ - ١٨٣٠

السنوات	السنوات	السنوات	السنوات	
١٨٣٠ - ١٨٠٠	١٨٠٠ - ١٧٧٠	١٧٧٠ - ١٧٤٠	١٧٤٠ - ١٧١٠	المواد الغذائية
من ٥ إلى ١٠ غروش	من ٣ غروش إلى ٣ ونصف	من غرشين لغرشين وربع	من ٣٠ إلى ٣٢ بارة	كيل القمح
من ٢٠ إلى ٣٠ غرشاً	١٠ غروش	٥ غروش	٣ غروش ونصف	قفة رز
٤ غروش	٣ غروش ونصف	غرشان ونصف	غرشان	كيل الفول
من ٤ إلى ٦ غروش	من ٣ إلى ٤ غروش	غرش وربع	٢٧ بارة	رطل السمّن
من غروش إلى غرشين	غرش وربع	من ٢٥ إلى ٣٥ بارة	٢٠ بارة (نصف غرش)	رطل الزيت
٣ غروش	غرشان ونصف	غرش وثلاثة أرباع	غرش ونصف	كيل الزيتون
٤ غروش	٣ غروش وربع	غرشان وربع	غرش ونصف	كيل العدس
٤ غروش	٣ غروش ونصف	٣ غروش	غرشان	كيل الحمص
من ٣ إلى ١٠ غروش	٨ غروش	٧ غروش	٤ غروش	كيل الملح
غرش ونصف	٢٥ بارة	١٨ بارة	١٢ بارة	رطل الطحين

السنوات	السنوات	السنوات	السنوات	
٢٠ بارة	١٥ بارة	١٢ بارة	٨ بارات	رطل الدبس
٦ غروش	٤ غروش ونصف	٣ غروش ونصف	غرشان	رطل البن
غرشان	غرش ونصف	٣٠ بارة	٢٠ بارة	رطل اللحم
-	-	١٥ بارة	١٠ بارات	رطل السمك
-	خمسة غروش	٣ غروش	غرشان	رأس الماعز
غرش ونصف	غرش وربع	غرش ونصف	غرش واحد	رطل العرق
من ٨ إلى ١٣ بارة	من ٦ إلى ٨ بارات	من ٤ إلى ٥ بارات	٤ بارات	رطل الخضر
ثلاثة غروش ونصف	غرش وثلثان	غرشان	غرش واحد	كيل الشعير
من ٤٠ إلى ٦٠ غرشاً	من ٢٤ إلى ٢٦ غرشاً	٢٢ غرشاً	٢٠ غرشاً	رطل الخبز
-	٤ غروش ونصف	٤ غروش	٣ غروش	ماعون الورق
-	غرش واحد	٢٥ بارة	٢٠ بارة	أجرة معلم البناء
-	١٥ بارة	١٠ بارات	٧ بارات	أجرة الفاعل

من كتاب صقر يوسف صقر، تاريخ بجة، ص ٤١١ - ٤١٣.

## ملحق رقم (٣)

## ألبسة السكان وأزياؤهم في القرن التاسع عشر

## أ - ألبسة الشيخ العاقل :

- ١ - العمامة : طربوش مغربي يُلف على طول ارتفاعه لفة من الشاش الأبيض ولا يجوز إلا أن تنزع عن الطربوش شرايته النيلية .
- ٢ - العباءة : وهي التي تسمى «المقلمية» أو «الخلواتية» نسبة لأنها مقلمة بالأسود والأبيض أو بالأحمر والأبيض وغيرها من الألوان ولأنها تلبس في أوساط العقال المقيمين في الخلوات .
- غير أن المقلمية البيضاء والسوداء لا يجوز لبسها إلا في أوساط العقال المتكاملين أي «الملتحنين» بينما يجوز لبس العباءة الثانية في جميع الأوساط .
- ٣ - القمباز : هو من الكتان الأزرق في الأوساط المتزهدين أو من الكتان الأسود ويجوز أيضاً أن يكون من الجوخ الكحلي أو الأسود .
- ٤ - الزنار : من الصوف أو القطن الأبيض أو الأسمر وهو يلف الوسط فوق «دكة» القمباز .
- ٥ - الحذاء : مداس مقدمته معكوفة وهو مقرّن من الوراء . يلبس في أوساط العقال المتقشفين كحفاً وبدون جوارب ويمكن لبس حذاء عربي عادي لون جلده أسود فوق جوارب سوداء .
- ٦ - اللباس التحتي : قميص أبيض له طوق بدون «قلبه» ولباس بشكل سروال تغطي رجلاه الساقين حتى «بطة» الرجل كما تغطي أعلى الجوارب .
- ٧ - العباءة السوداء وهي لبس مستحدث يلبسها العاقل فوق جميع ألبسته .

## ب - ألبسة الجاهل (أي غير المتصل بالدين)

الطربوش : استنبولي عادي .

- السترة: جاكيت عادية مفتوحة من أسفل خلفها على مسافة ١٥ س. م.
- الصدرية: من الجوخ الناعم أزرارها من كلل البريم مرصوفة إلى جانب بعضها رصفاً بحيث لا يبعد الواحد منها أكثر من سنتيمترين عن الآخر وهي بلون الجاكيت.
- الزنار: من الحرير الأسود ويحسن أن يكون من لون الثوب بكامله ويلبس فوق السروال عند التقائه بالصدرية.
- السروال: من الصوف أو الجوخ الناعم بلون الجاكيت مطرز على أوصاله وأطرافه بالبريم ويحلي جيبيه طبشات بشكل سروة بحره المقصف والمكوي يتدلى حتى أعلى بطة الرجل وساقاه مبرومان حول الرجلين إلى أضيق حد ممكن حتى الكواحل.
- الحذاء: لستيك من المستحسن أن يكون بلون الثوب يخلع ويلبس بواسطة وصلتين من المطاط المقمش فوق الكواحل بلون الجلد.

### البسة المرأة الدرزية من النصف الثاني من القرن التاسع عشر وأوائل القرن العشرين

- أ - المرأة غير المتصلة بالدين:
- ١ - المنديل: من الشاش الأبيض مطوي بشكل يجعله مقطوعاً إلى مستطيلات ضيقة ١٠ × ٥ ستمتر تقريباً.
  - ٢ - القرص: من الفضة وتحت طربوش من الجوخ الأحمر (بشكل قلنسوة الراهب الماروني).
  - ٣ - الألبسة التحتية:
- (١) قميص حرير: شبيهة بقمصان نوم السيدات في عصرنا الحاضر إلا أنها مفتوحة الصدر.
  - (٢) اللباس: لباس مزوم الساقين في الأسفل ويغطيها حتى الكواحل لونه أبيض.



٤ - الألبسة الفوقية: غمبازان من لونين مختلفين، أكمامهما طويلة حتى المعاصم. أطرافهما وأوصالهما مطرزة بالبريم، والصدر فيهما مفتوح ولا يلتقي الجانبان من كل منهما إلا عند أسفل الصدر بحيث يرتبطان ببكلة أو عروة أو ما شابه وحيث يلفهما زنار من الكشمير الذي يربط بشكل يبقى فيه متدلياً إلى جهة ما من الجنبتين ويعلو هذين القمبازين جوخ بنصف كم مطرز الأوصال والدوائر مفتوح الصدر أيضاً كما هو الحال في القمبازين غير أن بكلته غالباً ما تكون من الفضة.

٥ - الحذاء: من الجلد الملون مقدمته معقوفة أو عادية يشبه بشكله الحذاء الرجالي العادي أي بدون كعب.

٦ - الزينة: غالباً ما كان يعلو الجبهة «كردان» ويغطي العنق عقد أو صنوبرية ويطوق المعاصم والأصابع أساور وخواتم من المعادن الثمينة ويربط الشعر المجدول بصفائر من البريم الأحمر المتصل بسلاسل فضية أو ذهبية مربوطة إلى قطع من النقود كالغوازي والبراغيث والمتاليك وما شابه ذلك.

٧ - غطاء الصدر: ويسمى صدرأ وهو عبارة عن قطعة من القماش الرقيق الناعم وغير الشفاف مستطيلة الشكل لها بندان في أعلاها يربطان حول العنق فيشكل أسفلها تحت القنايزر بشكل يبقى فيه الثديان مطلين جزئياً.

### ب - المرأة المتصلة بالدين:

لبسها هو ذات لبس المرأة غير المتصلة بالدين على أنه لا يجوز لها أن تترين وغالباً ما تكون ألوان قنايزرها وخوخها عتمة (معتمة) ولا يبقى من اللائق بها أن تتحلى بالمجوهرات ومن إشارات الاتصال بالدين في أوساط النساء أن تطوق الواحدة منهن بشعرها المجدول وجهها.

صفحات من مخطوط فيها معلومات قيمة عن بداية عهد الأمير بشير واختياره  
لقرية بيت الدين وبنائه القصور فيها وجر المياه وتنصر بعض أفراد الأسرة  
الشهابية على يد البطريرك يوسف التيان

[illegible][illegible]

أربع صفحات عن صورة مخطوطة في مكتبتى الخاصة.

## ملحق رقم (٥)

خريطة متصرفية جبل لبنان وهي تقريباً مقاطعات الإمارة الشهابية وأراضي القائمقاميتين



خريطة المتصرفية

من كتاب اسماعيل حقي، مباحث علمية واجتماعية.

### فهرس الملاحق

- ١ - أسماء أدوات الفلاحة القديمة .
- ٢ - النقود الرائجة في العهد العثماني ومؤشر الأسعار لبعض المواد الغذائية وغيرها بين سنتي ١٧١٠ - ١٨٣٠ .
- ٣ - ألبسة السكان وأزيائهم وفيها ألبسة المشايخ العقال وألبسة غير المتصلين بالدين من النساء والرجال في القرن التاسع عشر .
- ٤ - أربع صفحات عن صورة مخطوطة فيها معلومات قيمة عن بداية عهد الأمير بشير واختياره لقرية بيت الدين وبنائه القصر فيها وقصور أولاده وجر المياه إلى القرية، والتنصر الذي جرى على يد البطريك يوسف التيان وغير ذلك من المعلومات الهامة .
- ٥ - خريطة متصرفية جبل لبنان وهي تقريباً مقاطعات الإمارة الشهابية وأراضي القائمقاميتين .



## فهرس الجداول

الرقم	موضوع الجدول	الصفحة
١	مساحة جبل لبنان بالدرهم بين ستي ١٨٤٤ - ١٨٦٥	٢٦
٢	قيمة الانتاج الاجمالي بالقروش بين ستي ١٨٤٦ - ١٨٥٥	٣٨
٣	متوسط بعض اسعار العملة بالقروش التركية	١٠٣
٤	جدول بعدد سكان جبل لبنان حسب مصادر احصائية مختلفة	١٨٥
٥	التوزع السكاني في القائممقاميتين النصرانية والدرزية	١٨٩ - ١٩٠
٦	جدول بأهم المدارس التي عرفها جبل لبنان	٢٢٣ - ٢٢٥
٧	أسماء الدوريات الصادرة في الآستانة وفي بعض الحاضرات العربية	٢٦١
٨	معدل الضريبة المفروضة على الجبل	٣٠٣



## مكتبة البحث والدراسة





## المصادر والمراجع

### أولاً: المصادر غير المنشورة

#### أ - الوثائق غير المنشورة:

- وثائق المركز الوطني للمعلومات والدراسات - بعقلين.
- وثائق المديرية العامة للآثار - بيروت.
- وثائق بعض البيوتات والعائلات التقليدية.
- وثائق متفرقة.

#### ب - المخطوطات

- فاخوري، ارسيانوس: تاريخ حوادث لبنان منذ ١٨٤٠ فصاعداً، الجامعة الأمريكية، مكتبة يافث، مخطوط تحت رقم: Mi. C.A. 449/2A.
- مؤرخ مجهول: رسالة في الدرهم والأوزان، مكتبة الأسد الوطنية، دمشق، عدد أوراقها ثلاثة.
- مؤرخ مجهول: جزء من مخطوطة، احتفظ بصورة عنه في مكتبي الخاصة.
- النكدي، نسيب: الأسرة النكدية، مكتبة يافث، الجامعة الأمريكية، ومكتبة المرحوم عارف النكدي، عبيه.
- نوفل، نعمة الله نوفل: كشف اللثام عن محيا الحكومة والأحكام في اقليمي مصر وبر الشام، منذ أن افتتحتهما الدولة العلية، إلى أن امتازت مصر بالحكومة الوراثية وانتظمت بر الشام في سلك التنظيمات الخيرية، مكتبة يافث، الجامعة الأمريكية، مخطوط تحت رقم: M.S. 956 N32 KAÁ.

### ج - الدراسات والرسائل الجامعية غير المنشورة

- أبو زكي، فؤاد: الأمير جمال الدين عبد الله التنوخي، سيرته وأدبه، أطروحة أعدت لنيل شهادة الدكتوراه في الآداب، إشراف الدكتور أسعد ذبيان، الجامعة اللبنانية، كلية الآداب والعلوم الإنسانية، الفرع الأول، ١٩٩٤.
- جوهر، رجاء عبد القادر: تاريخ الإمارة الشهابية، أطروحة دكتوراه، اختصاص في التاريخ، إشراف الدكتور منير اسماعيل، جامعة القديس يوسف، بيروت ١٩٨٤.
- حويلي، محمد علي: تطور التعليم في مدارس جمعية المقاصد الخيرية الإسلامية في بيروت ١٨٧٨ - ١٩٤٥، رسالة أعدت لنيل شهادة الماجستير في التاريخ، إشراف الدكتور مسعود ضاهر، الجامعة اللبنانية، الفرع الأول، قسم التاريخ، بيروت ١٩٧٩.
- رعد، مارون سمعان: بلاط الأمير بشير الثاني، أطروحة دكتوراه، حلقة ثالثة، إشراف الدكتور نقولا زيادة، جامعة القديس يوسف، بيروت ١٩٧٩.
- سعيد، عبد الله: أشكال الملكية واستثمار الأراضي في متصرفية جبل لبنان وسهل البقاع ١٨٦١ - ١٩١٤، أطروحة أعدت لنيل شهادة الدكتوراه، إشراف الدكتور مسعود ضاهر، الجامعة اللبنانية، الفرع الأول، بيروت ١٩٩٢.
- شرف الدين، هند: الطقوس والشعائر عند الموحدين الدروز، دراسة أعدت لنيل دبلوم في الدراسات المعمقة في الأثنولوجيا، إشراف الدكتور ادوار القش، الجامعة اللبنانية، معهد العلوم الاجتماعية، الفرع الأول، بيروت ١٩٨٧.

## ثانياً: المصادر والمراجع المطبوعة

### أ - مصادر ومراجع معرّبة

- انطونيوس، جورج: يقظة العرب، تاريخ حركة العرب القومية، ترجمه عن الانكليزية ناصر الدين الأسد وإحسان عباس، دار العلم للملايين، بيروت، الطبعة السابعة، ١٩٨٢.
- أوين، روجر: الشرق الأوسط في الاقتصاد العالمي ١٨٠٠ - ١٩١٤، ترجمة سامي الرزاز، مؤسسة الأبحاث العربية، بيروت ١٩٩٠.
- باز، سليم رستم: شرح المجلة، دار الكتب العلمية، الطبعة الثالثة، بدون تاريخ.
- بازيلى، قسطنطين: سوريا ولبنان وفلسطين تحت الحكم التركي من الناحيتين السياسية والتاريخية، ترجمه عن الروسية يسر جابر، راجعه منذر جابر، دار الحداثة، بيروت ١٩٨٧.
- بتكوفيتش، قسطنطين: لبنان واللبنانيون، قدمت له إ. م. سميليا نسكايا، عربيه يوسف عطا الله، راجعه مسعود ضاهر، دار المدى للطباعة والنشر، بيروت ١٩٨٦.
- بوديكور، لويس: دور فرنسا في لبنان، تعريب وتحليل كرم جوزف انطون، لا دار، ١٩٨٢.
- بولياك، أ. ن: الإقطاعية في مصر وسوريا ولبنان، نقله عن الانكليزية عاطف كرم، منشورات دار المكشوف، بيروت ١٩٤٨.
- بونيه، أ. : الدولة والتنظيم الاقتصادي في الشرق الأوسط، ترجمة راشد البراوي، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة ١٩٥٠.
- بيولان، الفيكونتيس دافيو: في بلد الموارنة، عربيه عن الفرنسية وحققه كميل أفرام البستاني، دار لحد خاطر، بيروت ١٩٨٧.
- تشرشل، تشارلز: بين الدروز والموارنة في ظل الحكم التركي من ١٨٤٠ إلى ١٨٦٠، ترجمه عن الانكليزية فندي الشعار، دار المروج، ١٩٨٤.
- تشرشل، تشارلز: جبل لبنان، عشر سنوات إقامة ١٨٤٢ - ١٨٥٢، ترجمه عن الانكليزية، فندي الشعار، دار المروج، بيروت ١٩٨٥.
- توبي، جاك: الامبريالية الفرنسية والولايات العربية في السلطنة العثمانية ١٨٤٠ - ١٩١٤، نقله إلى العربية فارس غصوب، راجعه وقدم له مسعود ضاهر، دار الفارابي، بيروت ١٩٩٠.
- جرانت أ. ج. وتمبرلي هارولد: أوروبا في القرنين التاسع عشر والعشرين ١٧٨٩ -

- ١٩٥٠، ترجمة بهاء فهمي، راجعه أحمد عزت عبد الكريم، الناشر مؤسسة سجل العرب، القاهرة، الطبعة السادسة، بدون تاريخ.
- جودت، أحمد: تاريخ جودت باشا، ترجمه عن العثمانية عبد القادر أفندي الدنا، طبع في مطبعة جريدة بيروت، سنة ١٣٠٨هـ.
- حتي، فيليب: تاريخ لبنان منذ أقدم العصور التاريخية إلى عصرنا الحاضر، ترجمه عن الانكليزية أنيس فريجة، مراجعة نقولا زيادة، دار الثقافة، بيروت، الطبعة الثالثة، ١٩٧٨.
- حريق، ايليا: التحول السياسي في تاريخ لبنان الحديث، مترجم عن الانكليزية، الأهلية للنشر والتوزيع، بيروت ١٩٨٢.
- حوراني، ألبرت: الفكر العربي في عصر النهضة ١٧٩٨ - ١٩٣٩، ترجمه إلى العربية كريم عزقول، دار النهار للنشر، بيروت، الطبعة الثالثة ١٩٧٧.
- الخازن، فريد وفيليب: مجموعة المحررات السياسية والمفاوضات الدولية عن سوريا ولبنان من سنة ١٨٤٠ إلى سنة ١٩١٠، دار الرائد، بيروت، الطبعة الثانية ١٩٨٣ (٣ أجزاء).
- الخياط، أسعد: صوت من لبنان، نقلها عن الانكليزية مخايل صوايا، المطبعة الكاثوليكية، بيروت ١٩٥٧.
- الدستور العثماني، ترجمه إلى العربية نوفل نعمة الله نوفل، مراجعة وتدقيق خليل الخوري، طبع برخصة نظارة المعارف الجليلة، المطبعة الأدبية في بيروت ١٣٠١هـ/ ١٨٨٣ - ١٨٨٤م.
- روبنصن، ادوارد: يوميات في لبنان، ترجمة أسد شيخاني، دار المكشوف، بيروت، الطبعة الثانية، ١٩٤٩.
- ريجنكوف، وسميليا نسكايا، إ. : سوريا ولبنان وفلسطين في النصف الأول من القرن التاسع عشر، نقله إلى العربية يوسف عطا الله، راجعه وقدم له مسعود ضاهر، دار النهار للنشر، بيروت ١٩٩٣.
- ريغلين، هيلين آن: الاقتصاد والإدارة في مصر في مستهل القرن التاسع عشر، ترجمة عبد الكريم مصطفى، ومصطفى الحسيني، دار المعارف، مصر ١٩٦٨.
- ريستلهوبر، رينه: تقاليد فرنسا في لبنان، نقله إلى العربية القس بولس عبود، مطبعة القديس بولس، حريصا، لبنان ١٩٢١.
- سميليا نسكايا، إ. : الحركات الفلاحية في لبنان، النصف الأول من القرن التاسع عشر، عربها عن الروسية عدنان جاموس، دار الفارابي، بيروت، دار الجماهير، دمشق ١٩٧٢.



- سميليا نسكايا، إ. : البنى الاقتصادية والاجتماعية في المشرق العربي على مشارف العصر الحديث، نقله إلى العربية يوسف عطا الله، راجعه وقدم له مسعود ضاهر، دار الفارابي، بيروت ١٩٨٩.
- الصليبي، كمال: بيت بمنازل كثيرة، الكيان اللبناني بين التصور والواقع، ترجمة عفيف الرزاز، دار نوفل، بيروت، الطبعة الثانية، ١٩٩١.
- ضاهر، مسعود: بيروت وجبل لبنان على مشارف القرن العشرين، دراسة في التاريخ الاجتماعي من خلال مذكرات العالم الروسي أ. كريمسكي، نقله إلى العربية يوسف عطا الله، دار المدى للطباعة والنشر، بيروت ١٩٨٥.
- ضو، الأب انطوان: حوادث ١٨٦٠ في لبنان ودمشق، لجنة بيروت الدولية المحاضر الكاملة ١٨٦٠ - ١٨٦٢، تحقيق وترجمة الأب انطوان ضو، منشورات وتوزيع مختارات، بيروت، لبنان ١٩٩٦ (جزءان).
- عيساوي، شارل: التاريخ الاقتصادي للهِلال الخصيب ١٨٠٠ - ١٩١٤، ترجمة رؤوف عباس حامد، مركز دراسات الوحدة العربية، بيروت ١٩٩٠.
- فستقلد، ف. : فخر الدين، أمير الدروز ومعاصروه، نقله إلى العربية بطرس شلفون، دار لحد خاطر، بيروت ١٩٨١.
- كارن، جون: رحلة في لبنان في الثلث الأول من القرن التاسع عشر، اختار فصولها وعربها عن الانكليزية رثيف خوري، منشورات دار المكشوف، بيروت، الطبعة الثانية، ١٩٤٨.
- كلوت بك، أ. : لمحة عامة إلى مصر، عزبه عن الفرنسية محمد مسعود، مطبعة أبي الهول، لا تاريخ (جزءان).
- كوربتيس، بيير: ابراهيم باشا، عزبه عن الانكليزية محمد بدران، مطبعة لجنة التأليف والنشر والترجمة، القاهرة ١٩٣٧.
- لورته، لويس: مشاهدات في لبنان، نقلها إلى العربية وعلق حواشيها كرم البستاني، منشورات وزارة التربية الوطنية والفنون الجميلة، بيروت ١٩٥١.
- لوتسكي، تاريخ الأقطار العربية الحديث، عزبه عن الروسية عفيفة البستاني، دار الفارابي، بيروت، الطبعة السابعة، ١٩٨٠.

## ب - مصادر ومراجع باللغة العربية

- أبكاربوس، اسكندر: نوادر الزمان في وقائع جبل لبنان، تحقيق عبد الكريم ابراهيم السمك، دار رياض نجيب الريس، لندن ١٩٨٧.
- ابن سباط، حمزة بن أحمد بن عمر، تاريخ ابن سباط، المعروف بصدق الأخبار، عني

- به وحققه عمر عبد السلام تدمري، جروس برس، طرابلس، لبنان، ١٩٩٣ (جزءان).
- أبو سعد، أحمد: معجم الألعاب الشعبية اللبنانية، المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع، بيروت ١٩٨٣.
- أبو سمرا، إميل: قبل أن ننسى، مؤسسة الخدمات الطباعة، بيروت ١٩٧٤.
- أبو شقرا، يوسف خطار: الحركات في لبنان إلى عهد المتصرفية، تحقيق عارف أبو شقرا، لا دار، ١٩٥٢.
- أبو عز الدين، سليمان: ابراهيم باشا في سوريا، المطبعة العلمية، بيروت ١٩٢٩.
- أبو عز الدين، سليمان: مصادر التاريخ اللبناني، تحرير الدكتورة نجلا أبو عز الدين، المركز الوطني للمعلومات والدراسات المختارة، ١٩٩٥، الجزء الأول، القضاء.
- أبو عز الدين، نجلاء: الدروز في التاريخ، دار العلم للملايين، بيروت ١٩٨٥.
- أبو فاضل، فريد: أسر العناحلة ومراحل التاريخ اللبناني، لا دار، ١٩٥٤.
- أبي صعب، الخوري يوسف: تاريخ الكفور وأسرها، لا دار، ١٩٨٥.
- الأبيض، أنيس: الحياة العلمية ومراكز العلم في طرابلس خلال القرن التاسع عشر، منشورات جروس برس، طرابلس ١٩٨٥.
- أرسلان، الأمير شكيب: القول الفصل في رد العامي إلى الأصل، قدم له وشرحه وعلق حواشيه محمد خليل الباشا، المركز الوطني للمعلومات والدراسات، الدار التقديمية، المختارة ١٩٨٩.
- أرسلان، الأمير نسيب: الروض الشقيق في الجزل الرقيق، جمعه وعلق حواشيه الأمير شكيب أرسلان، مطبعة ابن زيدون، ١٩٣٥.
- الأسود، ابراهيم: ذخائر لبنان، طبع في المطبعة العثمانية، بعدا، لبنان ١٨٩٦.
- الأسود ابراهيم: دليل لبنان، طبع في المطبعة العثمانية، بعدا، لبنان ١٣٢٢هـ/ ١٩٠٦م.
- الأسود ابراهيم: تنوير الأذهان في تاريخ لبنان، لا دار، بيروت، أربعة أجزاء، ١٩٢٥.
- اسطفان، الخور اسقف خير الله: زبدة البيان أو خلاصة تاريخ أم مدارس سورية ولبنان، «عين ورقا»، المطبعة التجارية السورية - الأميركية بنيويورك ١٩٢٣.
- اسماعيل، منير وعادل: تاريخ لبنان الحديث، الوثائق الدبلوماسية، دار النشر للسياسة والتاريخ، بيروت ١٩٩٠.
- اصاف، الخوري بطرس، ويوسف ج. اصاف: الإرث الماروني ومصادره الشرعية

- القديمة والحديثة، لا دار، بيروت ١٩٤٤.
- الوف، ميخائيل: تاريخ بعلبك، المطبعة الأدبية، بيروت ١٩٢٦.
- الأمين، محسن: خطط جبل عامل، مطبعة الإنصاف، بيروت ١٩٦١.
- باز، رستم: مذكرات رستم باز، تحقيق أسد رستم وفؤاد أفرام البستاني، منشورات الجامعة اللبنانية، قسم الدراسات التاريخية، بيروت ١٩٦٩.
- الباشا، الخوري قسطنطين: تاريخ دوما، المطبعة المخلصية، صيدا، لبنان ١٩٣٨.
- الباشا، محمد خليل: معجم أعلام الدروز، منشورات المركز الوطني للمعلومات والدراسات، الدار التقديمية، المختارة ١٩٩٠ (جزءان).
- الباشا، محمد خليل: العربية المهاجرة، دار العلم للملايين، بيروت ١٩٩٦.
- البستاني، بطرس: مادة بُردة، دائرة المعارف، طبعة دار المعرفة، بيروت، لبنان، بدون تاريخ.
- البستاني بطرس: قصة أسعد الشدياق، لا دار، بيروت ١٩٧٨.
- البستاني، فؤاد أفرام: على عهد الأمير، الطبعة السابعة، منشورات الدائرة، بيروت ١٩٨٤.
- البشعلاني، الخوري اسطفان: تاريخ بشعلي وصليما، مطبعة فاضل وجميل، بيروت ١٩٤٧.
- بلبل، ادمون: تقويم بكفيا الكبرى وتاريخ أسرها، مطبعة العرائس، بكفيا ١٩٣٥.
- بلبل، لويس: تاريخ الرهبانية اللبنانية المارونية، لا دار، القاهرة ١٩٢٤.
- بو عماد، عاطف: الأسرة النكدية، المركز الوطني للمعلومات والدراسات، الدار التقديمية، المختارة ١٩٨٩.
- البيلاني، بشير: قوانين الأحوال الشخصية في لبنان، دار العلم للملايين، بيروت ١٩٧٩.
- تقي الدين، حليم: الأحوال الشخصية عند الدروز وأوجه التباين مع السنة والشيعة، منشورات المجلس الدرزي للبحوث والإنماء، بيروت ١٩٨١.
- تقي الدين، سليمان: المسألة الطائفية في لبنان، الجذور والتطور التاريخي، دار ابن خلدون، بيروت، بدون تاريخ.
- التميمي، رفيق: وبهجت محمد: ولاية بيروت، دار لحد خاطر للطباعة والنشر، جديدة المتن، لبنان، ١٩٧٩.
- تيان، اميل: القانون المدني اللبناني - النظام العقاري في لبنان، جامعة الدول العربية، معهد الدراسات العربية العالية، مطبعة نهضة مصر، القاهرة ١٩٥٤.

- جحا، ميشال: سليم البستاني، دار رياض نجيب الريس، لندن، بدون تاريخ.
- حبيقة، الخور اسقف بطرس: تاريخ بسكنتا وأسرها، المطبعة الكاثوليكية، بيروت ١٩٤٦.
- الحتوني، الخوري منصور: نبذة تاريخية في المقاطعة الكسروانية، بيروت ١٨٨٤.
- الحجار، محمد حسن: تاريخ اقليم الخروب، توزيع دار النهار للنشر، ١٩٧٨.
- حسونة، محمد أحمد: ذكرى البطل الفاتح ابراهيم باشا ١٨٤٨ - ١٩٤٨، الجمعية الملكية للدراسات التاريخية، مجموعة أبحاث ودراسات لتاريخه تنشرها الجمعية بمناسبة انقضاء مائة عام على وفاته، القاهرة، مطبعة دار الكتب المصرية، ١٩٤٨.
- الحسيني، علي عبد العزيز: تاريخ سوريا الاقتصادي، دمشق ١٣٤٢هـ.
- حقي، اسماعيل: لبنان مباحث علمية واجتماعية، منشورات الجامعة اللبنانية، قسم الدراسات التاريخية، بيروت ١٩٦٩.
- الحكيم، يوسف: سورية في العهد العثماني، دار النهار، بيروت، طبعة ثانية، ١٩٨٠.
- حلاق، حسان: موقف الدولة العثمانية من الحركة الصهيونية، جامعة الدول العربية، طبع في دار الأحد البحيري اخوان، بيروت ١٩٧٨.
- حلاق، حسان: التاريخ الاجتماعي والاقتصادي والسياسي في بيروت والولايات العثمانية في القرن التاسع عشر، الدار الجامعية، بيروت ١٩٨٧.
- حمزة، نديم نايف: التنوخيون أجداد الموحدين الدروز ودورهم في جبل لبنان، دار النهار للنشر، بيروت ١٩٨٤.
- حنا، عبد الله: القضية الزراعية والحركات الفلاحية في سوريا ولبنان ١٨٢٠ - ١٩٢٠، دار الفارابي، بيروت ١٩٧٥، (القسم الأول).
- خاطر، لحد: الشيخ بشارة الخوري الفقيه، مطابع نصار، بيروت ١٩٥٦.
- خاطر، لحد: عهد المتصرفين في لبنان ١٨٦١ - ١٩١٨، منشورات الجامعة اللبنانية، بيروت ١٩٦٧.
- خاطر، لحد: آل السعد في لبنان، لا دار، ١٩٧٠.
- خاطر، لحد: العادات والتقاليد اللبنانية، منشورات دار لحد خاطر، بيروت، الطبعة الرابعة، ١٩٨٥ (جزءان).
- خاطر، لحد: لبنان والفاثيكان، العلاقات المتبادلة بينهما من صدر النصرانية حتى اليوم، دار لحد خاطر، بيروت، الطبعة الثانية، ١٩٨٩.
- خالدي، مصطفى وفروخ، عمر: التبشير والاستعمار في البلاد العربية، المكتبة



- العصرية، بيروت، الطبعة الخامسة، ١٩٧٣.
- خنشت، يوسف موسى: طرائف الأمس غرائب اليوم، دار الرائد اللبناني، الحازمية، لبنان، الطبعة الثانية، ١٩٨٢.
- الخوري، أغناطيوس: مصطفى آغا بربر حاكم إيالة طرابلس وجبله ولاذقية العرب (١٧٦٧ - ١٨٣٤) مطبعة الرهبانية اللبنانية، بيروت ١٩٥٧.
- الخوري، شاكر: مجمع المسرات، قدم له الياس قطار، دار لحد خاطر، بيروت، طبعة ثانية، ١٩٨٥.
- الخوري، فؤاد: من مشارف المئة، لبنان وجوه حضارية، منشورات الجامعة اللبنانية، قسم الدراسات التاريخية، بيروت ١٩٨٧.
- داغر، الخور اسقف يوسف: بطارقة الموارنة، المطبعة الكاثوليكية، بيروت ١٩٥٨.
- داغر، يوسف أسعد: قاموس الصحافة اللبنانية ١٨٥٨ - ١٩٧٤، منشورات الجامعة اللبنانية، قسم الدراسات الأدبية، بيروت ١٩٧٨.
- داية، جان: المعلم بطرس البستاني، منشورات مجلة فكر، بيروت ١٩٨١.
- الدبس، يوسف: الجامع المفصل في تاريخ الموارنة المؤصل، قدم له الأب ميشال حايك، دار لحد خاطر، بيروت، طبعة ثالثة، ١٩٨٢.
- الدبس، يوسف: الموجز في تاريخ سورية، طبع بالمطبعة العمومية المارونية، بيروت ١٩٠٧ (جزءان).
- الدحداح، سليم خطار: ترجمة الأمير بشير الشهابي الكبير المعروف بالمالطي، لا دار، ١٩٦٩.
- الدمشقي، ميخائيل: تاريخ حوادث الشام ولبنان أو تاريخ ميخائيل الدمشقي (١٧٨٢ - ١٨٤١)، تحقيق أحمد غسان سبانو، دار قتيبة، دمشق ١٩٨١.
- الدويهي، البطريك اسطفان: تاريخ الأزمنة، تحقيق بطرس فهد، دار لحد خاطر، بيروت، طبعة ثانية ١٩٨٣.
- دي طرازي، الكونت فيليب: تاريخ الصحافة العربية، المطبعة الأدبية، بيروت، ١٩١٣، (أربعة أجزاء).
- رستم، أسد: الأصول العربية لتاريخ سوريا في عهد محمد علي باشا، تولى جمعها وضبط قراءتها ووضع فهارسها الدكتور أسد رستم، منشورات كلية العلوم والآداب، الجامعة الأميركية، بيروت ١٩٣٠ - ١٩٣٤ (٥ أجزاء).
- رستم، أسد: المحفوظات الملكية المصرية، بيان بوثائق الشام، الجامعة الأميركية، بيروت ١٩٤٠ - ١٩٤٣ (٥ أجزاء).

- رستم، أسد: بشير بين السلطان والعزیز، منشورات الجامعة اللبنانية، قسم الدراسات التاريخية، الطبعة الثانية، بيروت ١٩٦٦.
- رستم، أسد: آراء وأبحاث، منشورات الجامعة اللبنانية، قسم الدراسات التاريخية، بيروت ١٩٦٧.
- رستم، أسد: لبنان في عهد المتصرفية، دار النهار للنشر، بيروت ١٩٧٣.
- زغيب، جرجس: عودة النصاري إلى جرود كسروان، نشر بولس قرألي، منشورات جروس برس، بدون تاريخ.
- زكي، عبد الرحمن: ذكرى البطل الفاتح ابراهيم باشا ١٨٤٨ - ١٩٤٨، الجمعية الملكية للدراسات التاريخية، مجموعة أبحاث ودراسات لتاريخه تنشرها الجمعية بمناسبة انقضاء مائة عام على وفاته، دار الكتب المصرية، القاهرة ١٩٤٨.
- زهر الدين، صالح: التبشير وأثره في جبل لبنان، منشورات رسالة الجهاد، الجماهيرية العربية الليبية، طرابلس ١٩٨٦.
- زيدان، جرجي: تراجم مشاهير الشرق في القرن التاسع عشر، منشورات مكتبة الحياة، بيروت، الطبعة الثالثة بدون تاريخ.
- زيدان جرجي: تاريخ آداب اللغة العربية، منشورات مكتبة الحياة، بيروت، طبعة ١٩٩٢.
- زين، نور الدين زين: نشوء القومية العربية، دار النهار للنشر، بيروت، الطبعة الثالثة، ١٩٧٩.
- الزين، علي: العادات والتقاليد في العهود الاقطاعية، دار الكتاب اللبناني، بيروت، ودار الكتاب المصري، القاهرة، الطبعة الأولى، ١٩٧٧.
- الزين، علي: فصول من تاريخ الشيعة في لبنان، دار الحكمة للنشر، بيروت ١٩٧٩.
- سعادة، فارس: الموسوعة الانتخابية من حياتنا البرلمانية، خفايا ومواقف، دار عشتار، لبنان ١٩٩٤.
- سعيد، عبد الله: تطور الملكية العقارية في جبل لبنان في عهد المتصرفية، دار المدى، بيروت ١٩٨٦.
- سويد، اللواء الركن ياسين: التاريخ العسكري للمقاطعات اللبنانية في عهد الإماراتين، الجزء الثاني، الإمارة الشهابية ١٦٩٨ - ١٨٤٢، المؤسسة العربية للدراسات والنشر، بيروت ١٩٨٥.
- الشدياق، أحمد فارس: الساق على الساق في ما هو الفاريق أو أيام وشهور وأعوام في عجم العرب والأعجام، منشورات مكتبة الحياة، بيروت ١٩٦٦.
- الشدياق، طنوس: أخبار الأعيان في جبل لبنان، منشورات الجامعة اللبنانية، قسم

- الدراسات التاريخية، بيروت ١٩٧٠.
- شهاب، مورييس: دور لبنان في تاريخ الحرير، منشورات الجامعة اللبنانية، قسم الدراسات التاريخية، بيروت ١٩٦٨.
- الشهابي، حيدر أحمد: الأمير بشير والدولة العثمانية ١٧٨٨ - ١٨٣٠، جمعه القس بدر حبش، نشره وعلق على حواشيه الخوري بولس قرألي مدير المجلة البطريكية، مطبعة العلم بيت شباب، لبنان ١٩٣٣.
- الشهابي، حيدر أحمد: تاريخ أحمد باشا الجزار، نشر انطونيوس شبلي وأغناطيوس خليفة، مكتبة انطوان، بيروت ١٩٥٥.
- الشهابي، حيدر أحمد: الغرر الحسان في أخبار أبناء الزمان، عني بضبطه ونشره أسد رستم وفؤاد أفرام البستاني، منشورات الجامعة اللبنانية، قسم الدراسات التاريخية، بيروت ١٩٦٩.
- الشيال، جمال الدين: تاريخ الترجمة والحركة الثقافية في عصر محمد علي، دار الفكر العربي، مصر ١٩٥١.
- شيخو، لويس: تاريخ الآداب العربية ١٨٠٠ - ١٩٢٥، منشورات دار المشرق، بيروت، الطبعة الثالثة، ١٩٩١.
- الصايغ، أنيس: لبنان الطائفي، دار الصراع الفكري، بيروت ١٩٥٥.
- الصباغ، ألفونس: دير القمر ما بين ١٨٤١ - ١٨٦٠، المطبعة المخلصية، ١٩٤٨.
- الصباغ، ليلي: المجتمع العربي السوري في مطلع العهد العثماني، منشورات وزارة الثقافة، دمشق ١٩٧٣.
- صعب، محمود خليل: قصص ومشاهد من جبل لبنان، منشورات المجلس الدرزي للبحوث والإنماء، بيروت ١٩٨٠.
- الصغير، سعيد: بنو معروف في التاريخ، منشورات مطابع زين الدين، القرية، بدون تاريخ.
- صفا، محمد جابر آل: تاريخ جبل عامل، دار النهار للنشر، بيروت، طبعة ثانية، ١٩٨١.
- صفير، الخوري بطرس: الأمير بشير الشهابي، دار الطباعة والنشر اللبنانية، بيروت ١٩٥٠.
- صقر، يوسف صقر: تاريخ بجة وأسرها، دار عشتار، بيروت ١٩٨٦.
- الصلح، عماد: أحمد فارس الشدياق، آثاره وعصره، دار النهار للنشر، ١٩٨٠.
- الصليبي، وليد: القصة هي الحصنة، الصراعات في عهود الإقطاع، لا دار، ١٩٨٤.

- ضاهر، مسعود: تاريخ لبنان الاجتماعي، ١٩١٤ - ١٩٢٦، دار الفارابي، بيروت ١٩٧٤.
- ضاهر، مسعود: الجذور التاريخية للمسألة الطائفية اللبنانية ١٦٩٧ - ١٨٦١، معهد الإنماء العربي، بيروت ١٩٨١.
- ضو، الأب أنطوان: تاريخ الأمراء اللمعيين، لا دار، بيروت ١٩٩٠.
- ضو، الأب بطرس: تاريخ الموارنة الديني والسياسي والحضاري، المطبعة البوليسية، لبنان، الطبعة الثانية ١٩٨٠ (عدة أجزاء).
- طرابلسي، فواز والعظمة، عزيز: أحمد فارس الشدياق، دار رياض نجيب الريس، لندن ١٩٩٥.
- طربين، أحمد: لبنان منذ عهد المتصرفية إلى بداية عهد الانتداب ١٨٦١ - ١٩٢٠، معهد البحوث والدراسات العربية، جامعة الدول العربية، ١٩٦٨.
- طليع، أمين: أصل الموحدين الدروز وأصولهم، قدم له سماحة الشيخ محمد أبو شقرا شيخ عقل الدروز، دار الأندلس، بيروت ١٩٦١.
- عانوتي، أسامة: الحركة الأدبية في بلاد الشام خلال القرن الثامن عشر، منشورات الجامعة اللبنانية، قسم الدراسات الأدبية، بيروت ١٩٧١.
- عبد الحميد الثاني: السلطان العثماني، مذكراتي السياسية ١٨٩١ - ١٩٠٨، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الخامسة، ١٩٨٦.
- عبد النور، انطوان: تجارة صيدا مع الغرب من منتصف القرن السابع عشر إلى أواخر القرن الثامن عشر، منشورات الجامعة اللبنانية، قسم الدراسات التاريخية، بيروت ١٩٨٧.
- العشر، محمد أبو الفرج: النقود العربية الإسلامية مصدر وثائقي للتاريخ والفن، المؤتمر الدولي لتاريخ بلاد الشام المنعقد في الجامعة الأردنية سنة ١٩٧٤، الدار المتحدة للنشر، بيروت ١٩٧٤.
- العقيلي، انطوان ضاهر: ثورة وفتنة في لبنان، نشر يوسف ابراهيم يزبك، بيروت، ١٩٣٩.
- عمار، يحيى حسين: الأصول والأنساب، دار الضحى للنشر، بدون تاريخ.
- العورة، ابراهيم: تاريخ سليمان باشا العادل، نشره وعلق عليه الخوري قسطنطين الباشا المخلصي، مطبعة دير المخلص، صيدا، لبنان ١٩٣٦.
- عوض، عبد العزيز محمد: الإدارة العثمانية في ولاية سورية، ١٨٦٤ - ١٩١٤. تقديم أحمد عزت عبد الكريم، دار المعارف بمصر ١٩٦٩.
- العياش، غسان: مجمع اللويزة ١٧٣٦، ذروة الجهود البابوية للتينة الكنسية المارونية،



- المركز الوطني للمعلومات والدراسات، الدار التقديمية، المختارة ١٩٩١.
- العينطوريني، أنطونيوس أبي خطار: مختصر تاريخ جبل لبنان، تحقيق الياس قطار، منشورات دار لحد خاطر، بيروت ١٩٨٣.
- غازي، رشيد أفندي: كتاب منتهى المنافع في أنواع الصنائع، المطبعة الأدبية، ١٨٩٦.
- غرايه، عبد الكريم: سوريا في القرن التاسع عشر ١٨٤٠ - ١٨٧٦، معهد الدراسات العربية العالية بجامعة الدول العربية، القاهرة ١٩٦٢.
- الغزي، كامل: نهر الذهب في تاريخ حلب، المطبعة المارونية، حلب ١٣٤٢هـ.
- غنام، رياض: المقاطعات اللبنانية في ظل الحكم المصري، المركز الوطني للمعلومات والدراسات، الدار التقديمية، المختارة ١٩٩٨.
- غنام، رياض: المقاطعات اللبنانية في ظل حكم الأمير بشير الشهابي الثاني ونظام القائمقاميتين، ١٧٨٨ - ١٨٦١، دار بيسان، بيروت ١٩٨٨.
- فارس، هاني: النزاعات الطائفية في تاريخ لبنان الحديث، الأهلية للنشر والتوزيع، بيروت ١٩٨١.
- فرج، محمد: النضال الشعبي ضد الحملة الفرنسية، الدار القومية للطباعة والنشر، مصر، بدون تاريخ.
- فريجة، أنيس: القرية اللبنانية، حضارة في طريق الزوال، جروس برس، طرابلس، لبنان، الطبعة الثانية، ١٩٨٩.
- فريد بك، محمد: تاريخ الدولة العلية العثمانية، تحقيق إحسان حقي، دار النفائس، بيروت، الطبعة الثانية، ١٩٨١.
- فهد، بطرس: البطريرك العظيم اسطفان الدويهي، المطبعة الكاثوليكية، بيروت ١٩٧٠.
- فهد، بطرس: بطارقة الموارد وأساقفتهم، القرن التاسع عشر (جزءان) دار لحد خاطر، بيروت ١٩٨٦.
- القاياتي، عبد الجواد: نفحة البشام في رحلة الشام، دار الرائد العربي، بيروت ١٩٨١.
- قباني، خالد: اللامركزية ومسألة تطبيقها في لبنان، قدم له دولة الرئيس الدكتور سليم الحص، منشورات بحر المتوسط وعويدات، بيروت، باريس ١٩٨١.
- قراعلي، عبد الله: كتاب مختصر الشريعة أو المجلة القضائية وقانون الأحوال الشخصية للمسيحيين في لبنان على عهد الشهابيين. قدم له ونشره الأب بولس مسهد الحلبي اللبناني، المطبعة الكاثوليكية، بيروت ١٩٥٩.
- قرقوط، ذوقان: تطور الفكرة العربية في مصر ١٨٠٥ - ١٨٣٦، المؤسسة العربية

- للدراسات والنشر، بيروت ١٩٧٢.
- كرامة، روفائيل: حوادث لبنان وسورية من سنة ١٧٤٥ - ١٨٠٠ عني بنشرها وتعليق حواشيها ووضع فهرسها المطران باسيلوس قطان، منشورات جروس برس، بدون تاريخ.
- كرد علي، محمد: خطط الشام، نشر مكتبة النوري دمشق، الطبعة الثالثة، ١٩٨٣ (٦ أجزاء).
- كرد علي، محمد: غوطة دمشق، دار الفكر، دمشق، طبعة ثالثة، ١٩٨٤.
- كرم، الأب مارون: قصة الملكية في الرهبانية اللبنانية، دار الطباعة اللبنانية، بيروت ١٩٧٢.
- كوثراني، وجيه: الاتجاهات الاجتماعية - السياسية في جبل لبنان والمشرق العربي ١٨٦٠ - ١٩٢٠، معهد الإنماء العربي، بيروت، الطبعة الثانية، ١٩٧٨.
- كيروز، قبلان سليم: آراء وحلول في أهم المشاكل الاقتصادية والاجتماعية للبنان المعاصر، منشورات الجامعة اللبنانية، قسم الدراسات الاقتصادية، بيروت ١٩٧١.
- اللاذقي، يوسف: رسالة تاريخية في ترجمة المغبوط البطريرك يوسف حبيش الأنطاكي على الطائفة المارونية، مطبعة الأرز، جونيه ١٨٩٧.
- لامنس، الأب هنري اليسوعي: تسريح الأبصار فيما يحتوي لبنان من الآثار، دار الرائد اللبناني، الحازمية، الطبعة الثانية، ١٩٨٢.
- لبكي، جوزف انطون: متصرفية جبل لبنان مسائل وقضايا ١٨٦١ - ١٩١٥، دار الكرمة، ١٩٩٥.
- المجذوب، طلال ماجد: تاريخ صيدا الاجتماعي ١٨٤٠ - ١٩١٤، المكتبة العصرية، بيروت ١٩٨٣.
- المحمصاني، صبحي: الأوضاع التشريعية في الدول العربية، ماضيها وحاضرها، الطبعة الثالثة، دار العلم للملايين، بيروت ١٩٦٥.
- مختار، محمد باشا: التوفيقات الإلهامية في مقارنة التواريخ الهجرية بالسنين الأفرنكية والقبطية، دراسة وتحقيق وتكملة الدكتور محمد عمارة، المؤسسة العربية للدراسات والنشر، بيروت ١٩٨٠.
- مرعي، الشيخ أبي علي: سيرة العارف بالله الأمير جمال الدين عبد الله، لا دار، القدس ١٩٣٥.
- مرقس، ميشال: زراعة التبغ في لبنان، منشورات الجامعة اللبنانية، معهد العلوم الاجتماعية، بيروت ١٩٧٤.
- مزهر، يوسف: تاريخ لبنان العام، بيروت، لا دار، بدون تاريخ (جزءان).

- مسعود، جبران: لبنان والنهضة العربية الحديثة، بيت الحكمة، بيروت ١٩٦٧.
- مشاقة، ميخائيل: مشهد العيان بحوادث سوريا ولبنان في عهد آل عثمان. منشأه ملحم خليل عبدو وأندراوس شخاشيري، طبع بمصر سنة ١٩٠٨.
- مشاقة، ميخائيل: منتخبات من الجواب على اقتراح الأجاب، نشر أسد رستم وصبحي أبو شقرا، المطبعة الكاثوليكية، بيروت ١٩٥٥.
- مصروعة، جورج: استير ستانهوب ملكة العرب غير المتوجة، دار المكشوف، بيروت ١٩٦٧.
- معتوق، فردريك: العادات والتقاليد الشعبية اللبنانية، دار جروس برس، طرابلس ١٩٨٦.
- المعلوف، عيسى اسكندر: تاريخ زحلة، منشورات زحلة الفتاة، الطبعة الثانية، ١٩٧٧.
- المعلوف، عيسى اسكندر: دواني القطوف في تاريخ بني المعلوف، طبع بالمطبعة العثمانية في بعدا (لبنان) سنة ١٩٠٧ - ١٩٠٨.
- معلوف، يوسف نعمان: كتاب خزانة الأيام في تراجم العظام، طبع في مطبعة جريدة الأيام في نيويورك سنة ١٨٩٩.
- مكاريوس شاهين: حسر اللثام عن نكبات الشام، الطبعة الأولى بمصر ١٨٩٥.
- مكّي، محمد علي: لبنان من الفتح العربي إلى الفتح العثماني، دار النهار، بيروت ١٩٧٧.
- مؤرخ مجهول: حروب ابراهيم باشا المصري في سوريا والأناضول، نشر وتحقيق أسد رستم وبولس قرألي، المطبعة السورية بمصر الجديدة، لا تاريخ (جزءان).
- مؤرخ مجهول: مذكرات تاريخية عن حملة ابراهيم باشا على سوريا، تحقيق أحمد غسان سبانو، دار قتيبة، دمشق، بدون تاريخ.
- مؤرخ مجهول: (يرجح أنه شاهين الخازن) كتاب كنوز لبنان المرصودة. بقلم باحث لبناني مقيم في القطر المصري، القاهرة ١٩٠٧.
- الموسوعة العربية الميسرة، دار نهضة لبنان للطبع والنشر، بيروت ١٩٨١.
- مؤلفين، مجموعة منهم: نمط الإنتاج الآسيوي وواقع المجتمعات العربية، دار الكلمة، بيروت ١٩٨٤.
- مؤلفين، مجموعة منهم: تاريخ الآداب العربية من نشأتها إلى أيامنا، تأليف لفيف من الأساتذة، الطبعة الثانية، وكالة الفرير، باب سدره بالاسكندرية، سنة ١٩٢٧.
- نعمة، جوزف: صفحات من لبنان، الجزء الأول والرابع، فقط، لا دار، ١٩٧٧.

و١٩٩٢.

- نوار، عبد العزيز، سليمان: وثائق أساسية من تاريخ لبنان الحديث (١٥١٧ - ١٩٢٠)، جامعة بيروت العربية، طبع في دار الأحد البحيري اخوان، بيروت ١٩٧٤.
- نوفل، عبد الله حبيب: تراجم علماء طرابلس وأدبائها. المنشورات الجامعة، توزيع مكتبة السائح، طرابلس ١٩٨٤.
- هشي، سليم حسن: المراسلات الاجتماعية والاقتصادية لزعماء جبل لبنان خلال ثلاثة قرون (١٦٠٠ - ١٩٠٠)، مطبعة نمم، بيروت ١٩٨٠ (٥ أجزاء).
- الهاشم، لويس: تاريخ العاقورا، مطبعة العلم، بيت شباب ١٩٣٠.
- اليازجي، ناصيف: رسالة تاريخية في أحوال لبنان في عهده الإقطاعي، عني بنشرها تباعاً في مجلة المسرة وتعليق حواشيها الخوري قسطنطين الباشا المخلصي، مطبعة القديس بولس، حريصا، بدون تاريخ.
- ياغي، هاشم: ملامح المجتمع اللبناني الحديث، دار بيروت للطباعة والنشر، ١٩٦٤.
- يزبك، يوسف ابراهيم: ولي من لبنان، منشورات أوراق لبنانية، الطبعة الثالثة، ١٩٦٠.
- يونس، مسعود: الملكية والعلاقات العائلية في جبل لبنان إبان الحكم العثماني، منشورات الجامعة اللبنانية، معهد العلوم الاجتماعية، بيروت ١٩٨٢.

### ج - الدوريات باللغة العربية

- أبو صعب، يوسف: «اجا الطاعون من بيروت وعشعش في العبادية»، مجلة أوراق لبنانية، عدد نيسان ١٩٥٧.
- أبو عز الدين، سليمان: توطن الدروز في حوران، ووقائعهم مع الجيش المصري، مجلة الكلية، المجلد ١٢، أيار ١٩٢٦.
- أبو عز الدين، سليمان: نزوح الدروز إلى حوران وحربهم ضد ابراهيم باشا، مجلة المقتطف، المجلد ٦٨، السنة ١٩٢٦.
- الباشا المخلصي، قسطنطين: توزيع مال خراج لبنان الأميري في عهد الأمير بشير الشهابي، مجلة المشرق، العدد ٣٣، السنة ١٩٣٥.
- البشعلاني، اسطفان: تنصر الأمير عبد الله اللامي، مجلة المشرق، العدد ١٩، السنة ١٩٢١.
- الجميل، الحكيم أمين: الطب في البلاد من مئة سنة، مجلة المشرق، العدد ٢٧، السنة ١٩٢٩.



- الجميل، يوسف: زراعة التبغ التركي في لبنان، مجلة المشرق، المجلد ١٤، السنة ١٩١١.
- الحاج، بدر: رسائل الأمير بشير والشيخ بشير جنبلاط وابراهيم باشا إلى الليدي استير ستانهوب، جريدة السفير، السبت ١٩٨٦/١٢/٢٧.
- حداد، فؤاد سليم: تاريخ التخدير في لبنان، مجلة تاريخ العرب والعالم، العدد ٤٠، السنة ١٩٨٢.
- حمادة، نور: الأميرة مي الحمدانية زوجة الشيخ حسين حمادة، مجلة أوراق لبنانية، عدد نيسان ١٩٥٧.
- حمادة، نور: عنعنات لبنانية، مجلة أوراق لبنانية، عدد حزيران، ١٩٥٧.
- حلاق، حسان: المجالس التمثيلية والأجهزة العسكرية والمدنية والإدارية في جبل لبنان في العهد العثماني، مجلة تاريخ العرب والعالم، العدد ١٤٥، السنة ١٩٩٣.
- خاطر، لحد: صفحة من حياة حسنجهان في بيت الدين، مجلة أوراق لبنانية، عدد آذار ١٩٥٧.
- الخوري، اغناطيوس الخوري: بشري مدينة المقدمين، مجلة المشرق، العدد ٣٠ السنة ١٩٢٩.
- الخوري، وجيه: بحث بتاريخ القضاء بلبنان، مجلة المشرق، العدد ٣١، السنة ١٩٣٣.
- سليمان، حسين سلمان: الحماية العثمانية للتجار الفرنسيين في بلاد الشام، مجلة تاريخ العرب والعالم، العدد ٦١، تشرين الثاني ١٩٨٣.
- سليمان، حسين سلمان: الإصلاحات الاجتماعية والمظاهر الحضارية في المرتفعات الجبلية اللبنانية، مجلة تاريخ العرب والعالم، العددان ٧١ و٧٢، السنة ١٩٨٤.
- الشدياق، سليم فارس: فوائد تاريخية احصائية في أحوال مالية الدولة العلية في القرون السابقة، مجلة كنز الرغائب في منتخبات الجوائب، طبع في مطبعة الجوائب بالآستانة العلية ١٢٩٨هـ.
- شيخو، الأب لويس: تاريخ فن الطباعة في المشرق، مجلة المشرق، المجلد الثالث ١٩٠٠ والرابع ١٩٠١.
- صفا، جرجس: مذكرات جرجس صفا عن لبنان المتصرفية في عهود الباشاوات الأولين: داود وفرنكو ورستم وواصفه نشرها وعلق عليها يوسف ابراهيم يزبك، مجلة الحياة النيابية، المجلد الرابع، ١٩٧٤ والخامس ١٩٧٥.
- ضاهر، مسعود: أضواء على جغرافية التطور التاريخي للمقاطعات اللبنانية، مجلة كلية التربية، الجامعة اللبنانية «دراسات» العدد الأول، ١٩٧٥.
- غنام، رياض: الحياة الإدارية في مطلع عهدها، مجلة الحياة النيابية، المجلد السادس، السنة ١٩٩٣.

- فاندريك، كرنيليوس: مذكرات الدكتور فاندريك من ١٨٣٩ - ١٨٥٠ أو تاريخ تأسيس النهضة الأدبية الأخيرة في بيروت ولبنان، مجلة الهلال، الجزء الرابع، السنة الرابعة عشرة، كانون الثاني ١٩٠٦.
- قرألي، بولس: عريضة الموارنة في القطر المصري إلى البطريرط يوسف التيان، الزواج بين الموارنة والروم الكاثوليك، ومسألة منع التزاوج بين الطائفتين، المجلة البطريركية، السنة الرابعة، تموز ١٩٣٢.
- قطاية، سليمان: مذكرات كلوت بك وقصة أول مدرسة عربية للطب الحديث، مجلة العربي الكويتية، العدد ٢٥١.
- مسعد، بولس: حوران والانتداب على سوريا ولبنان، المجلة البطريركية، العدد آذار ١٩٣٣.
- معتوق، فردريك: بيوتنا بين الماضي والحاضر، مجلة الحداثة، العددان ١ و٢، السنة ١٩٩٤.
- المعلوف، عيسى اسكندر: الصناعة في لبنان وسكب الأجراس، مجلة المشرق، المجلد الثامن، السنة ١٩٠٥.
- المعلوف، عيسى اسكندر: القضاء في لبنان، مجلة المشرق، المجلد ٣١، السنة ١٩٣٣.
- المعلوف، عيسى اسكندر: الأزجال في الأمير بشير، مجلة المنار، السنة الثامنة، العدد الثاني، ١٩٣٧.
- المعلوف، عيسى اسكندر والدحداح، سليم: تنصر الأمراء الشهابيين واللمعيين في لبنان، مجلة المشرق، المجلد الثامن عشر، السنة ١٩٢٠.
- ناصر الدين، أمين آل: الأمراء آل تنوخ، بيوتهم فروعهم مواطنهم أخبارهم رجالهم، مجلة أوراق لبنانية، عدد شباط، السنة ١٩٥٧.

### د - مصادر ومراجع باللغات الأجنبية

- AOUD, Ibrahim: Le Droit Privé des Maronites au temps des Emirs CHIHAB (1697-1841) d'après des Documents Inédits, Essai Historiques et Critiques. Librairie Orientaliste, Paul Geuthner, Paris 1933.
- ARMAGNAC, M. Le Baron: Nézib et Beyrout, Souvenir D'orient de 1833 à 1841. Editions Dar Lahad Khater, Beyrouth, Liban 1985.
- CHEBLI, Michel: Une histoire du Liban à l'époque des Emirs (1635-1841). Publications de l'université Libanaise, Beyrouth 1984.
- CHEVALLIER, Dominique: La Société du Mont-Liban à l'Epoque de la Révolution

- Industrielle en Europe, Librairie Orientaliste Paul Geuthner, Paris 1971.
- DUCROT, A.: Le Liban et l'Expédition Française en Syrie 1860-1861, Documents inédits du Général Ducrot par P. Camille de Rochemontreix, Paris 1921.
  - EDWARDS, Richard: La Syrie 1840-1862, Paris 1862.
  - GUYS, Henri: Beyrouth et le Liban Editions Dar Lahad Khater, Beyrouth, Liban 1985.
  - GIBB, Hamilton and BOWEN, Harlod: Islamic Society and the West. A Study of the Impact of Western Civilisation on Moslem Culture in the Near East, London, Oxford University Press 1957, 2 vols.
  - HICHI, Selim Hassan: La Famille des Djoumblatt du VIIème Siècle à nos jours, Beyrouth, Liban 1986.
  - ISMAÏL, Adel: Documents Diplomatiques et Consulaires Relatifs à l'Histoire du Liban et des Pays du Proche-Orient du XVIIe Siècle à nos jours». Les Sources Françaises 1975-1982, 32 tomes Correspondance Consulaire de Beyrouth, Saïda, Syrie, Tripoli et Turquie, et 5 tomes Correspondance Commerciale. Imprimerie Catholique, Beyrouth 1982-1993.
  - ISMAÏL, Adel: «Histoire du Liban du XVIIème Siècle à nos jours», T.N Redressement et Declin du Feodalisme Libanais (1840-1861), Beyrouth 1958.
  - JOUPLAIN (Paul NOJAÏM): «La Question du Liban». Etude Historique, Diplomatique et de Droit International 2èm ed. Imprimerie Fouad BIBAN Jounieh 1961.
  - KURI, Sami: Une Histoire du Liban à travers les archives des jésuites (1816-1845) et (1846-1862), 2 tomes, Dar El Machreq Sarl. Beyrouth 1986.
  - LABAKI, Boutros: Introduction à l'histoire Economique du Liban. Soie et Commerce Exterieur (1840-1914), Publications de l'université Libanaise, Beyrouth 1984.
  - LAMARTINE, Alphonse: Le Voyage en Orient, Librairie Hatier, Paris 1925.
  - LAMMENS, H.: LA Syrie, Précis Historique, Editions Dar Lahad Khater, Beyrouth, 3èm ed., 1994.
  - MASSEY, F.: Druze History, Translated Annotated and Edited, Detroit, Michigan 1952.
  - Masson, P. Histoire du Commerce Française dans le Levant au 18 Siècle, Paris 1911.
  - MICHAUD et POUJOULAT: Correspondance d'orient, Paris 1935, (T. 7).
  - NAPIER, Commodore Sir Charles: The War in Syrie, 2 vols, London 1842.
  - PERRIER, Ferdinand: La Syrie sous le gouvernement de Méhemet-Ali jusqu'en 1840, Paris 1842.
  - Polk, William Roc, The Opening of South Lebanon 1788 - 1840, Cambridge Harvard University, Press, 1963.
  - POUJOULAT, Baptistin: Voyage dans l'Asie Mineure, en Mésopotamie, à Palmyre, en

- Syrie, en Palestine et en Egypte, Faisant suite à la Correspondance d'Orient, 2 vol, Paris 1840.
- **POUJOULAT, Baptistin:** La Vérité sur la Syrie, Editions Dar Lahad Khater, Beyrouth, Liban 1985.
  - **TOUMA, Toufic:** Paysans et Institutions Féodales chez les Druses et les Moranites du Liban du XVIIe Siècle à 1914. Publications de l'université Libanaise, Beyrouth 1986, 2 T.
  - **VINGTRINIER, AIMÉ:** Soliman-Pacha (Colonel Séve) Généralissime des Armées Egyptiennes ou Histoire des Guerres de l'Egypte de 1820 à 1860. Paris 1886.
  - **VOLNEY:** «Voyage en Egypte et en Syrie en 1783, 1784, 1785», Documents II publié avec Introduction et des notes de Jean Gaulmier, Monton, Paris 1959.
  - **WEULERSSE, Jacques:** Paysans de Syrie et du Proche-Orient, 8è édition. Gallimard, Paris 1946.



## فهرس الأعلام والأماكن



## فهرس الأعلام

### - أ -

إبراهيم باشا (ابن محمد علي): ٧١ - ١٣٨ -  
٢١١ - ٢٣٣ - ٢٧١ - ٢٩٤ - ٢٩٨ -

٣٠٧ - ٣٠٨ - ٣١٩

أبكاريوس، إسكندر: ٢٧١

أبكاريوس، يوحنا: ٢٧١

ابن تيمية، أحمد: ١٨١

ابن سينا: ٢٠٤

ابن القلاعي: ٢٩٩ - ٢٦٩

ابن الماس، حسن: ٢٣٢

ابن معبد، علاء الدين: ٢١

أبي علي، سيف الدين: ٢١

أبيلا، أيوب: ٢٦٥

أتراك: ١٩٢

الأحدب، إبراهيم: ٢٣٢

إده، الياس: ٢٦٧

إدوارد، ريتشارد: ١٨٣ - ١٨٦ - ١٨٧ -  
١٩٠

أرسلان، الأمراء، آل، بيت: ٩ - ١٤٨ -

١٥٦ - ١٦٤ - ١٦٥ - ١٧٦ - ١٧٨ -

١٧٩

أرسلان، أمين: ٢٩ - ١٠١ -

أرسلان، محمد أمين: ٦٦ - ٢٦٥ - ٢٦٧ -  
٢٩٧

أرسلان، ملحم: ٢٣١ - ٢٨٩

أرناؤوط: ٢٣

أرمن: ٨٥

الإسماعيلية: ١٧

الأسيس، فرنسيس: ٢٣٩

أسطفان، آل: ٢٢٦

أسطفان، يوسف: ٢٢١ - ٢٢٤ - ٢٢٦ -  
٢٢٧

الأسعد، حنا: ٢٩٦

الأطرش، آل: ١٩٩

أمان الدين، آل: ١٧٧

ألمان، الألمان: ٢٥٣ - ٢٦٤

أمين أفندي: ٢٤

أكراد: ١٦

الأميوني، أنطونيوس: ٢٦٤

أنطون، الخورية: ١٢٨

أنطونيوس، جورج: ٢٦٥

أوبان: ٢٠٠

أورخان (السلطان): ٩٥

أوريل، مارك: ٢٥٧

أوهانس، باشا: ٣٢٤

إيطاليون، تجار: ١٠٠

أيوب، النبي: ١٣٤

### - ب -

باخوس، إبراهيم: ٢٦٥

بارسنس، لادي: ٢٤٢ - ٢٤٣

باز، آل: ٧٧ - ٢٠١

باز، جرجس: ٢٢ - ١٤٨ - ٢٠٠ - ٢٠٨ -

٢٣٠ - ٢٩٢ - ٢٩٣

باز، درويش: ٢١٢

باز، رستم: ٢٢

باز، عبد الأحد: ٢٢-٧٧-١٤٨-٢٠٠-٢١٢  
 بازيلي: ٢١١-٣٠٨  
 الباشا، آل: ٢٠٢  
 الباشا، محمد خليل: ١١  
 البتديني، الشيخ أبي علي العيد: ١٤٨  
 بجاني، يمين: ٢٢٥  
 بدران، عبد الرحيم: ٢٦٥  
 بربارة (القديسة): ١٣٢  
 البربير، أحمد: ٢٦٦-٢٦٧  
 البربير، إخوان: ٨٥  
 البربير، عبد الله: ٨٥  
 البربير، عمر: ٨٥-٢٦٧  
 البربير، مصباح: ٢٦٧  
 برتران، لويس: ٢١٢  
 برتويس (الكونت): ٩٠  
 البروتستانت، المرسلون الأميركيين: ٢٢٤-  
 ٢٣٠-٢٣١-٢٣٧-٢٤٣-٢٤٤  
 ٢٦١-٢٦٢-٢٦٤-٢٦٧  
 البرزري، أحمد: ٢٨٢  
 البرزري، محمد: ٢٨٩  
 البرزري، يونس: ٢٨٥  
 البستاني، آل: ٢٠١  
 البستاني، بطرس (العلامة): ٢٢٥-٢٢٧-  
 ٢٣٠-٢٤٦-٢٥٦-٢٦١-٢٦٢  
 ٢٦٣-٢٦٤-٢٦٥-٢٦٦-٢٧٢  
 البستاني، بطرس (المطران): ٢٣٠  
 البستاني، سليم: ٢٣١-٢٦٥  
 البستاني، عبد الله (المطران): ١٩٣-٢٢٧  
 البستاني، فضول: ٢٣٠  
 بسمارك: ٢٥٣  
 البشعلاني، أسطفان: ٦٠  
 البشعلاني، عبدو آغا: ١٤٣  
 بطرس، غالب فيصل الحاج: ٦٩  
 البعلقيني، غالب: ٢١٢  
 أبي بكر، آل: ٢٥٠  
 بلدكوين: ٦٧

بلطيمان (معاهدة): ٨٥-١٠٦  
 بلوط، علي: ٢٨٩  
 بليل، بنو: ١٦٤  
 البنادقة (تجار): ١٥٤  
 بنيامين (المطران): ٢٥٥  
 بنيامين اليسوعي: ٢٢٣-٢٢٦  
 بوديكور: ١٩٢  
 بورتاليس: ٩٠-٩١  
 بورتاليس، أنطوان: ٦٥  
 بورتاليس، جورج: ٦٤-٦٥  
 بورتاليس، فرتونة: ٦٥  
 بورتاليس نقولا: ٦٤-٦٥  
 بوريه، بروسير (قنصل فرنسا): ١٨٣-  
 ١٨٦-١٨٧-١٨٩-١٩٣  
 بوست، جورج: ٢١٤  
 البوصيري: ١٢٦  
 بونابرت: ٢٥٧-٢٥٩-٢٧٠  
 بولس، الثالث: ٢٤٠  
 بولس، الرسول: ٢٤٧  
 بوناشينا: ١٤٩  
 بلانشة، مبارك: ٢٩٩  
 بيامونتي، يوحنا بطرس: ٢٥٧  
 بيطار، يعقوب: ٢٨٩  
 بيكوفيتش: ٢٤٣  
 بيكلار: ١٨٦  
 بيهم، حسين: ٢٦٥-٢٦٣  
 بيوتزلغوف (ضابط روسي): ٨٤  
 بيوس، التاسع: ٢٤١  
 بيوس، الرابع: ٢٤٠

- ت -

الترك، جدعون: ٢٩٣  
 الترك، نقولا: ١٥٨-٢٦٧-٢٧٠-٢٩٣  
 تركمان (عشائر): ١٦  
 تشرشل، تشارلز: ١٨٣-٢٦٤



الجلخ، حبيب: ٢٦٥  
الجلخ، ميخائيل: ٢١١  
الجلخ، يوسف: ٢١٢ - ٢٦٨  
الجميل، أمين: ٢١٣  
جنبلط، آل الجنبلاطين: ٩ - ٧٥ - ١٤٩ -  
١٥٦ - ١٦٧ - ١٦٤ - ١٧٦ - ١٧٧ -  
١٧٩ - ٢٤٣ - ٢٤٠ - ٣٠٢ - ٣٠٤ -  
٤١٣ - ٣٣٠  
جنبلط، بشير: ١٥٠ - ١٥٨ - ١٦٥ - ١٧٧ -  
١٩٨ - ٢١٠ - ٢٤٠ - ٢٨٠ - ٢٨٢ -  
٢٨٣ - ٣٠٢ - ٣٠٤ - ٣٠٦ - ٣١٤ -  
جنبلط، سعيد: ٢٤ - ١٤٩ - ١٥٨ - ١٧٧ -  
٢١٣ - ٢٣٢  
جنبلط، علي: ١٧٧ - ٢٤٠  
جنبلط، قاسم: ٢٤٠  
جنبلط، نسيب: ٢٣٢  
جنبلط، نجيب: ٢٣٢  
جنبلط، نجم: ٢٣٢  
جنبلطي، الحزب، الغرضية: ١٧٦ -  
٣٣٠  
جنستون (مستشرق): ٢٦٣  
جو بلان: ٣٧  
جودت، أحمد باشا: ٢٧٢  
جيغر (قس): ٢٣٠

### - ح -

حاتم، عيد: ٢٩٦  
الحاج، نعمة الله: ٢٢٧  
الحاج، يوحنا: ٢٢٧  
حبالين، الياس: ٢٦٣  
حبيب، يوحنا: ٢٢٧ - ٢٨٥ - ٢٨٦  
حيش، آل: ١٤٩ - ١٦٤ - ١٧٦ - ١٧٩ -  
٢٨٤  
حيش، حمزة: ٢٩٤  
حيش، فيليس: ٢٢٧

تقي الدين، أحمد: ٢٨٣  
تلحوق آل، التلاحقة: ١٦٤ - ١٧٦ - ١٧٩ -  
٢٠٨ - ٢٤٣  
تلحوق، حسن: ٢٣٦  
تلحوق، حيدر: ٢٣٦  
تلحوق، سيد أحمد: ٢٣٦  
تنوخ آل، التنوخين: ١٤٧ - ١٥٩ - ١٧٦ -  
١٧٩ - ٢٧٧ - ٢٧٨  
التنوخي، بهاء الدين صدقة: ٢٧٨  
التنوخي، جمال الدين عبد الله: ١٣٥ - ٢٢٢ -  
٢٧٨  
التنوخي، جمال الدين يوسف: ٢٧٨  
التنوخي، زين الدين عبد الوهاب: ٢٧٨  
التنوخي، سيف الدين أبو بكر: ٢٧٨  
التنوخي، شرف الدين حمزة: ٢٧٨  
التنوخي، شمس الدين محمد: ٢٧٨  
التنوخي، عماد الدين: ٢٧٨  
التنوخي، علاء الدين علي: ٢٧٨  
تود، ريتشارد: ٢٤٦  
التيان، يوسف: ٢٢١ - ٢٥٠ - ٢٨٤  
تيمورلنك: ٧٤ - ٢٢٠

### - ج -

الجاويش، إبراهيم: ٧٨  
الجاويش، خليل: ٢٩٦  
جرجس، الطرابلسي: ٧٢  
جرمانوس، آدم: ٢٦٧  
جرمانية (قبائل): ٥١  
الجزار، أحمد باشا: ٨٢ - ٨٣ - ١٤٨ -  
١٩٨ - ٢٦٧ - ٢٧٠ - ٢٧١ - ٣٠٤ -  
٣٠٦ - ٣٠٥  
جسب (مبشر): ٢٤٥  
جعجع، يوسف: ٦٧ - ٢٢٧  
الجعدي، جبور: ٢١١  
الجلخ، بشارة: ٢١٣

الخباز، خطار: ٣١٢  
 الخازن، شيبان: ٢٦٩  
 الخازن، فرجان: ٧٢  
 الخازن، فرنسيس: ٢٩٤  
 الخازن، قانصوه: ١٢٠  
 الخازن، وردان: ٧٩  
 الخازن، يوسف (البطريك): ٢١٢  
 الخازن، يوسف (حرفي): ١٤١  
 خاشو، إميل: ٤٣  
 الخبيص، آل: ٢٠٢  
 خضراء، أنطوان: ١٤٩  
 خضراء، رزق الله: ٢٦٥  
 ابن الخطاب، عمر: ١٣٣  
 الخطيب، أحمد: ٢٨٩  
 الخطيب، حسين: ٢٨٩  
 الخوري، بني: ٢١١  
 الخوري، بني صالح: ١٧٧  
 الخوري، بشارة: ٢٢٧ - ٢٨٥ - ٢٨٦ -  
 ٢٨٧ - ٢٨٩  
 الخوري، حنا: ٢٨٩  
 الخوري، حنين: ٢٦٥  
 الخوري، خليل: ٢٥٦ - ٢٥٨ - ٢٦٠ -  
 ٢٦١ - ٢٦٣  
 الخوري، سعد: ٢٩٢  
 الخوري، شاكراً: ٧٢ - ٢٢٧ - ٢٣٢  
 الخوري، شديد عيسى: ٢٨٩  
 الخوري، شكر الله: ٢٦٤  
 الخوري، غندور: ٢٢٦ - ٢٢٧  
 الخوري، وديع: ٢٦٠  
 الخوري، مخايل: ٢٨٩  
 الخوري، يوسف إبراهيم: ٧٢  
 الخوند، آل: ٢٠٢  
 بوخير، آل: ٢٠٢

- د -

داود باشا: ٢٥ - ٢٠٠ - ٢٠٢ - ٢٢٤ - ٢٣١ -

حبش، يوسف البطريك: ١٤١ - ٢١٣ - ٢٢٣  
 - ٢٢٥ - ٢٢٧ - ٢٢٨ - ٢٤٦ - ٢٨٦  
 الحداد، حنا: ٢٥٨  
 الحدثي، دانيال: ٢٢٥ - ٢٢٨  
 الحرافشة، آل: ١٧٦ - ١٧٩  
 حريز، آل: ٢٤٩  
 حريق، إيليا: ١٧٧ - ٢٩٢  
 حمزة، آل: ١٧٧  
 حسامي، عثمان: ٢٨٩  
 حسون، رزق الله: ٢٦٠ - ٢٦١ - ٢٦٣  
 الحسين، بن علي: ١٣٣  
 الحصري، مخايل: ٢٢١  
 حصن الدين، آل: ١٧٧  
 حصن الدين، حسن: ٢٣٢  
 حصن الدين، صالح: ٢٣٢  
 حصن الدين، قاسم: ٢٣٢  
 حكيم، آل: ٢٠٢  
 الحلبي، آل: ١٩٩  
 الحلو، يوحنا: ٢٢٧  
 حليم بك: ٢٢٥  
 حمادة آل (الدروز): ١٤٩ - ١٧٧ - ١٧٩  
 حمادة آل الشيعة: ١٤٩ - ١٦٥ - ١٧٧ - ١٧٩  
 حمادة، الشيخ حسين: ١٩٨  
 حمادة، حسن همدان: ٢٨٩  
 حمدان، بنو: ١٧٧  
 الحنفي، محمد أفندي: ٢٥٨  
 الحوشبي، يوحنا: ٢٢١  
 حوقا، سيراقيم: ٢٥٦  
 حلاق، حسان: ١١

- خ -

الخباز، آل، أسرة؛ ٩ - ٢١ - ٢٢ - ٢٤ -  
 ٧٧ - ١٤٩ - ١٦٤ - ١٧٦ - ١٧٨ -  
 ١٧٩ - ٢٠٠ - ٢٠٧ - ٢٨٤  
 الخازن، أنطونيوس (المطران): ١٤٠  
 الخازن، بشارة: ٧٩

دي ميلواز: ٣٠٧  
 دي لافرتة: ٦٤  
 دي لامون: ٦٤  
 الرازي: ٢٠٤  
 راقالوفيتش، ارتيمي: ١٤٩ - ٢٠٨ - ٢١٣  
 راهبات مار يوسف: ٢٣٠  
 راهبات المحبة: ٢٣٠  
 رزق، يوسف: ٢٢٧  
 أبي رسام، منح: ٢٩٠  
 رستم، أسد: ١٧٩  
 رستم، باشا: ٣٢٣ - ٣٢٤  
 رفول، نقولا: ٧٨  
 رمضان، سليم: ٢٦٥  
 الرهبانيات، الرهبان: ٣٢  
 الرهبة اللبنانية: ٣٢  
 الرهبانية اللبنانية البلدية: ٢٢٩  
 الرهبانية اللبنانية الحلبية: ٢٢٩  
 روزا، درويش: ٢٨٩  
 الرئيس، أبو فرنسيس: ٢٩٦  
 ريستلهوير: ٢٥٢  
 ريس، مارون: ٧٨  
 ريمان (مهندس): ٩٠  
 رينولت (Raynolt): ٢٤٨

### - ز -

الزاهر، عبد الله: ٢٥٥  
 الزعتري، يوسف: ٢١٣  
 الزغبى، بطرس: ٢٢٧  
 زنكي، نور الدين: ١٧٩  
 الزند، جرجس: ٦١  
 الزند، طنوس: ٧٩  
 الزند، شاهين: ٦١  
 الزوزني: ٢٥٧  
 الزبيق، علي (قصة): ١٥٤  
 الزيداني، ضاهر العمر: ٨٢

٣٢٢  
 دباس، اثناسيوس: ٢٥٥  
 دباس، بولس: ٢٦٥  
 الدبس، يوسف: ٢٢٧ - ٢٥٧  
 الدحداح آل، الدحادحة: ١٤٩ - ١٦٤ - ١٧٦ - ١٧٩  
 الدحداح (حي): ٦٤  
 الدحداح، رشيد: ٢٢٧ - ٢٦١ - ٢٦٣  
 الدحداح، سلوم: ٢٩٣  
 الدحداح، مرعي: ٢٢٧  
 الدحداح، منصور: ٢٩٣ - ٢٩٤  
 الدحداح، ناصيف: ٢٢  
 الدروز: ١٧ - ٢٥ - ٦٠ - ١١٢ - ١١٤ - ١١٧ - ١٢٢ - ١٢٥ - ١٢٧ - ١٢٨ - ١٢٩ - ١٣٣ - ١٣٤ - ١٣٧ - ١٣٨ - ١٤١ - ١٤٨ - ١٦١ - ١٦٢ - ١٦٣ - ١٧٠ - ١٧١ - ١٧٢ - ١٧٩ - ١٨٠ - ١٨١ - ١٨٣ - ١٨٤ - ١٨٦ - ١٩٢ - ١٩٣ - ١٩٤ - ١٩٥ - ١٩٦ - ١٩٩ - ٢٠٠ - ٢٠١ - ٢٠٢ - ٢١٥ - ٢٣٠ - ٢٣٥ - ٢٤٢ - ٢٤٥ - ٢٤٨ - ٢٥٠ - ٢٥٢ - ٢٦٩ - ٢٨١ - ٢٨٧ - ٢٩٢ - ٣٠١ - ٣٠٥ - ٣٢٦ - ٣٣٠ - ٣٣٢  
 الدروز (بلاد): ١٤١ - ١٧١ - ٢١٥ - ٢٣٠ - ٣٠٤

الدروز (جبل): ٣٩ - ١٧٦ - ١٨١ - ١٩٧ - ١٩٨ - ١٩٩  
 دفتر دار: ١٩  
 دوفرين: ٢٥٢  
 دوكروا: ١٩١ - ١٩٢ - ٢٢٩  
 الدوماني، حنا: ٢٥٨  
 الدويهي، أسطفان: ١٩٧ - ٢٢١ - ٢٢٣ - ٢٢٦ - ٢٦٩  
 الدويهي، يوسف مارون: ٢٦٩  
 دي ساسي، سلفستر: ٢٦٣  
 دي طرازي، فيليب: ٢٥٩

الشدياق، أحمد فارس: ١٩٨ - ٢٢٧ - ٢٤٦ -  
 ٢٥٢ - ٢٦١ - ٢٦٣ - ٢٦٧ - ٢٦٨ - ٢٧١ -  
 الشدياق، أسعد: ٢٤٦ - ٢٤٧ - ٢٥٢ -  
 ٢٧١ - ٢٧٢ -  
 الشدياق، طنوس: ١٨٦ - ١٨٧ - ١٩٣ -  
 ٢٤٦ - ٢٥٢ - ٢٦٥ - ٢٦٩ - ٢٧٠ -  
 ٢٧١

شريف باشا: ٢٤٨ - ٢٩٣ - ٢٩٤ -  
 شقرا، آل أبي: ٢٠٢ - ٢١٤ -  
 شكور، فارس: ٢٨٩ -  
 شكيب أفندي: ٢٨٧ - ٢٩٤ - ٢٩٥ - ٢٩٦ -  
 ٣٢٦

الشلفون، يوسف: ٢٥٧ - ٢٦٣ - ٢٦٥ -  
 شلهوب، إسكندر: ٢٦١ -  
 شمس، آل: ١٧٧ -  
 شمس، قاسم حسين: ٢٣٢ -  
 شمعون، آل: ٢٠١ -  
 الشنيف، آل: ١٧٧ -

الشهابي، شهاب، آل، بيت، الأمراء: ٩ -  
 ١٧ - ٧٥ - ١٣١ - ١٤٧ - ١٤٨ - ١٥٦ -  
 ١٦٥ - ١٧٦ - ١٧٨ - ١٧٩ - ١٩٥ -  
 ١٩٨ - ٢٠٠ - ٢٠٣ - ٢٤٥ - ٢٤٨ -  
 ٢٥٠ - ٢٥٢ - ٢٧٨ - ٢٧٩ - ٣٠١ -  
 ٣٠٢ - ٣٠٥ - ٣٢١ - ٣٢٥ - ٣٣١ -

شهاب، أمين: ٢٦٧ - ٢٨٦ - ٢٩٣ -  
 شهاب، بشير الأول: ١٧٩ - ١٨٠ - ٢٧٩ -  
 شهاب، بشير الثاني: ٧ - ١٠ - ٢٢ - ٤٧ -  
 ٥٧ - ٦١ - ٧٢ - ٧٧ - ٧٩ - ٨٠ - ٩١ -  
 ١١٨ - ١٢٩ - ١٣٠ - ١٣٦ - ١٣٨ -  
 ١٣٩ - ١٤٧ - ١٤٨ - ١٤٩ - ١٥٠ -  
 ١٥٨ - ١٦٥ - ١٦٦ - ١٦٧ - ١٨١ -  
 ١٩٣ - ١٩٤ - ١٩٨ - ٢٠٠ - ٢٠١ -  
 ٢٠٧ - ٢٠٨ - ٢٠٩ - ٢١٠ - ٢١٢ -  
 ٢١٣ - ٢١٥ - ٢١٧ - ٢١٩ - ٢٢٩ -  
 ٢٤٠ - ٢٤٦ - ٢٤٨ - ٢٤٩ - ٢٥٠ -  
 ٢٦٧ - ٢٧١ - ٢٧٥ - ٢٧٩ - ٢٨٠ -

الزير (قصة): ١٥٤

الزيلع، أعرابي: ٢٨٥

زين، بولس: ٢٢٧

زينة، آل: ١٧٧ - ٢٠٧

زينة، محمود: ٢٠٧

## - س -

سامي بك: ٢٣٣

سباط، ميخائيل: ٢٣٢

ستانهوب، أستير: ٢١٠ - ٢٥١

ستونتن: ٢٦٣

ستيزن: ٧١

السعدى، آل: ٢٠٢

سعدى: ١٤٣

السعدة، علي: ١٢١

سعيد، آل: ٢٥٠

سلوان، نعمة الله: ٢٢٧

سليم (السلطان): ٩٤ - ٩٥ - ٣٠٠ - ٣٠٨

سليمان (والي صيدا): ١٦٦ - ٢٣٣ - ٢٧١

٣٠٠ - ٣٠٦ - ٣١٠ -

سمعانية: ١٢٠

سميث، عالي: ٢٥٦ - ٢٦٢ - ٢٦٤ - ٢٦٥

سوكه: ٢٠٩ - ٢٦٥

سيف بن ذي يزن (قصة): ١٥٤

## - ش -

شاكر، آل أبي: ٢٠١

الشامي، إبراهيم: ٢٩٠

الشحاري، آل: ٢٠٢

الشحاري، حمود: ١٢١

الشحاري، جبول: ١٢١

الشحاري، شاهين: ١٢١

شحاده، سليم: ٢٦٥

الشدرأوي، إسحق: ٢٢١

الشدياق، آل: ٢٥٢



الصغير، آل: ١٧٩  
 صقال، أنطون: ٢٢٧  
 الصليبي، خليل أبو سليمان: ٢١٢  
 الصليبي، كمال: ٢٦٩  
 الصواف آل: ١٧٦  
 أبو صوان، أسعد: ٢٣٢  
 صلاح الدين، الأيوبي (السلطان): ١٧٩  
 صيدا (والي): ٨٢ - ١٠١ - ١٦٦ - ١٨١ -  
 ٢٨٩ - ٢٩١ - ٢٩٦ - ٢٩٧ - ٢٩٩ -  
 ٣٠١ - ٣٠٤ - ٣٠٥ - ٣٠٦ - ٣٠٩ -  
 ٣١٠ - ٣١٦

## - ض -

ضاهر، آل، بنو: ١٦٤ - ١٧٦ - ١٧٩  
 ضاهر، جرجس: ٢٣  
 أبو ضرغم، آل: ٢٠٢

## - ط -

الطرابلسي، وليم: ٢٣٩  
 الطريفة، آل: ٢٠٢  
 طمس، وليم: ٢٣٦ - ٢٦٤  
 طليع، علي حسن: ٢٣٢

## - ع -

عازار، آل: ١٦٤ - ١٧٦ - ١٧٩  
 عازار، الأب: ١٩٣  
 عباس باشا: ٢١٠  
 عبد الله باشا (والي صيدا): ٩٢ - ١٦٦ -  
 ١٩٨ - ٢٣٣ - ٣٠٤ - ٣٠٦ - ٣٠٧ -  
 ٣١٠  
 عبد الحميد الثاني (السلطان): ٢٤٧ - ٢٤٨  
 عبد العزيز (السلطان): ١٣٩  
 عبد المجيد (السلطان): ٩٤  
 عبد الملك آل، الملكيين: ١٤٩ - ١٥٦ -  
 ١٦٤ - ١٧٦ - ١٧٩

٢٨١ - ٢٨٢ - ٢٨٣ - ٢٨٤ - ٢٨٥ -  
 ٢٨٦ - ٢٨٧ - ٢٩١ - ٢٩٢ - ٢٩٣ -  
 ٢٩٤ - ٢٩٨ - ٣٠٢ - ٣٠٤ - ٣٠٥ -  
 ٣٠٦ - ٣٠٧ - ٣٠٨ - ٣١٠ - ٣١٢ -  
 ٣١٤ - ٣١٥ - ٣١٧ - ٣١٩ - ٣٢٠ -  
 ٣٢١ - ٣٢٥ - ٣٢٦ - ٣٣٢  
 شهاب، بشير الثالث: ٢٧٨ - ٢٩٤ - ٣٠٨ -  
 ٣٠٩  
 شهاب، حسن: ٢٢ - ٧٧ - ١٣٠ - ١٤٨ -  
 ٢١٢ - ٢٢٩ - ٢٩٣  
 شهاب، حسنجهان: ٢٤٩  
 شهاب، حيدر: ٢١ - ١٣٠ - ١٤٨ - ١٧٦ -  
 ١٧٩ - ٢٧٩ - ٢٨٠ - ٢٩١ - ٢٩٢  
 شهاب، حيدر (المؤرخ): ٢٧٠ - ٢٧١  
 شهاب، خليل: ٧٢ - ١٤٨ - ١٥٠ - ٢٩٣  
 شهاب، سيد أحمد: ١٤٨  
 شهاب، الست شمس: ١٣٠ - ١٤٨  
 شهاب، عبد الله حسن: ٢٠٧  
 شهاب، عمر: ٢٥٠  
 شهاب، علي: ٢٥٠  
 شهاب، فندي: ١٤٨  
 شهاب، قاسم: ١٥٠ - ٢٩٣  
 شهاب، محمد سلمان: ٢٩٤  
 شهاب، ملحم: ١٤٨  
 شهاب، منصور: ٢٤٠  
 شهاب، يوسف: ١٤٨ - ٢٤٠ - ٢٦٧ -  
 ٢٧٩ - ٣٠٤ - ٣٠٥ - ٣١٠  
 شوفاليه، دومنيك: ١٩٤  
 شهلا، آل أبي: ١٩٩  
 شيخو، الأب لويس: ٢٢٠ - ٢٣١

## - ص -

أبي صعب، أسعد: ٢٩٦  
 أبي صعب، جرجس: ٢٩٠  
 أبي صعب، حنا: ٢٥٧ - ٢٦٣ - ٢٦٤

أبو عون، شجعان: ٢٨٩  
 عون، طوبيا: ٦٧ - ١٤١  
 علام، علام: ٢٩٦  
 العيد، بنو: ١٧٦  
 العيشي آل: ٢٥٠  
 العنطوريني، أبي خطار أنطونيوس: ٢٦٩  
 - ٢٧٠ -

### - غ -

الغر، أحمد: ٢٨٥  
 غرنوبل: ٢١٠  
 الغزي، كامل: ٢٢٠  
 غنام، آل: ٢٠٢  
 غنام، حسين منصور: ٢٠٢  
 غنام، عمار: ١٢١  
 غوتمبرغ: ٢٥٤  
 غوس: ٢١٠  
 غيز، هنري: ٣٧ - ٧١ - ٨٤ - ١٢٣ - ١٤١ -  
 ١٤٣ - ١٨٣ - ١٩٢ - ٢٠٩ - ٢١٠ -  
 ٢٢١ - ٣١٣ - ٣١٦  
 غويس: ٢٦٦

### - ف -

الفاخوري، أرسانيوس: ٢٨٦ - ٢٩٠ -  
 ٣٠٨  
 فاندريك كرنيليوس: ٢٢٣ - ٢٣٠ - ٢٣٤ -  
 ٢٤٤ - ٢٦٤  
 فخر الدين، محمد: ٢٨٩ - ٢٩٧  
 فخري، إبراهيم: ٢٦٥  
 فرج، ميخائيل: ٢٦٤  
 فرحات، جرمانوس: ٢٦٦  
 فرن (قنصل): ٩٢  
 الفرنسيون (التجار): ٨٢ - ٨٣ - ٩٩  
 فرنقو، باشا: ٣٢٢  
 فريج، موسى يوحنا: ٢٦٥

عبد الملك، يوسف: ٦٥  
 عبد التور، أنطوان: ٨٢  
 العذراء، السيدة مريم: ١٣٢ - ٢٤٩  
 العرب، قاسم: ٢٨٩  
 العريس، أحمد: ٨٥  
 عز الدين، آل: ١٩٩  
 عزيز حلمي، بك: ٢٠٦  
 عطا الله، بنو: ١٧٧  
 عطا الله، مرعي: ٢٩٣  
 عقل، بولس: ٢٢٧  
 العقيلي، بنو: ١٧٧  
 العقيلي، نجم: ٢٩٢ - ٢٩٣  
 العقيلي، أنطوان ضاهر: ٢٧٢  
 العكس، آل: ١٩٩  
 العكس، أحمد: ١٩٩  
 العكس، سلوم: ١٩٩  
 العكس، عبد الغفار: ١٩٩  
 العكس، علي المقدم: ١٩٩  
 العكس، فارس: ١٩٩  
 العكس، قاسم: ١٩٩  
 العكس، محمد: ١٩٩  
 العكس، نصر الدين: ١٩٩  
 علم الدين، آل: ١٩٧  
 أبي علوان، آل: ١٧٧ - ١٧٩  
 علي بك (الخزندار): ١٦٦  
 علي صالح، آل: ٢٠٢  
 عماد آل، العماديون: ١٥٦ - ١٦٤ - ١٧٦ -  
 ١٧٩ - ٣٣٠  
 عميرة، جرجس: ٢٢١  
 عنترة (قصة): ١٥٤  
 عواد، سمعان: ٢٢١  
 عواد، يعقوب: ٢٢١  
 عودة، حنا: ٢٦٥  
 عودة، فريد: ٢٤٦  
 العورة، إبراهيم: ٩١ - ٢٧١  
 العورة، ميخائيل: ١٦٦

## - ك -

- كادرون، لويس: ٤٣  
 كارن، جون: ٣٩ - ٥٨ - ١٦٧ - ٢٤٧ - ٢٥١  
 كالوس (طبيب): ٢١٠  
 الكبوشيين المرسلين: ١٥٠  
 كتافاكو، يوسف: ٢٦٤  
 كرلتي، منصور: ٢٦١  
 كرامة، بطرس: ١٥٨ - ١٨٣ - ٢٦٧ - ٢٩٣  
 كرم، بطرس: ٢٣ - ٢٢٧  
 أبو كرم، بطرس (المطران): ٢٣١  
 كرم، يوسف: ١٩١ - ٢٦٩ - ٣٢٢  
 الكك، آل: ٢٠١  
 كلوت بك: ٢١٠ - ٢١٢ - ٢١٣  
 كوبليان: ٣٢٤  
 كولبروك: ٢٦٣  
 كونتي، جوزف: ١٩٣

## - ل -

- لبكي، سمعان: ٢٩٦  
 اللحام، آل: ٢٠٢  
 اللحام، صالح: ١٢١  
 لطيف، يوسف مرهج: ٢١٣  
 أبو اللمع، آل، الأسرة اللمعية، اللمعيون:  
 ٩ - ١٤٩ - ١٥٠ - ١٦٢ - ١٦٤ - ١٦٥  
 - ١٧٦ - ١٧٨ - ١٧٩ - ٢٠٣ - ٢٢٥  
 - ٢٢٨ - ٢٤٥ - ٢٤٨ - ٢٤٩ - ٢٥٠  
 ٢٥٢ - ٣١٥ - ٣٢١  
 أبو اللمع، إسماعيل: ٢٤٩  
 أبو اللمع، أمين منصور: ٢٩٦  
 أبو اللمع، بشير أحمد: ٧٢ - ٢٠٨ - ٢٨٧  
 ٢٩٠ - ٢٩٦  
 أبو اللمع، حيدر: ١٠١ - ١٤٩ - ٢٤٠  
 ٢٤٩ - ٢٥٠ - ٢٩٦ - ٣١٠  
 أبو اللمع، الست زهر: ٢٤٩

فسك، بليديوس: ٢٤٢ - ٢٤٣

فؤاد باشا: ٢٦٠

فولني: ١٧٨ - ١٨٤ - ١٩٣ - ٣٠٤

فريجة، أنيس: ٤٣ - ١٤٥

فيغون: ٦٦

فين: ٢٦٣

## - ق -

- قائد بيه، آل: ٣١٢  
 قائد بيه، أحمد: ٢٤٨  
 قائد بيه، علي: ٢٨٩  
 قائد بيه، فارس: ٢٥١  
 قائد بيه، لميس: ٢٥١  
 قائد بيه، نصر مراد: ٢٤٨  
 القاضي، آل: ١٧٧ - ١٧٩ - ٢٠٢ - ٢٧٧  
 ٢٧٩ - ٢٨٢ - ٢٨٦ - ٣٢٦  
 القاضي، شرف الدين بن عبد اللطيف:  
 ٢٧٩  
 القاضي، شرف الدين بن محمد: ٢٨٢ -  
 ٢٨٣  
 القاضي، عبد اللطيف بن زين الدين: ٢٧٩  
 القاضي، قاسم بن محمود: ٢٨٢  
 القاضي، محمد بن شرف الدين بن  
 محمد: ٢٨٢ - ٢٨٣ - ٢٨٧ - ٢٩٢  
 ٢٨٩ -  
 القاضي، محمد بن شرف الدين بن عبد  
 اللطيف: ٢٧٩  
 القاضي، محمود بن منصور: ٢٧٩  
 القاضي، محمود: ١٢١  
 القاضي، منصور: ١٥٦  
 قرألي، عبد الله: ٢٨٤  
 القرداحي، خليل: ٢٩٠  
 قسطنطين، حنا: ٢٣٨  
 قناواتي، طنوس: ٧٨  
 القيسيين: ١٩٤ - ١٩٧

المرادي: ٢٢٠  
 مرسال (مستشرق): ٢٥٩  
 مرسال، يوحنا: ٢٥٧  
 مرهج، سليمان: ٢٩٠  
 المريض، يوسف: ٢٢٧  
 مزهر، آل: ١٧٦ - ١٧٩  
 مزهر، المقدم شرف الدين: ٣١٥  
 مسابكي، نقولا: ٢٥٧  
 مسعد، بولس: ٢٢٧ - ٢٤١ - ٢٤٦ - ٢٥٢  
 مسعد، يوسف: ٢٢٧  
 مسك، فرنسيس: ٢٦٤ - ٢٩٤  
 المسلمين، المحمديين: ٢٢ - ٦٢ - ٦٤ -  
 ٨٤ - ٨٥ - ١٠٥ - ١١٥ - ١٢٢ - ١٢٣ -  
 ١٢٥ - ١٢٨ - ١٣١ - ١٣٣ - ١٣٤ -  
 ١٣٩ - ١٦٣ - ١٧٩ - ١٨٧ - ١٩٢ -  
 ٢١٥ - ٢٤٥ - ٢٧٧ - ٢٧٨ - ٢٨٣ -  
 ٢٨٥ - ٣١٤ - ٣١٦ - ٣٢٩ - ٣٣١  
 المسيحيين، النصاري، موارنة، طوائف: ٩  
 ١٧ - ٢٢ - ٢٥ - ٣٢ - ٦٠ - ٦١ - ٨٤ -  
 ٨٥ - ١٠٥ - ١١٢ - ١١٤ - ١١٥ - ١١٦ -  
 ١١٧ - ١١٨ - ١٢٢ - ١٢٣ - ١٢٥ -  
 ١٢٧ - ١٢٨ - ١٣١ - ١٣٢ - ١٣٣ -  
 ١٣٤ - ١٣٧ - ١٣٩ - ١٤١ - ١٥٠ -  
 ١٦١ - ١٦٢ - ١٦٣ - ١٦٤ - ١٧١ -  
 ١٧٢ - ١٧٧ - ١٧٩ - ١٨١ - ١٨٣ -  
 ١٨٤ - ١٨٦ - ١٨٧ - ١٩١ - ١٩٢ -  
 ١٩٣ - ١٩٤ - ١٩٥ - ١٩٧ - ١٩٨ -  
 ١٩٩ - ٢٠٠ - ٢٠١ - ٢٠٢ - ٢١٥ -  
 ٢٢٠ - ٢٢١ - ٢٢٢ - ٢٣١ - ٢٤٠ -  
 ٢٤١ - ٢٤٣ - ٢٤٥ - ٢٤٦ - ٢٥٢ -  
 ٢٥٣ - ٢٧٤ - ٢٧٧ - ٢٧٨ - ٢٨١ -  
 ٢٨٣ - ٢٨٤ - ٢٨٥ - ٢٨٦ - ٢٩٢ -  
 ٣٠١ - ٣٠٥ - ٣٠٦ - ٣١٤ - ٣١٥ -  
 ٣٢٥ - ٣٢٩ - ٣٣٠ - ٣٣١ - ٣٣٢  
 مشاقة، ميخائيل: ٧٨ - ١١١ - ٢٣٥ - ٢٦٤ -  
 ٢٧٢ -

أبو اللمع، يوسف: ٣٦  
 لوران، أشيل: ١٨٦ - ١٩٣  
 لورالا: ٢٠٩  
 لوكرؤا: ١٨٣ - ١٩١  
 لل، ريمون: ٢٣٩  
 - م -  
 مار أنطونيوس قزحيا: ٢٠٥  
 مار اليان: ٢٠٥  
 مار الياس: ٢٠٥  
 مار جرجس: ١٥٠  
 مار ضومط: ٢٠٥  
 مار نوهرا: ٢٠٥  
 مارون (الأب): ٢٥٢  
 مالبرتوس، جان: ٦٦  
 مبارك، بطرس: ٢٢٣ - ٢٢٦  
 متصرفية جبل لبنان، نظام، بروتوكول:  
 ٢٥ - ٢٧ - ٩٦ - ١١٠ - ١٣٩ - ١٩١ -  
 ١٩٥ - ٢٠٠ - ٢٠٣ - ٢٥٧ - ٢٩١ -  
 ٢٩٧ - ٣١٥ - ٣٢١ - ٣٢٤ - ٣٢٥ -  
 ٣٣١ - ٣٣٦  
 المتيني، عمانوئيل: ٢٢٥ - ٢٢٨  
 مجاعص، رستم: ١٤٩  
 محمد علي باشا: ١٩ - ٥٧ - ٦١ - ٨٥ -  
 ١٠٦ - ٢١٠ - ٢١٢ - ٢٣٣ - ٢٤٨ -  
 ٢٥٧ - ٢٥٩ - ٢٦١  
 محمد الفاتح (السلطان): ٩٥  
 محمود الثاني (السلطان): ٩٤ - ٣١١  
 المخلصي، قسطنطين الباشا: ٦٨  
 مخلوف، يوحنا: ٢٢٣ - ٢٢٦  
 مدور، جميل: ٢٦٣  
 مدور، مخايل: ٢٦٣ - ٢٦٤  
 مدور، نجيب: ٢٦٣  
 مراد، نقولا: ٢٢٧ - ٢٦٩ - ٣٠٩  
 مراد، همام: ٢٣٢



المصري، آل: ٢٥٠

المصري، الحكم، الوجود، إدارة محمد

علي: ١٩ - ٧١ - ٧٢ - ٧٣ - ٧٤ - ٨٥

- ٩١ - ٩٢ - ١٣٨ - ١٧٠ - ١٨٣ -

- ١٩٣ - ٢٠٩ - ٢١٠ - ٢١١ - ٢١٢ -

- ٢٢٣ - ٢٣٣ - ٢٤٧ - ٢٨٣ - ٢٨٦ -

- ٢٩٣ - ٢٩٤ - ٢٩٨ - ٣٠٧ - ٣٠٨ -

- ٣٠٩ - ٣١٠ - ٣١٢ - ٣١٦ - ٣١٨ -

٣٢٧ - ٣٢٠ - ٣١٩

المصفي، آل: ٢٠٢

مصلح، آل: ١٧٧

مطر، فرنسيس: ٢٦٥

المعلوف، عيسى إسكندر: ٦٨ - ٧٠ - ٧٤ -

- ١٠٠ - ١٣٧ - ٢٣٤ -

المعلوف، طنوس بن نادر: ٢١١

المعلوف، دياب: ٧٤

المعلوف، ناصيف: ٢٦٨

المعلوف، الخوري يعقوب: ٢١١

المعلوف، يوسف (أبو فرج): ٢١١ - ٢١٣ -

المعلم، يوسف: ٢٢٧

بنو معن، آل، المعنيين، الأسرة المعنية:

- ١٤٧ - ١٤٨ - ١٥٩ - ١٧٦ - ١٨١ -

- ١٩٤ - ١٩٧ - ١٩٨ - ٢٠٠ - ٢٧١ -

٢٧٨ - ٢٧٩ - ٣٢٠

المعني، قرقماس بن فخر الدين: ١٩٨

المعني، فخر الدين عثمان: ٢٠٠

المعني، فخر الدين الثاني: ٦٠ - ١٣٩ -

- ١٦١ - ١٧١ - ١٨١ - ١٩٧ - ١٩٨ -

٢٠٣ - ٢١٥ - ٢٤٠ - ٢٧٨

المعوشي، ملحم: ٢٩٦

المغاربة: ٢٣

مكرزل، نعوم: ٢٢٧

المماليك، الدولة المملوكية: ٢٠ - ٢١ -

٩٤ - ١٨١ - ١٩٨ - ٢١٥ -

ممتاز بك: ٣٢٤

المملوك، سليم: ٢١٣

منكر آل: ١٧٩

المنير، حنانيا: ٢٦٦ - ٢٧٠ -

مور (قنصل): ٣٠٧

مورغ، توماس دالغ: ٦٦

موليير: ٢٦٨

ميرون (طبيب): ٢١٠

## - ن -

نابوليون (الثالث): ٢٥٣

الناصر، محمد بن قلاوون: ٢١

ناصر الدين، يوسف: ٢٨٩

الناصر، جبرائيل: ٢٨٦

ناصر، فارس: ٢٩٣

ناصر، حبيب ناصر: ٧٢

نامي بك، محمود: ٩١ - ٢١٠ - ٢٩٩

أبو نبهان، ضاهر: ٢٨٩

نجار، آل: ٢٠٢

نجار، إبراهيم: ٢١٣ - ٢٥٦ - ٢٦٤ - ٢٦٨ -

نجم، ارميا: ٢٢١ - ٢٢٧ -

نصار، مخايل: ٢٩٦

نصر الدين، آل: ٢٠٢

نصر الدين، نجم: ١٥٦

بونصر الدين، آل: ٢٠٢

نصيرية: ١٧

نعمة، آل: ٢٠٠

نعوم باشا: ٣٢٤

نفاع، يوسف: ٧٣

النقاش، مارون: ٢٦٨

نقولا، يونس الجبيلي: ٢٥٥

نكد آل: النكديين: ١٤٩ - ١٥٠ - ١٥٦ -

- ١٦٤ - ١٧٦ - ١٧٩ - ٢٠٢ - ٢٤٣ -

٢٨٣ - ٣٠١ - ٣٣٠

نكد، حمود: ١٦٥

نكد، مراد: ١٥٦

نكد، ناصيف: ١٦٥

النمساوي، عمر باشا: ٧٤ - ١٤٩ - ٢٨٧ -

٢٩٤ - ٣٠٩

النمساويون: ٢٦٤

نوفل، سليم: ٢٦٤

نوفل، نوفل: ٢٧١

#### - ه -

هبرد، السنيور: ٢٣٦ - ٢٣٧

بوهرموش، آل: ١٧٧ - ٢٠٢

بوهرموش، محمود: ٢٨٠

هوغتون (مستشرق): ٢٦٣

الهولنديون: ٩٩

بني هلال (قصة): ١٥٤

#### - و -

واصا باشا: ٣٢٤

الوتوات، آل: ٢٥٠

الوتوات، حنا: ٢٣٦

الوتوات، عبد الله: ٢٣٦

وربتات، يوحنا: ٢٦٤

ورد، حسون النبحاوي: ١٩٨

وهبة، حنا: ٢٢٧

وود، ريتشارد: ٣٠٨

#### - لا -

اللاتين، المرسلون: ٢٢٩

#### - ي -

اليازجي، آل: ١٦٤

اليازجي، إبراهيم: ٢٦٥ - ٢٦٨

اليازجي، حبيب: ٢٦٥

اليازجي، حبيب: ٢٦٥

اليازجي، عبد الله: ٢١١

اليازجي، ناصيف: ٢٥٦ - ٢٦٣ - ٢٦٤ -

٢٦٥ - ٢٦٦ - ٢٧١

اليزبكية، الغرضية، الحزب: ١٧٦ - ٢٨٢

٣٣٠ -

يسوع، المسيح: ١٣٢

اليسوعية، الجامعة، الكلية: ٢١٣ - ٢١٤ -

٢٢٩ - ٢٣٧

اليسوعيون، الآباء المرسلون: ٢٢٣ - ٢٢٤ -

٢٢٩ - ٢٣٠ - ٢٣٧ - ٢٤٤ - ٢٥٥ -

٢٦٤

يمين، رومانوس: ٢٥٧

اليمنيين: ١٩٤ - ١٩٧

اليهود: ٨٥ - ١٨٦ - ١٩٢ - ٢٠١ - ٣٠١ -

٣١٥

اليهودي، سلمون: ٧٢

يوسف، غريغوريوس (البطريك): ٢٢٥ -

٢٣١

يوسف، كنج باشا: ٢٣٣

يوليوس الثالث: ٢٤٠

## فهرس الأماكن

### - أ -

إدلب: ٢٢٠  
الأرز: ٤٤  
أرصون: ٧٣  
إزمير: ٣٦ - ٢٠٨ - ٢١١ - ٢٥٩ - ٢٦٠  
إسبانية: ٢٠٩  
الاستانة، إسطنبول: ٩ - ١٨ - ٩٤ - ١٣٦ - ١٤٩ - ١٩٨ - ٢٠٤ - ٢١١ - ٢١٢ - ٢١٣ - ٢٤٢ - ٢٤٣ - ٢٤٨ - ٢٥٥ - ٢٥٩ - ٢٦٠ - ٢٦١ - ٢٦٧ - ٢٦٨ - ٣٠١ - ٣٠٨ - ٣٠٩ - ٣١٢ - ٣٢٣ - ٣٢٤  
الإسكندرية: ٥٥ - ٦٥ - ٢٢٠ - ٢٦١  
آسيا الوسطى: ٨٨  
أصبهان: ٢٤٣  
أضاليا: ٣٤  
أفريقيا: ٢٣٩  
أنقا: ٤٤  
إقليم التفاح: ٢٥ - ٢٦ - ١٨٢ - ٣١٤  
إقليم جزين: ٣١٤  
إقليم الخروب: ٣٧ - ١٧٦ - ١٧٧ - ١٨٢ - ٣١٤  
الأمريكية، الجامعة، الكلية: ٢١٣ - ٢٣٧  
الأمريكية، الولايات المتحدة: ٢٣٩ - ٢٤٢ - ٢٤٧ - ٢٥٣ - ٢٥٤  
الإنجيلية، الكلية السورية: ٢١٤ - ٢٤٤  
أنطلياس: ٢٨٣ - ٣٠٦ - ٣٣٠  
إمدن: ٣٩ - ٤٤ - ٢١٦ - ٢٥٧  
أهمج: ٢٢٠

### أورشليم: ١٣٢

أوروبا، الدول الأوروبية، الغرب: ٣٨ - ٥٠ - ٥١ - ٦٤ - ٧٣ - ٧٦ - ٧٩ - ٨١ - ٨٢ - ٨٣ - ٨٧ - ٩٣ - ١٠٠ - ١٠٥ - ١٠٩ - ٢٠٩ - ٢٢١ - ٢٣٧ - ٢٣٩ - ٢٤٢ - ٢٤٦ - ٢٥٣ - ٢٥٤ - ٢٥٧ - ٢٥٨ - ٢٦٨ - ٢٧٠ - ٢٧٣ - ٣١١ - ٣٢٨ - ٣٢٩ - ٣٣١  
إيطاليا: ٦٢ - ٢٠٩ - ٢٥٧

### - ب -

الباروك: ٤١ - ٤٤ - ٤٦ - ٧٣ - ١٩٩  
الباروك (نهر): ١٥٠  
باريس: ٢٥٧ - ٢٦٧  
باستريه: ٦٥  
بافرا (ولاية تركية): ٣٦  
بتاتر: ٦٤ - ٦٥ - ٩١ - ١٤٦ - ١٤٩ - ١٥٦  
البترون، بلاد البترون: ٢٣ - ٢٥ - ٢٦ - ٣٥ - ٤٢ - ٥٨ - ٧٥ - ١٨٢ - ٢٢٨ - ٢٥١  
بتغرين: ٧٢ - ١٦٤ - ٣١٢  
بتلون: ١٦٤ - ٣٢١  
بحر صاف: ٦٨  
البحر المتوسط: ٨ - ٣٩  
بحمدون: ٤١ - ٩٠ - ٢٨٩  
بحنس: ٥٨  
بدادون: ٢٢٨  
برج البراجنة: ٢٢ - ٢٨٩  
برجة: ٢٠٩ - ٢٨٩

برمانا: ٧٥ - ١٤٩ - ١٩٩ - ٢٠٢ - ٢٤٨

بريح: ٣٩

بروسيا: ٢٤

بريطانيا، إنكلترا: ٩ - ٧٧ - ٨٣ - ٨٤ - ٨٥ -

٨٧ - ١٠٠ - ١٠٦ - ١٩٢ - ٢٠٠ -

٢٣٩ - ٢٤٢ - ٢٤٧ - ٢٥٣ - ٢٥٤ -

٢٦٣ - ٢٦٨ - ٣٠٨ - ٣٢٩ -

بزبدین: ٧٣ - ٢٠٢ -

بزمار (دير): ٢٤٩ -

بسكتا: ٤٦ - ٧٢ - ٧٥ - ١٨٢ - ٢٢٨ -

بشامون: ١٩٩ - ٢٠٦ -

بشري: ٢٥ - ٢٦ - ٤٤ - ١٨١ -

بشعلة: ١٩٧ -

بصا: ٢٨٨ -

البصرة: ٨٨ -

بطمة: ١٩٩ - ٢٠٢ -

بعبداء: ٦٨ - ٦٩ - ٢١٣ - ٢٩٠ -

بعذران: ٧٥ - ١٤٦ - ١٤٩ - ١٩٩ -

بعقلين: ٩ - ٧٠ - ١٤٦ - ١٤٨ - ١٦٤ -

١٧٧ - ١٧٩ - ١٩٨ - ١٩٩ - ٢٠٠ -

٢٠٢ - ٢١٢ - ٢٨٣ - ٢٨٤ - ٢٨٩ -

٣٢١ -

بعلبك: ٢١ - ٧٩ - ١٣٣ - ١٣٩ - ١٧٩ -

١٩١ - ٢٢٠ - ٢٦٠ -

بعلشميه: ٢٠٦ -

بغداد: ٤٦ - ٨٨ - ١٣٨ -

بقاع: ٨ - ١٨ - ٢١ - ٣٥ - ٣٦ - ٧٦ - ٧٩ -

١٣٩ - ١٦٢ - ١٧٦ - ١٧٩ - ١٨٢ -

٢٠٦ - ٢١٥ -

بقسميا: ٣٩ -

بكفيا: ٤١ - ٥٨ - ٦٨ - ٦٩ - ٧٠ - ٧٣ -

١٤٦ - ١٤٩ - ١٧٦ - ١٩٧ - ٢١١ -

٢١٣ - ٢٣٠ - ٢٤٩ -

البلقان: ٩ -

بلونة: ٤٦ -

البندقية: ٩٩ - ١٠٠ -

البنغال: ٨٨ -

بوار: ٧٥ -

بورصة: ٦٢ -

بولاق: ٢٥٧ - ٢٥٨ -

بيت الدين: ٧٥ - ١٤٦ - ١٤٧ - ١٤٨ -

١٤٩ - ١٥٠ - ١٥٦ - ٢١١ - ٢٥٧ -

٢٨٦ - ٣١٠ - ٣١٩ - ٣٢٦ -

بيت شباب: ٥٨ - ٦٨ - ٦٩ - ٧٠ - ٧٢ -

٧٣ - ٧٤ - ٧٥ - ١٨٢ - ٢٣٦ -

بيت مري: ٧٥ - ٢٠٢ - ٢٠٧ -

بيروت: ٢١ - ٢٢ - ٣٧ - ٣٩ - ٥٠ - ٥٧ -

٦٤ - ٦٥ - ٦٦ - ٧٣ - ٧٤ - ٧٨ - ٧٩ -

٨٠ - ٨٣ - ٨٤ - ٨٥ - ٨٦ - ٨٧ - ٨٨ -

٩٠ - ٩١ - ٩٢ - ١٠٢ - ١٠٦ - ١٨٠ -

١٨٢ - ١٨٣ - ١٨٦ - ١٩١ - ١٩٩ -

٢٠٠ - ٢٠٦ - ٢٠٧ - ٢٠٩ - ٢١٠ -

٢١١ - ٢١٣ - ٢١٥ - ٢٢٩ - ٢٣٠ -

٢٣١ - ٢٣٧ - ٢٤٢ - ٢٤٣ - ٢٤٤ -

٢٥٥ - ٢٥٦ - ٢٦٠ - ٢٦١ - ٢٦٢ -

٢٦٤ - ٢٨٥ - ٢٩٤ - ٢٩٨ - ٢٩٩ -

٣٢٣ - ٣٢٩ - ٣٣٠ -

بيروت (نهر): ٩١ -

بيزنطية (الدولة): ٢٨١ -

بيصور: ٢٠٦ - ٢٧٨ -

## - ت -

ترتيج: ٧١ - ٧٢ -

تركيا: ١٩٢ -

تشيكوسلوفاكيا: ١٣٨ -

تلتيته: ١٩٩ -

تنورين: ٤٦ - ٧١ - ٢٢٨ -

تونس: ١٣٨ - ٢٦١ - ٢٦٨ -

## - ج -

جاج: ٧٢ -



حانا: ٦٦ - ١٣٦ - ٢٢٨ - ٣١٥  
 حماه: ٤٨ - ٦٨ - ٧٠ - ٧٨ - ٢٠٦ - ٢٢٠  
 حمص: ٤٨ - ٦٨ - ٧٨ - ٢٠٦ - ٢٢٠ - ٢٣٦ - ٢٤٣  
 حوران (جبل): ٤٨ - ٧٠ - ٧٤ - ٧٩ - ١٧٩  
 - ١٩٧ - ١٩٩ - ٢٠٠ - ٢٠١ - ٢٠٢ - ٢١٥ - ٢٠٣  
 حوكة: ٢٢٦  
 حيفا: ٣٤

### - خ -

خان الحصين: ٨٠  
 الخليل: ٩٢  
 الخنشارة: ٣٩ - ٥٨ - ٥٩ - ٧٥ - ١٦٤ - ٣١٢

### - د -

الدامور: ٩١ - ٢٨٩  
 الدامور (نهر): ٩١  
 الدانمرك: ٢٠٩  
 الدبية: ٢٣٠  
 الدفتر الخاقاني: ٢٠  
 دماسين: ٦٧  
 دمسك: ٦٧  
 دمشق، الشام: ٢١ - ٣٥ - ٤٨ - ٤٩ - ٦٨ - ٧٤ - ٧٩ - ٨٣ - ٨٥ - ٨٨ - ٩٠ - ٩٢  
 - ١٤٩ - ١٧٩ - ٢٠٦ - ٢١٤ - ٢٢٠ - ٢٢٢ - ٢٣١ - ٢٣٦ - ٢٥٨ - ٢٩٣  
 دمشق والي: ١٧٩ - ١٨٢ - ٢٣٣  
 دمشق ولاية: ٧٦  
 دميت: ٢٠٢  
 دوما: ٦٨ - ٧١ - ٧٢  
 دير بابا: ٢٠٢  
 دير طاميش: ٢٥٦  
 دير قزحيا: ٧٨

جاورجيوس، مستشفى، مطبعة: ٢١٣ - ٢١٤ - ٢٥٥  
 جباع الشوف: ١٥٨  
 جبة إهدن: ٧٥  
 جبة بشري: ٢٣ - ٥٨ - ١٨٢ - ٢٢٤ - ٢٢٦ - ٢٢٨  
 الجبل الأعلى: ١٩٨ - ١٩٩  
 جبيل، بلاد جبيل: ٢٣ - ٢٥ - ٢٦ - ٣٥ - ٣٦ - ٤٢ - ٧٥ - ٨٠ - ١٣٠ - ١٧٧ - ١٨١ - ١٨٢ - ٢١٤ - ٢٢٨ - ٢٤٥ - ٢٥١ - ٢٨٩ - ٢٩٣  
 جديدة الشوف: ١٩٩  
 الجرد: ١٧٦ - ١٧٧ - ١٨٢ - ٢٨٤  
 الجزائر: ٢٥٩ - ٢٦١  
 جزين: ٢٥ - ٢٦ - ٣٧ - ٤١ - ٤٨ - ٨٣ - ١٦٢ - ١٨٢ - ٢١٥ - ٢٢٨ - ٢٥١ - ٢٨٩ - ٣٣٠  
 جزين، وادي: ٢٢٨  
 جنين: ٩٢  
 جوار الحوز: ٣٦  
 جوز: ٦٧  
 جون: ٢١٤  
 جونية: ٨٠ - ١٨١

### - ح -

حارة البطم: ١٤٨ - ١٥٦  
 حارة الخندق: ٢٠١  
 حارة الدلغانة: ٢٠١  
 حاصبيا: ٣٧ - ٤٦ - ١٤٦ - ١٤٨ - ١٥١ - ١٧٨ - ١٩١ - ١٩٩ - ٢٤٥ - ٢٤٧ - ٢٦٠  
 الحجاز: ٢٥٨  
 حدث الجبة: ٢٣  
 حلب: ٤٦ - ٤٨ - ٦٨ - ٨٨ - ١٤٩ - ١٩٨ - ١٩٩ - ٢٠٦ - ٢٢٠ - ٢٤٣ - ٢٥٥

زحلة: ٢٥ - ٢٦ - ٤١ - ٥٩ - ٦٩ - ٧٠ - ٧١  
 - ٧٥ - ٧٩ - ١٨٦ - ١٩٤ - ٢١٥ -  
 ٢٣٠ - ٢٩٠ - ٣٣٠

زعل: ٢١٢

زغرتا: ٣٧ - ٣٩ - ١٨١ - ٢٨٦ - ٣٢٦

### - س -

ساقية المسك: ٦٩

سبعل: ٥٨

سبنيه: ١٤٨ - ١٥٦

سمسمون: ٣٦

السقمانيّة: ١٩٩ - ٢٩٢ - ٢٩٣

السودان: ٤٥

سوريا: ٣٦ - ٤٦ - ٤٨ - ٤٩ - ٥٠ - ٥٧ -

- ٦٢ - ٦٥ - ٦٧ - ٧٠ - ٧٣ - ٨٤ - ٨٨ -

٩٠ - ٩٤ - ٢٠٦ - ٢١١ - ٢١٤ - ٢٤٢

- ٢٤٨ - ٢٩٣ - ٣٢٠ -

سوق الغرب: ٢٣١

السويداء: ١٩٩

### - ش -

شارون: ٢٠٦

الشام (بلاد): ٩ - ١٥ - ١٦ - ١٨ - ١٩ - ٢١ -

- ٣٥ - ٥٦ - ٥٧ - ٦٨ - ٧١ - ٧٤ - ٧٨ -

- ٨٢ - ٨٣ - ٨٥ - ٨٨ - ٩٢ - ٩٣ - ٩٧ -

- ١٠٢ - ١٠٦ - ١٣٨ - ١٤١ - ١٦٦ -

- ٢٠٥ - ٢٠٨ - ٢١٠ - ٢١٢ - ٢١٣ -

- ٢٢٠ - ٢٢٢ - ٢٣٣ - ٢٣٩ - ٢٤٢ -

- ٢٤٧ - ٢٤٨ - ٢٥٤ - ٢٦٠ - ٢٦٤ -

- ٢٧١ - ٢٧٢ - ٢٧٣ - ٢٨٦ - ٢٩٣ -

- ٢٩٤ - ٢٩٨ - ٣٠٢ - ٣٠٧ - ٣٠٨ -

- ٣١١ - ٣١٩ - ٣٢٥ - ٣٢٦ - ٣٣١ -

٣٣٢

الشحار: ٣٧ - ١٧٦ - ١٧٧ - ١٨٢

شحيم: ٢٨٩

دير القمر = دار القمر: ٢٥ - ٢٦ - ٥٧ - ٦٨ -

- ٦٩ - ٧١ - ٧٥ - ٧٨ - ١٢٠ - ١٣٢ -

- ١٤٦ - ١٤٨ - ١٤٩ - ١٥٦ - ١٦٤ -

- ١٨٢ - ١٩٤ - ١٩٥ - ١٩٩ - ٢٠٠ -

- ٢٠١ - ٢٠٢ - ٢٠٦ - ٢٠٨ - ٢١٣ -

- ٢١٥ - ٢٣٠ - ٢٤٣ - ٢٧٩ - ٢٨٣ -

- ٢٨٥ - ٢٨٦ - ٢٨٩ - ٢٩٢ - ٢٩٤ -

٢٩٥ - ٢٩٧ - ٣٠١ - ٣٢٠ - ٣٣٠

دير قوبل: ٢٠٦

دير المخلص: ٣١٤

الديمان: ٢٤١

### - ذ -

ذوق مصبح: ٥٨ - ٦١ - ٦٨ - ٦٩ -

ذوق مكاييل: ٦٩ - ٧٠ - ١٤٩ - ٢١١ -

٢٨٦ - ٣٢٠ -

### - ر -

رأس الحصن: ٢٨٩

رأس المتن: ٧٣ - ١٤٩ - ١٩٩ - ٢٨٩ -

٢٩٠

راشيا الفخار: ٧٤ - ١٤٦ - ١٤٨ - ١٧٨ -

١٩١ - ١٩٩ -

رشميا: ٥٧ - ٢٨٩

رملة: ٩٢ - ٢٢٠ -

روسيا: ٩ - ٢٣٩ - ٢٤٢ - ٢٥٣ - ٢٥٤ -

٢٦٠

روما: ٢٢٠ - ٢٢٦ - ٢٤٠ - ٢٤١ - ٢٥٥ -

الرومانية (الامبراطورية): ٥١

الرومي (أرخييل): ٢٤٣

رومية: ٢٢٥ - ٢٢٨ - ٢٢٩ -

الريحان (جبل): ٣٥ - ١٨٢ - ٣١٤

ريفون: ٥٨ - ٧٥ - ٢٢٨ -

### - ز -

الزاوية: ٢٥ - ٢٦ - ٥٨ - ١٧٦ - ١٨٢

طرابلس: ٨ - ٢١ - ٥٧ - ٦٨ - ٧٧ - ٧٨ -  
 ٨٣ - ٨٨ - ٩٢ - ١٠٩ - ١٨٢ - ١٩١ -  
 ٢١٤ - ٢٢٠ - ٢٢٨ - ٢٤٣ - ٢٤٨ -  
 ٢٥٨ - ٢٨٥ - ٣٢٩  
 طرابلس (والي): ١٨٢ - ٣٠٥  
 طرابلس (ولاية): ٧٦ - ١٨١ - ١٨٢ - ١٩٤  
 طيبة (مصر): ٤٣  
 طوروس: ٢٤٣

### - ع -

عاقورة: ٤٤ - ٤٦  
 عامل (جبل)، بلاد بشارة: ٣٥ - ٣٦ - ٤٨ -  
 ٨٢ - ٨٣ - ١٣٣ - ١٩١ - ٢٠٦ - ٢٢٨ -  
 عبادية: ٤١ - ٢٠٧  
 عبيه: ١٤٩ - ١٩٩ - ٢٠٢ - ٢١٤ - ٢٢٤ -  
 ٢٣٠ - ٢٣١ - ٢٤٣ - ٢٤٤  
 عثمانية، سلطنة، دولة، إدارة، حكومة: ٨  
 ١٩ - ٢٠ - ٢٤ - ٢٧ - ٣٦ - ٥٠ - ٧٦ -  
 ٧٧ - ٨٢ - ٨٣ - ٨٥ - ٨٧ - ٧٩ - ٩٢ -  
 ٩٣ - ٩٤ - ٩٥ - ٩٦ - ٩٧ - ٩٨ - ٩٩ -  
 ١٠٠ - ١٠١ - ١٠٢ - ١٠٤ - ١٠٦ -  
 ١٦٢ - ١٦٣ - ١٨٢ - ١٨٣ - ٢١١ -  
 ٢٢١ - ٢٣٢ - ٢٣٣ - ٢٣٤ - ٢٣٨ -  
 ٢٣٩ - ٢٤١ - ٢٤٢ - ٢٤٤ - ٢٥٤ -  
 ٢٦٠ - ٢٦٥ - ٢٧٠ - ٢٧٢ - ٢٧٧ -  
 ٢٨٣ - ٢٩١ - ٢٩٧ - ٣٠٠ - ٣١١ -  
 ٣١٤ - ٣٢٢ - ٣٢٤ - ٣٢٥ - ٣٢٦ -  
 ٣٣٢

العجم، بلاد: ٨٨  
 العراق: ٢٥٨  
 عربانية: ١٩٧  
 العربية، الجزيرة: ٨٨  
 عرمون (جبل لبنان): ١٩٩ - ٢٠٦  
 عرمون (الشمال): ٢٣٢  
 عرقة (جبل): ١٣٤

الشرق الأقصى: ٨٨

شملان: ٦٦

الشوف (جبل، بلاد): ٢٥ - ٢٦ - ٧٣ - ٧٥ -  
 ١٣٧ - ١٣٩ - ١٦٢ - ١٧٦ - ١٧٧ -  
 ١٨٢ - ١٩٧ - ٢٠١ - ٢٠٣ - ٢٤٣ -  
 ٢٥١ - ٢٨٣ - ٢٨٥ - ٣٠٤ - ٣٠٦

الشوف الحيطي: ٢٠٠

الشوف السويجاني: ١٤٨

الشوفين: ٣٧ - ٣٩

الأشواف: ١٦٢ - ١٩٧ - ١٩٨

الشوير: ٣٥ - ١٦٤ - ١٥٢ - ١٥٥ - ٢٩٠ -  
 ٣١٢

الشويفات: ٣٧ - ٤٨ - ٥٧ - ١٤٨ - ١٥٦ -  
 ١٩٩ - ٢٠٢ - ٢٠٦ - ٢٨٩

### - ص -

صفين: ٢٢٨

الصفاء (نهر): ١٥٠

صليما: ٥٨ - ٦٦ - ١٤٦ - ١٤٩ - ١٥٠ -  
 ١٧٦ - ١٩٩ - ٢٤٩

صوفر: ٧٣

صور: ٣٤ - ٢٠٨ - ٢١٥

صيدا: ٨ - ٢١ - ٣٥ - ٣٧ - ٤٨ - ٧٤ - ٧٧ -  
 ٨٢ - ٨٣ - ٩٠ - ٩٢ - ٩٤ - ١٠٦ -  
 ١٩١ - ١٩٣ - ١٩٩ - ٢٤٣ - ٢٨٥ -  
 ٣٢٩ - ٣٠٥

صيدا، (ولاية): ٧٦ - ١٨١ - ١٨٢ - ١٩٤ -  
 ٢٨٩ - ٢٩٩ - ٣٠٦ - ٣٠٩

الصين: ٨٨

### - ض -

ضنية: ٤٤ - ١٩١

ضهر الأحمر: ١٧٩ - ١٩٩

### - ط -

طابور (جبل): ١٣٢

عرقوب: ٤٢ - ١٧٦ - ١٧٧ - ١٨٢  
 عشقوت: ٧٥  
 عكا: ٣٤ - ٤٨ - ٨٢ - ١٠٦ - ٢١٥ - ٢٢٠ - ٢٢٩ - ٣١٩  
 عكار: ٤٩ - ٧٢ - ١٣٩ - ١٩١  
 علما: ٤٦  
 عماطور: ١٦٤ - ٢٠٢ - ٣١٤ - ٣٢١  
 عيتات: ٢٠٦  
 عين تراز: ٢٠٨  
 عين حمادة: ٦٦  
 عين دارا: ١٧٦ - ١٩٤ - ١٩٧ - ٢٠٦ - ٢٨٠ - ٣٠١ - ٣٢١  
 عين زحلتا: ٤٦ - ٧٣ - ١٥٠ - ٢٨٩  
 عين عار: ٦٩  
 عين العلق: ٦٩  
 عين عنوب: ١٩٩ - ٢٠٦  
 عين كسور: ٢٧٨  
 عين المعجن: ١٥٠

## - غ -

الغرب (أوروبا): ٥٥ - ٧٧ - ٨٧ - ١٠٥ - ١٣٨ - ٢٥٠  
 الغرب (منطقة): ١٨ - ٣٧ - ١٧٧ - ٢٠٨ - ٢٨٤  
 الغرب التحتاني: ١٨٢  
 الغرب الأعلى: ١٧٦ - ١٨٢ - ٢٧٨  
 غريفة: ٢٣٢  
 غزة: ٣٤ - ٢٢٠  
 غزة، لواء، متصرفية: ٩٢  
 غزير: ٥٨ - ٦٦ - ١٤٦ - ١٤٨ - ٢٢٩ - ٢٣٧ - ٢٤٤ - ٢٨٦ - ٢٩٤ - ٣٢٢ - ٣٢٦

## - ف -

الفاتيكان: ٢٣٩

فارس (بلاد): ١٣٨  
 فاريا: ٤٦  
 فالوغا: ٤١ - ٧٣ - ١٤٩  
 الفتوح: ٢٥ - ٢٦ - ١٨٢  
 الفرنج (بلاد): ١٩٧  
 فرنسا: ٩ - ٦٥ - ٦٦ - ٨٣ - ٨٤ - ٨٧ - ١٠٦ - ١٣٨ - ١٩٣ - ٢٠٩ - ٢١٠ - ٢٢٩ - ٢٣٠ - ٢٣٧ - ٢٣٨ - ٢٣٩ - ٢٤٠ - ٢٥٣ - ٢٥٤ - ٢٥٩ - ٢٧٤ - ٣٢٩  
 الفريقكة: ٢٢٨  
 فلسطين: ١٨ - ٥٧ - ٨٢ - ٢١٤ - ٢٤٢ - ٢٥٨  
 فيطرون: ٧٥  
 فيينا: ٢٤٢

## - ق -

القائمقاميتين (نظام): ٧ - ٢٢ - ٩٦ - ١٨٦ - ١٩٤ - ٢٧٥ - ٢٨٧ - ٢٨٨ - ٢٩٠ - ٢٩١ - ٢٩٥ - ٢٩٦ - ٢٩٧ - ٢٩٩ - ٣٠٩ - ٣١٠ - ٣١٦ - ٣٢٥ - ٣٢٦ - ٣٣١ - ٣٣٢  
 القائمقامية (الدرزية): ١٨٦ - ١٩٥ - ١٨٩ - ٢٩٦  
 القائمقامية (النصرانية): ٢٣ - ١٨٦ - ١٩٥ - ١٨٩ - ٢٩٠  
 القاع (نبح): ١٥٠  
 القاهرة: ٢١ - ٩٤ - ٢١٠ - ٢٢٠ - ٢٤٣ - ٢٦١ - ٢٩٩  
 قبرص: ٢١١ - ٢٣١  
 القدس الشريف: ٧٩ - ٩٢ - ٢٢٠ - ٢٥٦  
 قرطبا: ٧٣ - ٢٢٨  
 قرنايل: ٤١ - ٧٣ - ٣١٩  
 قرنة شهوان: ٦٩  
 القرية (جبل لبنان): ٦٤ - ٦٦  
 القرية (سوريا): ١٩٩



## - ل -

لبنان، جبل: ٨ - ٩ - ١٠ - ١٣ - ١٨ - ٢١ -  
 ٢٢ - ٢٤ - ٢٥ - ٢٦ - ٣١ - ٣٢ - ٣٣ -  
 ٣٤ - ٣٥ - ٣٦ - ٣٧ - ٣٨ - ٣٩ - ٤٠ -  
 ٤١ - ٤٢ - ٤٤ - ٤٦ - ٥٠ - ٥١ - ٥٥ -  
 ٥٦ - ٥٧ - ٥٨ - ٥٩ - ٦٠ - ٦١ - ٦٢ -  
 ٦٤ - ٦٥ - ٦٦ - ٦٨ - ٧١ - ٧٢ - ٧٤ -  
 ٧٦ - ٧٧ - ٧٨ - ٧٩ - ٨٠ - ٨٢ - ٨٤ -  
 ٨٥ - ٨٧ - ٨٨ - ٨٩ - ٩٠ - ٩٢ - ٩٤ -  
 ١٠٥ - ١٠٦ - ١١١ - ١٢٤ - ١٣٧ -  
 ١٣٩ - ١٤١ - ١٤٣ - ١٥٦ - ١٦١ -  
 ١٦٢ - ١٦٣ - ١٦٧ - ١٧٠ - ١٧١ -  
 ١٧٣ - ١٧٥ - ١٧٧ - ١٨٠ - ١٨١ -  
 ١٨٢ - ١٨٦ - ١٩١ - ١٩٢ - ١٩٣ -  
 ١٩٦ - ١٩٧ - ١٩٨ - ١٩٩ - ٢٠٢ -  
 ٢٠٣ - ٢٠٦ - ٢١٠ - ٢١٢ - ٢١٣ -  
 ٢١٤ - ٢١٥ - ٢٢٠ - ٢٢٢ - ٢٢٣ -  
 ٢٢٤ - ٢٢٥ - ٢٢٦ - ٢٢٨ - ٢٢٩ -  
 ٢٣٤ - ٢٣٧ - ٢٣٨ - ٢٣٩ - ٢٤١ -  
 ٢٤٢ - ٢٤٣ - ٢٤٦ - ٢٤٨ - ٢٥٣ -  
 ٢٥٤ - ٢٥٥ - ٢٥٦ - ٢٥٧ - ٢٥٨ -  
 ٢٦٠ - ٢٦٦ - ٢٧١ - ٢٧٢ - ٢٧٣ -  
 ٢٧٤ - ٢٧٧ - ٢٨١ - ٢٨٣ - ٢٨٥ -  
 ٢٨٧ - ٢٩٠ - ٢٩١ - ٢٩٧ - ٢٩٨ -  
 ٢٩٩ - ٣٠١ - ٣٠٢ - ٣٠٧ - ٣٠٨ -  
 ٣٠٩ - ٣١٢ - ٣٢١ - ٣٢٥ - ٣٢٦ -  
 ٣٢٧ - ٣٢٨ - ٣٢٩ - ٣٣٠ - ٣٣١ -  
 ٣٣٢

لبنان الكبير: ١٩١

اللجاة: ١٧٠

لحفد: ٢٨٣ - ٣٠٦ - ٣٣٠

لندن: ٨٥ - ٩١

ليون: ٣٧ - ٥٠ - ٦٥ - ٦٦ - ٧٨

## - م -

مار شعيا (دير): ٢٠٨

القصير: ٢٨٩

القلمون (جبل): ٧٩

قنوبين: ٢٢٦ - ٢٤٦

القوقاس: ٢٤٣

القويطع: ١٨٢

## - ك -

كربلاء: ١٣٣

الكرنتينا: ٢١٠

كسروان: ٢١ - ٢٢ - ٢٤ - ٢٥ - ٢٦ - ٢٩ -

٦٦ - ٧٣ - ١٧٦ - ١٨١ - ١٨٢ - ١٩٣ -

١٩٨ - ٢١٥ - ٢٢٨ - ٢٥١ - ٢٨٠ -

٢٨٤ - ٢٩٣ - ٢٩٤ - ٣٠٦ - ٣٠٨ -

٣١٠ - ٣٢٠ - ٣٢٢ - ٣٢٧ - ٣٣٠ -

٣٣٢

كفر حبال: ٢٢٨

كفر حلتا: ١٩٧

كفر حونة: ٧٢

كفر حي: ٢٢٥ - ٢٢٨

كفر حيم: ٢٠٢

كفر حين: ٧١

كفر زينا: ١٩٧

كفر سلوان: ٤١

كفر شيما: ٥٧

كفر عبيدا: ٧٥

كفر عقاب: ٧٤ - ٧٥

كفر فقود: ٢٠٢

كفر قوق: ١٩٩

كفر متي: ٢٠٢ - ٢٨٩

كفر نبرخ: ١٤٦ - ١٥٦ - ٢٠٢

الكفور: ٥٨ - ٧١

الكفير: ١٩٩

الكلب (نهر): ٥٥ - ٩١ - ٢٠٧ - ٢٥٧

الكورة: ٢٥ - ٢٦ - ٣٥ - ٣٧ - ٣٩ - ٥٧ -

٥٨ - ١٧٦ - ١٨٢

مدرسة سوق الغرب: ٢٢٤ - ٢٣٤  
 مدرسة سيدة حوقة: ٢٢٣ - ٢٢٦  
 مدرسة الشبانية: ٢٢٣ - ٢٢٨  
 مدرسة الطب البشري: ٢١٢  
 مدرسة العبادية: ٢٢٥ - ٢٢٨  
 مدرسة عبيه: ٢٢٣ - ٢٣٤  
 مدرسة عينطورة: ٢١٩ - ٢٢٣ - ٢٢٦ -  
 ٢٢٩ - ٢٣٠ - ٢٣٥  
 مدرسة عين ورقة: ١٩٣ - ٢٢٤ - ٢٢٦ -  
 ٢٢٧ - ٢٢٩ - ٢٣٤ - ٢٣٥  
 مدرسة غباله: ٢٢٤ - ٢٢٨  
 مدرسة غزير: ٢٢٣ - ٢٢٩  
 مدرسة الفريكة: ٢٢٥  
 مدرسة قرنة شهوان: ٢٢٥  
 مدرسة قصر الطب العيني: ٢٠٤ - ٢١٢ -  
 ٢٦٨  
 مدرسة كفرحبال: ٢٢٥  
 مدرسة كفرحين: ٢٣٤  
 مدرسة كفيفان: ٢٢٥ - ٢٢٨ - ٢٣٤  
 مدرسة الكلية السلطانية الطبية: ٢١٢  
 مدرسة مار عبدا هرهريا: ٢١٢ - ٢٢٥ -  
 ٢٢٨ - ٢٢٩ - ٢٣٤  
 مدرسة مارت مورت: ٢٢٣ - ٢٢٦  
 مدرسة مار مارون: ٢٢٥ - ٢٢٨ - ٢٣٥  
 مدرسة ما نيقولا المريمية: ٢٣٢  
 المدرسة المارونية: ٢٢٠ - ٢٢٣ - ٢٤٠  
 مدرسة مار يوحنا مارون: ٢٢٥ - ٢٢٨  
 مدرسة مار يوسف (الراهبات): ٢٢٤  
 مدرسة المتين: ٢٢٥  
 مدرسة المحبة: ٢٢٤  
 مدرسة المريميات للراهبات: ٢٢٤  
 مدرسة المكتب العسكري: ٢٢٤ - ٢٣١  
 مدرسة وادي شحرور: ٢٢٣ - ٢٢٦  
 المدرسة الوطنية: ٢٢٥  
 المديرج: ٨٠  
 المدينة: ١٣٣

مارقزحيا (دير): ٢٥٥ - ٢٥٦ - ٢٥٧  
 مار يوحنا الصايغ (دير): ٢٥٢  
 مالطا: ٢٤٣ - ٢٥٦ - ٢٦٧  
 مانشستر: ٨٥  
 المتن: ٢٥ - ٢٦ - ٣٦ - ٣٧ - ٣٩ - ٤٢ - ٦٦ -  
 ٦٨ - ٧٣ - ١٦٢ - ١٧٦ - ١٧٧ -  
 ١٨٢ - ٢٠٢ - ٢٠٧ - ٢٤٣ - ٢٤٥ -  
 ٢٥١ - ٢٨٤ - ٣٠٩ - ٣٢١  
 المتين: ١٤٩ - ٢٢٨ - ٢٤٨ - ٢٨٩  
 مجمع الإيمان: ٢٤٠  
 مجمع ترانت: ٢٤٠  
 مجمع اللويزة: ٢٢٦  
 المحيثة: ٦٨ - ٦٩  
 المختارة: ٧٥ - ١٤٦ - ١٤٩ - ١٥٠ - ١٥٦ -  
 ١٦٧ - ٢٠٠ - ٢١٣ - ٢٣٢  
 مدرسة أبي زعبل: ٢١٠  
 مدرسة الأرثوذكسية الكبرى: ٢٣١  
 مدرسة بزمار: ٢٢٤ - ٢٢٦  
 مدرسة بسكتا: ٢٢٥  
 المدرسة البطريركية الكاثوليكية: ٢٢٥ -  
 ٢٣١  
 مدرسة بكفيا: ٢٢٣  
 مدرسة بيان: ٢٢٤ - ٢٢٨  
 مدرسة الثلاثة أقمار: ٢٣١  
 مدرسة جبيل: ٢٢٤ - ٢٢٦  
 مدرسة حمانا: ٢٢٥  
 مدرسة الداودية: ٢٢٤ - ٢٣١  
 مدرسة درعون: ٢٢٤ - ٢٢٦  
 مدرسة دير القديسين سركيس وباخوس:  
 ٢٢٣ - ٢٢٨  
 مدرسة دير القمر: ٢٢٤ - ٢٢٦ - ٢٣٠  
 مدرسة رأس المتن: ٢٢٣ - ٢٢٨  
 مدرسة رومية: ٢٣٤  
 مدرسة ريفون: ٢٣٥  
 مدرسة زحلة: ٢٢٤ - ٢٢٦ - ٢٣٠  
 مدرسة زغرنا: ٢٢٣ - ٢٢٦

موسلين: ٦٧

ميرويا: ٧٣

## - ن -

نابلس: ٦٨ - ٧٠ - ٩٢ - ٢١٥ - ٢٢٠

الناعمة: ٨٠ - ١٥٠ - ٢٠٦

النبطية: ٢٠٦

النمسا: ١٣٨ - ٢٠٩ - ٢٥٤

النوبة: ٤٥

نيحا (البقاع): ٥٩

نيحا (الشوف): ١٣٤ - ١٥٨ - ١٦٤ - ١٩٩

٢٠٢ - ٣٢١

النيل (نهر): ٤٣

## - ه -

الهرمل: ٣٥ - ٧٤ - ١٣٣ - ١٣٩ - ١٩١

الهند: ٨٨ - ٢٣٩ - ٢٤٢

هولندا: ١٠٠

## - و -

وادي التيم: ١٧٠ - ١٧٩

وادي السنديان: ٧٢

## - لا -

اللاذقية: ٣٥ - ٧٤

## - ي -

اليابان: ٨٨

اليمن: ٢٥٨

ينطا: ١٩٩

اليونان: ٢١٠

مرجبا: ٧٣

مرستي: ١٥٨

مرسيليا: ٦٥ - ٦٦ - ٢١٠ - ٢٦١ - ٢٦٨

مرسين: ٣٤ - ٦٨

المريجات: ٧٤

المزرعة: ٢٩٠

مزرعة كفرذبيان: ٤٦

المشرق: ٨٢ - ٨٧

المشرق العربي: ٥١ - ٨٣ - ٩٩ - ١٠٠ -

١٠٥ - ١٣٨ - ١٧٠ - ٢٠٤ - ٢٠٨ -

٢٠٩ - ٢٢٠ - ٢٣٩ - ٢٤٠ - ٢٦٣ -

٢٦٤

مشقرة: ٧٢ - ٧٥

مصر: ٩ - ١٨ - ٣٦ - ٣٩ - ٥٧ - ٦١ - ٧١ -

٧٣ - ٨٣ - ٨٥ - ٨٧ - ٨٨ - ٩٣ - ٩٤ -

٩٧ - ١٠٦ - ٢٠٤ - ٢٠٦ - ٢١٠ -

٢١١ - ٢١٢ - ٢١٣ - ٢١٤ - ٢٣١ -

٢٣٣ - ٢٣٧ - ٢٥٧ - ٢٥٩ - ٢٦٠ -

٢٦٨ - ٢٧١ - ٢٧٢ - ٣٢٠ -

المعاملتين (جسر): ٧٦ - ١٨١ - ١٨٢ -

١٩٤

المعاملتين (رصيف): ٩١

معاصر الشوف: ٤٦

معاصر الفخار: ٧٤

ابن معن، (جبل): ١٨١ - ١٩٧

المغرب: ١٣٩

مكة: ١٣٣

مكة: ٢٠٢

المناصف: ٣٧ - ١٧٦ - ١٧٧ - ١٨٢ -

المنيطرة: ٧٣

المنيطرة (جبل): ٢٥ - ٢٦ - ٤١ -





## فهرس المحتويات

٥	إهداء .....
٧	المقدمة .....
١٣	الفصل الأول - الزراعة والإنتاج في جبل لبنان .....
١٥	أولاً: موقع الزراعة في النظام المقاطعجي .....
٢٦	ثانياً: أنواع استثمار الأراضي الزراعية .....
٢٨	أ - المزارعة .....
٢٩	ب - المساقاة .....
٣١	ج - المغارسة .....
٣٣	ثالثاً: الأراضي الزراعية وأنواع المزروعات .....
٣٤	أ - زراعة أراضي السليخ .....
٣٧	ب - زراعة الزيتون .....
٣٨	ج - زراعة التوت .....
٤٠	د - زراعة الأشجار المثمرة .....
٤٤	هـ - الأراضي الحرجية .....
٤٥	رابعاً: الحيوانات الداجنة والبرية .....
٤٧	خامساً: الأوزان والمكاييل .....
٥٠	سادساً: بعض الملاحظات والاستنتاجات .....
٥٣	الفصل الثاني - الصناعة والتجارة .....
٥٥	أولاً: الصناعة والحرف اليدوية .....
٥٦	أ - صناعة الغذاء والإعاشة .....
٥٦	١ - صناعة الزيوت والصابون .....
٥٨	٢ - المطاحن ومعاصر الدبس .....
٥٩	٣ - صناعة الأجبان والألبان .....
٦٠	ب - صناعة الغزل والحياكة .....
٦٠	١ - تربية دود القز .....

٦٣	٢ - صناعة حل الشرائق.....
٦٧	٣ - صناعة النسيج.....
٧٠	ج - صناعات أخرى مختلفة.....
٧١	١ - صناعة المسابك والحديد.....
٧٤	٢ - صناعة الخزف والفخار.....
٧٤	٣ - صناعة البارود.....
٧٥	د - صناعات متفرقة.....
٧٦	ثانياً: التجارة والأسواق.....
٧٧	أ - التجارة الداخلية.....
٨١	ب - التجارة الخارجية.....
٨٩	ج - المواصلات وطرق التجارة.....
٩٢	ثالثاً: النقود والأسعار.....
٩٣	أ - النقود العثمانية.....
٩٨	ب - النقود الأجنبية.....
١٠٥	رابعاً: بعض الملاحظات والاستنتاجات.....
١٠٧	الفصل الثالث - العادات والتقاليد الاجتماعية.....
١١١	أولاً: الحياة العائلية والأفراح.....
١١١	أ - اختيار العروس.....
١١٣	ب - الخطبة.....
١١٥	ج - العرس.....
١٢٤	ثانياً: المآتم والأحزان.....
١٣١	ثالثاً: الأعياد والمناسبات.....
١٣١	أ - الأعياد المسيحية.....
١٣٣	ب - الأعياد الإسلامية.....
١٣٥	رابعاً: ألبسة السكان وأزيائهم.....
١٣٦	أ - ملابس الرجال.....
١٣٩	ب - ملابس النساء.....
١٤٣	خامساً: العمران والبناء.....
١٤٣	أ - بيوت الفلاحين وأثاثها.....
١٤٦	ب - قصور المقاطعيين ودورهم.....
١٥١	سادساً: الأطعمة والغذاء.....

١٥٣	سابعاً: وسائل الترفيه والتسلية .....
١٥٤	أ - سهرات الجبلين وسمهرهم .....
١٥٥	ب - ألعاب الفروسية .....
١٥٧	ج - رحلات الصيد والقنص .....
١٥٨	د - الغناء والموسيقى والطرب .....
١٦٠	هـ - وسائل الترفيه والتسلية لدى الأطفال .....
١٦١	ثامناً: آدابهم وأخلاقهم العامة .....
١٧٠	تاسعاً: بعض الملاحظات والاستنتاجات .....
١٧٣	الفصل الرابع - الطبقات الاجتماعية وأوضاعها الصحية .....
١٧٥	أولاً: البنى السكانية لمجتمع جبل لبنان .....
١٧٥	أ - طبقات المجتمع .....
١٨٠	ب - القوى السكانية وتوزعها الديمغرافي .....
١٩٦	ج - التبدلات الديمغرافية في خلال فترة ١٨٠٠ - ١٨٦١ .....
٢٠٣	ثانياً: الأوضاع الصحية في جبل لبنان .....
٢١٥	ثالثاً: بعض الملاحظات والاستنتاجات .....
٢١٧	الفصل الخامس - الحياة الفكرية والتعليمية في جبل لبنان (١٧٨٨ - ١٨٦١) .....
٢٢١	أولاً: المدارس والإرساليات التعليمية .....
٢٣٨	ثانياً: التبشير والتنصر وأثرهما في جبل لبنان .....
٢٥٤	ثالثاً: الطباعة .....
٢٥٨	رابعاً: المجلات والجرائد .....
٢٦٣	خامساً: الحياة الفكرية والأدبية (١٧٨٨ - ١٨٦١) .....
٢٦٣	أ - الجمعيات الأدبية .....
٢٦٦	ب - أبرز مفكري تلك الحقبة وأهم إنتاجهم .....
٢٦٩	ج - المؤرخون والتاريخ .....
٢٧٢	سادساً: بعض الملاحظات والاستنتاجات .....
٢٧٥	الفصل السادس - التنظيمات القضائية والإدارية والضريبية (١٧٨٨ - ١٨٦١) .....
٢٧٧	أولاً: القضاء .....
٢٧٧	أ - لمحة عن القضاء قبل القرن التاسع عشر .....
٢٧٩	ب - القضاء في عهد الأمير بشير .....
٢٨٧	ج - القضاء في عهد القائمقاميتين .....
٢٩٠	ثانياً: الإدارة والضابطة .....

٢٩٠	أ - الإدارة .....
٢٩٨	ب - الضابطة .....
٢٩٩	ثالثاً: التنظيمات المالية والضريبية (١٧٨٨ - ١٨٦١) .....
٣٠٢	أ - الجباية المفروضة على الجبل .....
٣١١	ب - أنواع الضرائب والرسوم .....
٣١٢	١ - الميري .....
٣١٥	٢ - الفردة أو الجوالي .....
٣١٦	٣ - سائر الضرائب والرسوم .....
٣٢١	ج - الجباية في عهد المتصرفية .....
٣٢٥	رابعاً: بعض الملاحظات والاستنتاجات .....
٣٢٨	الخاتمة .....
٣٣٣	الوثائق .....
٣٩٣	فهرس الوثائق .....
٤٠٥	الملاحق .....
٤١٦	فهرس الملاحق .....
٤١٧	فهرس الجداول .....
٤١٩	مكتب البحث والدراسة .....
٤٢١	أولاً: المصادر غير المنشورة .....
٤٢٣	ثانياً: المصادر والمراجع المطبوعة .....
٤٢٣	أ - مصادر ومراجع معربة .....
٤٢٥	ب - مصادر ومراجع باللغة العربية .....
٤٣٦	ج - الدوريات باللغة العربية .....
٤٣٨	د - مصادر ومراجع باللغات الأجنبية .....
٤٤١	فهرس الأعلام والأماكن .....
٤٤٣	فهرس الأعلام .....
٤٥٥	فهرس الأماكن .....
٤٦٥	فهرس المحتويات .....







لقد حاولنا في هذه الدراسة الوثائقية الممتدة على أكثر من قرن من الزمن معالجة الأوضاع الاقتصادية والاجتماعية والثقافية لمقاطعات جبل لبنان. وهي فترة غنية بالأحداث السياسية المتفجرة الناتجة عن الصراع المقاطعجي المتواصل والحروب الأهلية ذات المنحى الطائفي، وصراع الطبقات الاجتماعية بفعل الأوضاع الاقتصادية المتردية، وتداخل أنواع متعددة من الصراع السياسي والاجتماعي والاقتصادي في عملية جدلية معقدة التركيب والأداء.

ولم يكن الوضع الاقتصادي ليساعد على استقرار الأوضاع السياسية، فالتلازم العضوي بينهما عكس اضطراباً وتوتراً في الحياة الاجتماعية... وكانت فاتورة الاستحقاق تجبى دائماً من الفلاحين والقوى الانتاجية، وعلى الرغم من ذلك، فإن الربيع الإنتاجي ظل محور جذب لكثير من الصراعات السياسية والفتن والانتفاضات الفلاحية، وقد انتهت هذه الفترة بضعف السلطة المقاطعية في الجبل، وزوالها تدريجياً عن المسرح السياسي لصالح قوى جديدة بورجوازية ورأسمالية صاعدة أخذت في الحلول مكانها بفعل التحول الاقتصادي والسياسي الذي طرأ على جبل لبنان في أواخر القرن الثامن عشر والنصف الأول من القرن التاسع عشر.

المؤلف